

کتاب الفتاویٰ



”زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق سوالات کا جواب اور مسائل کا حل، کتاب و سنت اور فقہ اسلامی کی روشنی میں، حوالہ جات کے اہتمام کے ساتھ اور آسان زبان میں“



مقدمہ
ایک سوال
علم
ضرورت

تألیف:

مولانا خالدر سیف اللہ رحمہ اللہ

ترتیب

پروفیسر محمد عبد اللہ سلیمان مظاہری

زمزم پبلشرز

مجلہ حقوق میں شائع ہونے والے مضمون

... کے علاوہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں سولہ ماہہ رفتی میں عبدالحمید (سکسٹر پبلشرز) نے حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا ہارڈ کس ضرورت دیگر (سکسٹر پبلشرز) کا قانونی حوالہ دے کر مکمل اختیار ہے۔

از
عبدالحمید (سکسٹر پبلشرز) لاہور

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی (سکسٹر پبلشرز) کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے شائع ہونے والی برقی یا دیگر شکل میں نہ ہوگی۔
(سکسٹر پبلشرز لاہور)

مجلہ حقوق میں شائع ہونے والے مضمون

- حقوق اشاعت و طباعت (سکسٹر پبلشرز لاہور)
- تعلیمی کتب کے اشاعتی ادارہ گرامی
- صدیقی (سکسٹر پبلشرز لاہور)
- سکسٹر پبلشرز لاہور
- سکسٹر پبلشرز لاہور
- سکسٹر پبلشرز لاہور
- سکسٹر پبلشرز لاہور
- سکسٹر پبلشرز لاہور
- سکسٹر پبلشرز لاہور

کتاب کا نام _____

مجلہ حقوق میں شائع ہونے والے مضمون

جلد _____

ترجمہ _____

سرور _____

مجلہ _____

ذکر _____

شمارہ _____

فون: 021-2760374

فکس: 021-2725873

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: http://www.zamzampub.com

Books Also Available In
* United Kingdom
AL-FAROOQ INTERNATIONAL
53, Astorbury Street, Leicester
LE1-3UD
* United States of America
ISLAMIC BOOK CENTRE
10111 1st Avenue North, Suite 101, Dallas
TX 75243
* South Africa
Tadweer & Arabi La Jeddah
P.O. Box 414
Jeddah 21511
* Saudi Arabia
Jeddah 21511







وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ
فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ (النحل)
”(اے محمد ﷺ) ہم نے آپ سے پہلے بھی جب کبھی
رسول بھیجے ہیں، آدمی بھیجے ہیں، جن کی طرف ہم اپنے
پیغامات دینی کیا کرتے تھے، پس اے لوگو! اس ذکر
(علم) سے پوچھ لو، اگر تم لوگ خود نہیں جانتے۔“





ضروری وضاحت

راقم الحروف کے فتاویٰ کا مجموعہ ”کنز اللغات“

کے نام سے چھ جلدوں میں شائع ہو چکا ہے اور اُمید ہے

کہ ان شاء اللہ تعالیٰ مزید چار جلدیں اس کے عنقریب آئیں گی،

ہندوستان میں اسے میری اجازت سے ”کتب خانہ نعیمیہ دیوبند“

شائع کر رہا ہے، پاکستان میں اس حقیر نے زمزم پبلشرز

کراچی کو اس کی اشاعت کی اجازت دی ہے، اس لیے

کوئی اور مکتبہ اسے شائع کرنے کی

زحمت نہیں کرے۔

۱۴/ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۸ھ

یکم جون ۲۰۱۷ء

4

5

کتاب الفتاویٰ

پہلا حصہ

المحتویات العامة

مکمل فہرست



فہرست مضامین

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۹	۲	مکمل فہرست	●
۱۳۸	۲	(حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی)	●
۱۵۱	۱	عرض مرتب	●
۱۵۷	۱	حضرت الامام کے فتاویٰ خصوصیات اور امتیازی پہلو	●
۱۵۸	۱	مدارج احکام کی رعایت	●
۱۶۱	۱	احوال زمانہ کا لحاظ	●
۱۶۴	۱	یوقت ضرورت دوسرے فقہاء کی آراء سے استفادہ	●
۱۶۶	۱	اجتہادی مسائل میں توسع	●
۱۶۹	۲	عزیمت کو ترجیح	●
۱۷۱	۱	احتیاطی پہلو کی ترغیب و ترجیح	●
۱۷۳	۱	فصوص سے موافقت کی بناء پر ترجیح	●
۱۷۶	۱	کفر کا حکم لگانے میں احتیاط	●
۱۸۱	۱	اہل سنت والجماعت کے نقطہ نظر پر استقامت	●
۱۸۳	۱	رد شرک و بدعت	●

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۸۴	۱	نئی تحقیق پر رائج کی تجدیدی	●
۱۸۵	۱	نئے مسائل کا حل	●
۱۸۷	۱	قول دیانت پر فتویٰ	●
۱۸۹	۱	چائز متبادل کی نشاندہی	●
۱۹۱	۱	اتحاد امت کا لحاظ	●
۱۹۳	۱	حقانین کے بارے میں شائستہ لب و لہجہ	●
۱۹۶	۱	فتاویٰ میں مذکور ذریعہ	●
۱۹۹	۱	برائے کے مقابلہ کی ترغیب	●
۲۰۰	۱	مستغنی کے مصالح کی رعایت	●
۲۰۳	۱	فتاویٰ میں معاملہ فہمی	●
۲۰۵	۱	سوال کا وقت نظر سے مطالعہ	●
۲۰۶	۱	احکام شرعیہ کی حکمت و معلومت	●
۲۰۹	۱	فصوص کو نقل کرنے کا اہتمام	●
۲۱۱	۱	زبان و اسلوب	●
۲۱۷	۱	مقدمہ	●
۲۲۰	۱	افتاء اور فقہاء	●
۲۲۲	۱	افتاء اور اجتہاد	●
۲۲۳	۱	فتاویٰ کے نام سے مطبوعہ کتابیں	●
۲۲۵	۱	منصب افتاء کی اہمیت اور کاروائی کی نزاکت	●

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۲۶	۱	فتویٰ عہد نبوی ﷺ میں	●
۲۲۹	۱	عہد صحابہ رضی اللہ عنہم	●
۲۳۱	۱	تابعین اور تبع تابعین کے عہد میں	●
۲۳۶	۱	عہد زریں	●
۲۳۲	۱	ترجم فقہاء پر کتابیں	●
۲۳۳	۱	فقہ حنفی میں طبقات و مدارج	●
۲۳۵	۱	موجودہ دور میں کار افتادہ	●
۲۳۶	۱	عالم عرب اور فتاویٰ کے مجموعے	●
۲۳۸	۱	برصغیر میں فتویٰ کی کاوشیں	●
۲۳۶	۱	فتویٰ — شرعی احکام	●
۲۳۸	۱	اصول افتاء پر کتابیں	●
۲۳۹	۱	استفتاء — آداب و احکام	●
۲۵۰	۱	کس سے سوال کیا جائے؟	●
۲۵۱	۱	سوال کے آداب	●
۲۵۱	۱	سوالنامہ اور تعبیر	●
۲۵۲	۱	نا پسندیدہ اور بے مقصد سوالات	●
۲۵۵	۱	مفتی کی مطلوبہ صفات	●
۲۵۵	۱	افتاء کے آداب	●
۲۵۶	۱	فتاویٰ میں احتیاط	●
۲۵۷	۱	جب جواب سے احتراز کرنا چاہئے	●

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۵۷	۱	مصالح کی رعایت	۵
۲۵۸	۱	حیلوں کی رہنمائی	۵
۲۵۹	۱	فتاویٰ کے متفرق احکام	۵
۲۶۰	۱	فتاویٰ میں ترجیح کے اصول	۵
کتاب الایمان			
ایمانیات سے متعلق سوالات			
۲۷۵	۱	بلاؤں سے بچنے کے لئے تاریں وغیرہ کا رکنا	۱
۲۷۶	۱	آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے برابر تعبیر کرنا	۲
۲۷۶	۱	مشترکہ خیالات سے بچنے کی تدبیر	۳
۲۷۷	۱	بزرگوں کی تصویر اور اس پر پھولی چڑھانا	۴
۲۷۸	۱	شرکیہ اشعار	۵
۲۷۹	۱	شرک اور اس کی قسمیں	۶
۲۸۱	۱	جہنم کے آگے جھکتا	۷
۲۸۲	۱	محظنینا کھڑا ہونا	۸
۲۸۳	۱	نابالغ کا قبول اسلام	۹
۲۸۴	۱	قبول اسلام کا طریقہ	۱۰
۲۸۵	۱	تقدیر کا ایک مسئلہ	۱۱
۲۸۷	۱	تقدیر کی حقیقت	۱۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۸۸	۱	وسوسہ کی بیماری	۱۳
۲۸۹	۱	وسوسوں کا علاج	۱۴
۲۸۹	۱	مسلمان کی توجین	۱۵
۲۹۰	۱	فیہی پردہ یویوں اور دیوتاؤں کا پردہ گرام	۱۶
۲۹۱	۱	گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ	۱۷
۲۹۳	۱	شراب نوشی سے عبادت رائیگاں	۱۸
۲۹۳	۱	بیماری — گناہوں کا کفارہ	۱۹
۲۹۵	۱	وحاشیہ لفظی کی جہد سے ایمان اور نکاح کی تجدید	۲۰
۲۹۸	۱	اگر کوئی فتویٰ قبول نہ کرے؟	۲۱
۲۹۸	۱	کرامات اولیاء کی حقیقت	۲۲
۲۹۹	۱	عملیات کے غیر شرعی طریقے	۲۳
۳۰۱	۱	نظم اور اس کا مسنون علاج	۲۴
۳۰۲	۱	پرشاد کھانے کا حکم	۲۵
۳۰۳	۱	گائے کے پیشاب سے آلودہ پرشاد	۲۶
۳۰۳	۱	دیوانی پر عیدی	۲۷
۳۰۳	۱	غیر مسلموں کے مذہبی کاموں میں چندہ	۲۸
۳۰۴	۱	غیر مسلموں کے تہواروں میں شرکت اور مبارکباد	۲۹
۳۰۵	۱	غیر مسلموں کے تہوار میں شرکت	۳۰
۳۰۶	۱	غیر مسلم سے چندہ	۳۱
۳۰۷	۱	گنیش تہوار میں چندہ	۳۲

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۰۷	۱	”سورق پو جا“ پر مبارک ہادی	۳۳
۳۰۹	۱	دلت بھائی کے ساتھ سلوک	۳۳
۳۰۹	۱	غیر مسلم بھائی کے ساتھ حسن سلوک	۳۵
۳۱۰	۱	غیر مسلم بھائی کو سلام کا جواب	۳۶
۳۱۱	۱	دوسری قومیں مسلمانوں سے زیادہ باعزت کیوں؟	۳۷
۳۱۲	۱	”کافر مسلمان کے دوست نہیں ہو سکتے“ سے مراد	۳۸
۳۱۳	۱	عیسائی دوست کی دعوت پر چرچ جانا	۳۹
۳۱۳	۱	سارے جہاں سے اچھا۔۔۔	۴۰
۳۱۵	۱	”وطن کی محبت ایمان سے ہے“ کی تحقیق	۴۱
۳۱۶	۱	اسلام اور جمہوریت	۴۲
۳۱۸	۱	کیا ظلم اُستاد کافر ہیں؟	۴۳
۳۱۹	۱	اگر قرآن مجید کو ٹپل لگ جائے؟	۴۴
۳۲۰	۱	غلاف شرع بات پر سکوت	۴۵
		کیا توہم سے حقوق اللہ اور حقوق العباد	۴۶
۳۲۱	۱	دولوں معاف ہو جاتے ہیں؟	
۳۲۲	۱	عیسائی مشن میں کیا خوبی ہے؟	۴۷
۳۲۳	۱	اگر ”اللہ“ نام کا جز ہو؟	۴۸
۳۲۳	۱	نسکار کہنے کا حکم	۴۹
۳۲۴	۱	غیر مسلم کو کافر کہنا	۵۰
۳۲۵	۱	تعویذ اور نقوش کا حکم	۵۱

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۵۲	خلاف شرع کام کرنے والوں سے قطع تعلقی	۱	۳۲۵
۵۳	دیوبند اور دیوبندوں کی تصویروں کے کیلنڈر	۱	۳۲۶
۵۴	تکفیر میں احتیاط	۱	۳۲۷
۵۵	لفظ "اللہ" سننے پر تغلیس تحریر کرنا	۱	۳۳۰
۵۶	استغفار اور کہنا	۱	۳۳۱
۵۷	قبروں پر سجدہ تغلیس کرنا	۱	۳۳۱
۵۸	قادر ہونے کے باوجود ہوائی سے نہ روکنا	۱	۳۳۲
۵۹	والدین کے پاؤں چھونا	۱	۳۳۳
۶۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شبیہ	۱	۳۳۴
۶۱	ارتداد اور تہذیب نکاح	۱	۳۳۵
۶۲	دنئوی فائدہ کے ساتھ سنت کی اتباع	۱	۳۳۷
۶۳	خودکشی کرنے والے کی روح	۱	۳۳۷
۶۴	گناہ سے بچنے کی تدبیریں	۱	۳۳۸
۶۵	نجات کے لئے ایمان ضروری ہے	۱	۳۳۹
۶۶	خزانہ کے ایک لڑکے سے حقیقی ویڈیو کیسٹ	۱	۳۴۱
۶۷	دعا کی وجہ سے اللہ پر کاٹل جانا	۱	۳۴۲
۶۸	نفسانی وسوسوں کا شرعی علاج	۱	۳۴۲
۶۹	عملیات میں غیر شرعی عمل	۱	۳۴۳
۷۰	"میں مسلمان بھی ہوں اور عیسائی بھی" کہنا	۱	۳۴۴
۷۱	اللہ کے بندے امیری اور مدد کر	۱	۳۴۴

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۷۲	مسلم عہد ید ارارہ رسولی کی پوجا	۱	۳۳۵
۷۳	غیر مسلم کو مسجد کا اور ہاتھ جوڑنا	۱	۳۳۵
۷۴	پوجا کے پتھر پر مارا گیا پھوڑنا	۱	۳۳۶
۷۵	ٹاکڑ کے اشتہار کے ساتھ خانہ کعبہ وغیرہ کی تصویر	۱	۳۳۷
۷۶	بیعت و تصوف	۱	۳۳۸
	عقائد کا بیان		
۷۷	کیا خدا زبان کا محتاج ہے؟	۱	۳۳۹
۷۸	اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ ”خدا“	۱	۳۵۰
۷۹	اللہ اور رسول کے نام میں ترغیب	۱	۳۵۲
۸۰	اہل سنت والجماعہ کے خلاف عقیدہ رکھنا	۱	۳۵۳
۸۱	نبی کو ہاتھ دکھانا	۱	۳۵۷
۸۲	ہاتھ کی لکیریں	۱	۳۵۹
۸۳	غیر مسلموں کی مغفرت	۱	۳۵۹
۸۴	گوتم بدھ کے بارے میں اسلامی تصور	۱	۳۶۱
۸۵	مرتد کی سزا	۱	۳۶۲
۸۶	ناباغ غیر مسلم بچہ کا انجام	۱	۳۶۳
۸۷	عذاب قبر اور سنگر گیر	۱	۳۶۴
۸۸	دیدار خداوندی	۱	۳۶۷
۹۸	نظر گناہ	۱	۳۷۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۷۱	۱	طوطے سے قال نکالنا	۹۰
۳۷۲	۱	جادو اور اس کا اثر	۹۱
۳۷۳	۱	خودکشی کا مکنا کیوں؟	۹۲
مختلف گروہوں کا بیان			
۳۷۴	۱	قادینی کیوں کافر ہیں؟	۹۳
۳۷۶	۱	تبلیغی جماعت	۹۴
۳۷۶	۱	مذہب المسلمین	۹۵
۳۷۷	۱	غیر مقلدین	۹۶
۳۸۲	۱	کیا تبلیغی جماعت میں چلہ اور چارمہینہ کی دعوت دینا بدعت ہے؟	۹۷
۳۸۳	۱	عمل کے بغیر دعوت	۹۸
۳۸۵	۱	عبادت مقصود ہے یا دعوت؟	۹۹
۳۸۶	۱	دعوت مقدم ہے یا عبادت؟	۱۰۰
۳۸۷	۱	اللہ کی مدد کا وعدہ عبادت پر ہے یا دعوت پر؟	۱۰۱
بدعات و رسوم کا بیان			
۳۸۹	۱	بدعت کی تعریف	۱۰۲
۳۸۹	۱	بدعت کی حقیقت و اس کی قسمیں	۱۰۳
۳۹۲	۱	ماہِ مفرد اور روزِ نہ ہار شبہ	۱۰۴
۳۹۳	۱	۲/ تاروق کا چاند نکالنا	۱۰۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۹۳	۱	میا آڑے آگئی	۱۰۶
۳۹۵	۱	خندہ کے اکیس دن بعد غسل دینا	۱۰۷
۳۹۵	۱	امام ضامن باندھنا؟	۱۰۸
۳۹۷	۱	نوشہ کو شادی میں سہرا باندھنا	۱۰۹
۳۹۷	۱	دلہن کو دواغی سہرا باندھنا	۱۱۰
۳۹۸	۱	ایک غلط خیال	۱۱۱
۳۹۸	۱	بزرگوں کے نام پر نارعلی پھوڑنا	۱۱۲
۳۹۹	۱	شادی کے بعد دلہن کا میت کے گھر میں چلنا ہوا چراغ دیکھنا	۱۱۳
۳۹۹	۱	نپاکی کی حالت میں پودے کو چھونا	۱۱۴
۴۰۰	۱	کڑا کڑی کو طے وقت دیکھنے سے دانا دا انتقال ہونا	۱۱۵
۴۰۰	۱	بکرا ذبح کرنے کے بعد بھائی بہن کی ملاقات کرنا	۱۱۶
۴۰۱	۱	سبز بھری پر جمیت	۱۱۷
۴۰۲	۱	نماز کے بعد سلام	۱۱۸
۴۰۲	۱	توبہ میں رخسار چھپھانا	۱۱۹
۴۰۳	۱	قال دیکھ کر نام کا انتخاب	۱۲۰
۴۰۳	۱	شادی شدہ عورت اور سفید لباس	۱۲۱
۴۰۵	۱	نام پر کھائی اور ساگرہ	۱۲۲
۴۰۵	۱	واستو کی رعایت	۱۲۳
۴۰۶	۱	کسی کے آنے کی وجہ سے موت	۱۲۴
۴۰۷	۱	۳۱ ویں دن پھول پہنانا	۱۲۵

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۰۸	۱	کتوں کا روٹ	۱۲۶
۳۰۸	۱	مکس پوشی کا حکم	۱۲۷
		جمہرات کو پیدا ہونے والی لڑکی کو	۱۲۸
۳۰۸	۱	جمہرات کے دن حادثات پیش آتے	
<h2>کتاب العلم</h2> <h3>علم سے متعلق سوالات</h3>			
۳۱۳	۱	اسم اعظم سے مراد	۱۲۹
۳۱۴	۱	اللہ تعالیٰ کے اسماء معنی	۱۳۰
۳۱۴	۱	اللہ کا رسم الخط	۱۳۱
۳۱۵	۱	خطوط اور کتابوں کے شروع میں بسم اللہ	۱۳۲
۳۱۶	۱	تحریر دائیں طرف سے یا بائیں طرف سے؟	۱۳۳
۳۱۶	۱	ناپاک و دشنامی سے بسم اللہ وغیرہ کی کتابت	۱۳۴
۳۱۷	۱	حق کی تعریف	۱۳۵
۳۱۸	۱	”کبیری“ نامی کتاب	۱۳۶
۳۱۹	۱	حضرت جبرئیل علیہ السلام کا مادہ تحقیق	۱۳۷
۳۲۰	۱	رقوم کی تحقیق	۱۳۸
۳۲۱	۱	سات آسمان و زمین	۱۳۹

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۲۱	۱	اعداد و نقوش قبل اسلام سے شروع ہیں	۱۳۰
۴۲۲	۱	لڑکیوں کو حافظہ بنانا	۱۳۱
۴۲۲	۱	مسلم خواتین کے لئے عصری تعلیم	۱۳۲
۴۲۴	۱	مطلوبہ درجہ ہوں میں حصول علم	۱۳۳
۴۲۶	۱	اسکول میں لڑکیوں کی جماعت	۱۳۴
۴۲۷	۱	غیر محرم بالغ لڑکیوں کو پڑھانا	۱۳۵
۴۲۸	۱	پردہ و رلا کی تعلیم	۱۳۶
۴۲۸	۱	طلبہ کا استاذ کی آمد پر کھڑا ہونا	۱۳۷
۴۲۹	۱	طلبہ کے سر پرستوں کی طرف سے استاذ کے لئے تحفہ	۱۳۸
۴۳۰	۱	تعمیل ناظرہ پر استاذ کو پڑھنا	۱۳۹
۴۳۱	۱	تعلیمی مقاصد کے لئے تصویریں	۱۴۰
۴۳۱	۱	تعلیم طلبہ کے لئے مقام ستر کو دیکھنا	۱۴۱
۴۳۳	۱	تقلید سے متعلق ایک تفصیلی جواب	۱۴۲
۴۳۵	۱	عام کے لئے "مولانا" کا لفظ	۱۴۳
۴۳۵	۱	اولیاء کرام کے ناموں کے ساتھ "رضی اللہ تعالیٰ عنہ"	۱۴۴
۴۳۶	۱	مہر و کس کو کہتے ہیں؟	۱۴۵
۴۳۸	۱	تصوف اور اسلامی نقطہ نظر	۱۴۶
۴۳۸	۱	کیا فرشتے یا شیطان بدن پر مٹی چھڑکتے ہیں؟	۱۴۷
۴۳۹	۱	مرد کی خوبصورتی و آدھی اور عورت کی خوبصورتی چوٹی	۱۴۸

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
	قرآن مجید سے متعلق سوالات		
۱۵۹	اگر قرآن گر جائے؟	۱	۳۵۰
۱۶۰	قرآن مجید اور امام مہدی	۱	۳۵۱
۱۶۱	قرآن مجید میں "ابراہیم" کا رسم الخط	۱	۳۵۱
۱۶۲	"إِنِّیْ مُنْزِلُکَ" کی تفسیر	۱	۳۵۱
۱۶۳	"لَا یَنْزِلُ فِیْہَا زَلَّ یَخْضِی" سے مراد	۱	۳۵۷
۱۶۴	"اٰمَنَّا اٰمَنَیْنِیْ وَ اٰحَبَبْنَا اٰفَیْنِیْ" کی تشریح	۱	۳۵۸
۱۶۵	سورہ تہ کے شروع میں بسم اللہ کیوں نہیں؟	۱	۳۵۸
۱۶۶	آسمانی کتابوں میں ترتیب	۱	۳۵۹
۱۶۷	سورہ یسین قرآن کا دل اور سورہ رحمان قرآن کا عروس	۱	۳۶۰
۱۶۸	برادران وطن کو قرآن مجید مع ترجمہ دینا	۱	۳۶۰
۱۶۹	وزیراعظم کو قرآن مجید پیش کرنا	۱	۳۶۱
۱۷۰	قرآن مجید میں نور سے مراد	۱	۳۶۱
۱۷۱	درد و تکلیف پڑھنے کا حکم	۱	۳۶۲
۱۷۲	اخبارات میں قرآنی آیات	۱	۳۶۳
۱۷۳	پشت کے پیچھے قرآن مجید رکھنا	۱	۳۶۳
۱۷۴	قرآن کی طرف پاؤں کرنا	۱	۳۶۶
۱۷۵	لائسنس میں کرسف پر قرآن مجید رکھ دینا	۱	۳۶۷
۱۷۶	آیہ الکرسی کی نئی ہرٹی لاکٹ	۱	۳۶۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۸	۱	آیات و احادیث میں نسخ	۱۷۷
۳۶۹	۱	نزول قرآن مجید کی مدت	۱۷۸
۳۷۰	۱	قرآن مجید کے بارے میں کچھ معلومات	۱۷۹
۳۷۱	۱	”وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ...“ کی تفسیر	۱۸۰
۳۷۲	۱	”لَا يَنْفُسُهُ إِلَّا الْعَظْمُورُونَ...“ سے مراد	۱۸۱
۳۷۳	۱	خلاوت سے پہلے قرآن مجید کو سینہ سے لگانا	۱۸۲
۳۷۳	۱	معنی قرآن کے بغیر ترجمہ	۱۸۳
۳۷۳	۱	قرآن مجید کے بوسیدہ اوراق کا حکم	۱۸۴
۳۷۳	۱	قرآن کی رو آئینوں میں ظاہری تضاد	۱۸۵
۳۷۶	۱	کس تفسیر کا مطالعہ کریں؟	۱۸۶
۳۷۶	۱	زمین کو چاروں طرف سے کم کرنے کا مطلب	۱۸۷
۳۷۷	۱	پان کی دکان میں خلاوت قرآن	۱۸۸
۳۷۷	۱	عصر بعد خلاوت قرآن	۱۸۹
۳۷۸	۱	ترجمہ قرآن پڑھنے کے لئے دعوہ ضروری ہے؟	۱۹۰
۳۷۸	۱	”زاجدین“ کی تفسیر	۱۹۱
۳۷۹	۱	قرآن مجید کا ترجمہ پڑھنا	۱۹۲
۳۸۰	۱	مائیک پر قرآن مجید کی تلاوت	۱۹۳
۳۸۱	۱	سفر میں تلاوت	۱۹۴
۳۸۲	۱	مسجد میں زور و شور سے تلاوت	۱۹۵
۳۸۳	۱	سینہ میں تکلیف کا قرآن مجید سے علاج	۱۹۶

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		احادیث سے متعلق سوالات	
۳۸۴	۱	فراست مؤمن سے متعلق حدیث کا درجہ	۱۹۷
۳۸۵	۱	یوم شہداء کو وسعت برتنے کی حدیث	۱۹۸
۳۸۶	۱	ترک جمعہ کے سلسلہ میں ایک حدیث	۱۹۹
۳۸۷	۱	"لوگوں سے سوال نہیں کرے گا" سے مراد	۲۰۰
۳۸۹	۱	"أنا مدينة العلم و علي بابها" کی تحقیق	۲۰۱
۳۹۰	۱	"أنا مدينة العلم و علي بابها" کے جواب پر ایک امکان	۲۰۲
۳۹۳	۱	"الحكمة ضالة المؤمن" کی تحقیق	۲۰۳
۳۹۳	۱	"من أحب أن يبسط له في رزقه....." کی تحقیق	۲۰۳
۳۹۴	۱	"من لم يشكر الناس لم يشكر الله" کی تحقیق	۲۰۵
۳۹۵	۱	حضور ﷺ کی نماز قضاء ہو جانے سے متعلق روایت	۲۰۶
۳۹۶	۱	"رُزْغًا تَرَدُّدٌ حُبًّا" کی تحقیق	۲۰۷
۳۹۷	۱	"أطلبوا العلم ولو بالصين" کی تحقیق	۲۰۸
۳۹۸	۱	"لا يؤم قوماً فيخص نفعه..." سے مراد	۲۰۹
۳۹۹	۱	"لا تمس النار مسلماً من وأني" کا درجہ اور اس سے مراد	۲۱۰
۵۰۰	۱	ہر نماز اور سونے سے قبل تسبیح سے گناہ معاف ہونے کا مطلب	۲۱۱
۵۰۲	۱	خبر سے پہلے چار رکعت کی فضیلت سے متعلق حدیث	۲۱۲
۵۰۳	۱	جس کا میں سوئی ہوں علی ۷۷ اس کے سوئی ہیں	۲۱۳
۵۰۴	۱	چھبیل کو مارنے سے متعلق حدیث	۲۱۴
۵۰۵	۱	"إن الرقعة والنمام..." کی تحقیق	۲۱۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۵۰۹	۱	”من ترك الجمعة ثلاث مرات ...“ کی تحقیق	۲۱۶
۵۱۰	۱	آیات و احادیث والے ناقابل استعمال اور اراق	۲۱۷
۵۱۱	۱	مسجدوں میں فضائل اعمال پڑھنا	۲۱۸
۵۱۸	۱	نقضاء عمری سے متعلق ایک بے اصل روایت	۲۱۹
۵۱۹	۱	رقعوں اور اخبارات میں حدیث	۲۲۰
۵۱۹	۱	حدیث سے غلط استدلال	۲۲۱
۵۲۰	۱	جرائد سے منسلک ایک حدیث کی تحقیق	۲۲۲
۵۲۱	۱	ایک ساتھ دو چیزیں کھانے سے منع کرنے کی مراد	۲۲۳
۵۲۲	۱	”للعمرأة عشر عورات“ کی تحقیق	۲۲۴
۵۲۳	۱	عورتوں کے ناقصات العقل ہونے کا مطلب	۲۲۵
انبیاء علیہم السلام سے متعلق سوالات			
۵۲۳	۱	رسول اللہ ﷺ عرب تھے	۲۲۶
۵۲۵	۱	اندر بھی آپ ﷺ کا اسم گرامی ہے	۲۲۷
۵۲۷	۱	پہلے نبی کون؟	۲۲۸
۵۲۸	۱	ختم نبوت اور تکمیل دین کا مطلب	۲۲۹
۵۲۹	۱	کیا ختم ولایت بھی کوئی منصب ہے؟	۲۳۰
۵۳۰	۱	رسول اللہ ﷺ کی تاریخ ولادت	۲۳۱
۵۳۱	۱	رسول اللہ ﷺ کے اسامہ مبارکہ	۲۳۲
۵۳۲	۱	حضور ﷺ کتنے وقت کھانا کرتے تھے؟	۲۳۳
۵۳۲	۱	”انہی“ کے سنی کیا ہیں اور کیا آپ ﷺ انہی تھے؟	۲۳۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۵۳۳	۱	ہم مبارک ﷺ لکھتے یا پڑھتے وقت درود و سلام بھیجتا	۲۳۵
۵۳۴	۱	اگر کسی شخص کا نام "محمد" ہو تو اس کے ساتھ "صلی اللہ علیہ وسلم"؟	۲۳۶
۵۳۵	۱	حضور ﷺ کو تیرے اور تجھ سے خطاب	۲۳۷
۵۳۵	۱	حیاتِ محمدی ﷺ میں والدین کے ساتھ سلوک کا نمونہ	۲۳۸
۵۳۶	۱	رسول اللہ ﷺ شریعی ہیں	۲۳۹
۵۳۶	۱	حضور ﷺ کی مغفرت سے مراد؟	۲۴۰
۵۳۷	۱	انبیاء کی امامت کا واقعہ معراج سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟	۲۴۱
۵۳۸	۱	ناقص طریقہ پر درود شریف پڑھنا	۲۴۲
۵۳۹	۱	حضرت آدم اور حوا علیہما السلام کہاں اتارے گئے؟	۲۴۳
۵۴۰	۱	حضرت آدم علیہ السلام کا نکاح	۲۴۴
۵۴۰	۱	حضرت آدم علیہ السلام کے اترنے کی جگہ	۲۴۵
۵۴۱	۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو حضراتِ رفقاء کے نام	۲۴۶
۵۴۲	۱	کیا حضرت یحییٰ علیہ السلام مکمل ہادی تھے؟	۲۴۷
۵۴۲	۱	کیا پہلے انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات ناقص تھیں؟	۲۴۸
۵۴۳	۱	بعض انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام نہ کرنا	۲۴۹
جنت اور اہل جنت سے متعلق سوالات			
۵۴۵	۱	ایمان کے بغیر جنت	۲۵۰
۵۴۶	۱	کیا ہر مومن جنت میں داخل ہوگا؟	۲۵۱
۵۴۷	۱	ایمان کی بدولت جنت میں	۲۵۲

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۵۴۸	۱	قطع رحمی کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا	۲۵۳
۵۴۹	۱	جنت کے دروازے	۲۵۴
۵۵۰	۱	آخرت میں رشتہ داروں کی پہچان اور اہل جنت کی عمر	۲۵۵
۵۵۱	۱	جنت میں عذریں اور تہذیبیں	۲۵۶
۵۵۲	۱	جنت میں غسل جتنا بہت ہے؟	۲۵۷
۵۵۳	۱	جنت میں مردوں کی قوت	۲۵۸
۵۵۴	۱	قیامت میں سب سے پہلے کسے پکڑا پہنایا جائے گا؟	۲۵۹
کتاب الطہارت پاکی و ناپاکی سے متعلق سوالات وضوء کا بیان			
۲۷۰	۲	مسواک — کچھ سختیاں	۲۶۰
۲۷۱	۲	مسواک اور مسواک کا طریقہ	۲۶۱
۲۷۲	۲	مسواک کی جگہ نوٹھ پیسٹ اور برش	۲۶۲
۲۷۳	۲	دانش بدین میں وضوء	۲۶۳
۲۷۴	۲	تہا کو کھانے کے بعد وضوء	۲۶۴
۲۷۵	۲	مینڈیکل ٹسٹ کی ایک خاص صورت میں وضوء	۲۶۵
۲۷۶	۲	وضوء شراذیم دھرنے کا حکم	۲۶۶
۲۷۷	۲	چپل پہن کر وضوء کرنا	۲۶۷

صفحہ	جہد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۲	۴	وضوء کا پانی بیت الخلاء کی مالی میں	۲۶۸
۳۳	۴	منسک یا تھوڑا سا دعا	۲۶۹
۳۴	۴	کیا پیشاب نکلنے سے وضوء واجب ہے؟	۲۷۰
۳۴	۴	موسیقی سننے اور دیکھنے پر وضوء	۲۷۱
۳۵	۴	بال کے جوڑے پر مسح	۲۷۲
۳۶	۴	کیا فی - دی - یکھانا نفس وضوء ہے؟	۲۷۳
۳۶	۲	مغزوہ کا وضوء اور نماز	۲۷۴
۳۷	۲	شرمگاہ کی وجوہات کا حکم	۲۷۵
۳۸	۲	دانتوں سے خون نکل آئے	۲۷۶
۳۹	۲	معتوی دانت لگا کر وضوء و غسل	۲۷۷
۳۹	۲	اگر وضوء کے پانی میں مستعمل پانی مل جائے؟	۲۷۸
۵۰	۲	انجکشن کے ذریعہ خون نکلنے سے وضوء	۲۷۹
۵۱	۲	وضوء کے بعد سورہ بتدریج پڑھنا	۲۸۰
۵۲	۲	پلاسٹک کا ہاتھ اور وضوء	۲۸۱
۵۲	۲	عشاء کے وضوء سے نماز فجر	۲۸۲
۵۳	۲	ایک وضوء سے نماز جنازہ اور فرض نماز پڑھنا	۲۸۳
۵۳	۲	وضوء کے بعد آئینہ دیکھنا اور توبہ استعمال کرنا	۲۸۴
۵۳	۲	بغیر وضوء کے درود شریف	۲۸۵
۵۵	۲	وضوء کرتے وقت دنیوی گفتگو	۲۸۶
۵۶	۲	اگر اعضا وضوء میں زخم ہو؟	۲۸۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۵۷	۲	حمام میں برہنہ نہ ہونا	۲۸۸
		غسل کا بیان	
۵۸	۲	غسل دو وضوہ میں حصہ ستر پر نظر پڑ جائے	۲۸۹
۵۸	۲	جریان کے مریض کے لیے غسل کا حکم	۲۹۰
۵۹	۲	ناپاک کپڑے دھونے سے غسل	۲۹۱
۵۹	۲	تولیہ باندھ کر غسل یا وضوہ	۲۹۲
۶۰	۲	بلا شہوت انزال سے غسل واجب نہیں	۲۹۳
۶۰	۲	بیہ رحم کے ساتھ حمام	۲۹۳
۶۱	۲	بے لباس غسل کا حکم	۲۹۵
۶۲	۲	قبضہ رخ داش میں	۲۹۶
۶۲	۲	کیا ہر مباشرت کے لئے غسل لازمی ہے؟	۲۹۷
۶۳	۲	افعال غسل میں رعائیں	۲۹۸
۶۳	۲	غسل کب واجب ہوتا ہے؟	۲۹۹
۶۵	۲	مہندی لگانے کے بعد غسل	۳۰۰
۶۵	۲	جنابت کی حالت میں سلام اور ذکر	۳۰۱
		استنجاء کا بیان	
۶۷	۲	ڈھیلے سے استنجاء کے بعد پانی ملے	۳۰۲
۶۸	۲	استنجاء کے وقت قبلہ کی طرف پشت	۳۰۳

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۶۸	۲	بٹکل اور میدان میں قبلہ کی طرف پشت کر کے استنجاء	۳۰۴
۶۹	۲	کافور سے استنجاء	۳۰۵
۷۰	۲	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا	۳۰۶
۷۱	۲	اذان کے وقت استنجاء	۳۰۷
۷۲	۲	استنجاء کن چیزوں سے؟	۳۰۸
۷۳	۲	چاک پیس سے استنجاء	۳۰۹
۷۳	۲	تعویذ والی انگوٹھی پہن کر استنجاء خانہ میں جانا	۳۱۰
۷۴	۲	اگر چھینک یا کھانسی پر پیشاب کے قطرات آجائیں؟	۳۱۱
۷۵	۲	”پاکی“ سے پاکی	۳۱۲
۷۶	۲	بیت اللہ، اور حمام ایک ساتھ ہوں تو سر ڈھانپنا	۳۱۳
		پانی کا بیان	
۷۷	۲	پانی میں ناخن یا اس کا پانی	۳۱۴
۷۷	۲	پانی میں مرغی منہ ڈال دے	۳۱۵
۷۸	۲	بارش کی چھینٹوں کا حکم	۳۱۶
۷۹	۲	حوض میں پاؤں دھوئے یا غسل کرے؟	۳۱۷
۷۹	۲	پلچنگ مخلوط پانی سے وضوء و غسل	۳۱۸
		نجاست اور اس سے	
		پاکی حاصل کرنے کا بیان	

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۸۰	۲	قالین کیسے پاک کی جائے؟	۳۱۹
۸۱	۲	پاک کپڑے کا دھونا کافی ہے	۳۲۰
۸۱	۲	چائے پانی میں خون کی آمیزش	۳۲۱
۸۲	۲	چھلکی یا کھجور وغیرہ گر جائے	۳۲۲
۸۳	۲	بیت الخلاء کی کھجوروں کا کپڑوں پر بیٹنا	۳۲۳
۸۴	۲	پیشاب لگ جائے	۳۲۴
۸۵	۲	گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر تزکیزا	۳۲۵
۸۶	۲	ہیزے کی نالی اور تھنڈ پاک ہے یا ناپاک؟	۳۲۶
۸۶	۲	نیا گھڑا پاک کرنے کا طریقہ	۳۲۷
۸۷	۲	ناپاکی کا دھبہ ساف نہ ہو	۳۲۸
۸۸	۲	جائے نماز پر بکری پیشاب کر دے	۳۲۹
۸۹	۲	پلاسٹک کا مصلیٰ	۳۳۰
۹۰	۲	اگر کپڑے میں نجاست لگ جائے؟	۳۳۱
۹۱	۲	پیشاب کے قنفذات سے بچنے کے لئے روئی کا استعمال	۳۳۲
تہتم کا بیان			
۹۲	۲	جماعت پانے کے لئے تہتم	۳۳۳
۹۳	۲	مجبوری کی وجہ سے فجر کی نماز کے لیے تہتم	۳۳۴
۹۳	۲	مکھیا کی وجہ سے تہتم	۳۳۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		حیض و نفاس کا بیان	
۹۵	۲	حیض کی حالت میں قرآن کی تلاوتیں	۳۳۶
۹۶	۲	حیض کی حالت میں مسجد سے گزرنا	۳۳۷
۹۷	۲	معمولی سے کم یا زیادہ ماہواری	۳۳۸
۹۷	۲	ایام عادت سے زیادہ خون آئے تو یہی سے قربت	۳۳۹
۹۸	۲	حیض میں جمار سے کفارہ	۳۴۰
۹۹	۲	حائضہ حیض میں آبیغ کریمہ کی تلاوت	۳۴۱
۱۰۰	۲	تین دنوں کے بعد خون نہ آئے	۳۴۲
۱۰۰	۲	حسل کے بعد خون آئے	۳۴۳
۱۰۱	۲	حائضہ حیض میں دینی رسائل کا مطالعہ	۳۴۴
۱۰۲	۲	ناپاکی کی حالت میں دینی کتابوں کو ہاتھ لگانا	۳۴۵
۱۰۲	۲	ایام کی حالت میں ترجمہ قرآن مجید کا مطالعہ	۳۴۶
۱۰۳	۲	حائضہ حیض میں زبانی تلاوت	۳۴۷
۱۰۵	۲	حائضہ کا پکان وغیرہ	۳۴۸
۱۰۵	۲	حائضہ حیض کی نمازیں اور روزے	۳۴۹
۱۰۶	۲	حمبرک چیزوں کو ناپاکی کی حالت میں کھانا	۳۵۰
۱۰۶	۲	”کاپرٹی“ لگانے پر ایام حیض بڑھ جائیں	۳۵۱
۱۰۷	۲	مانع حیض دواؤں کا استعمال	۳۵۲
۱۰۸	۲	اگر تین دن کے بعد وقفہ وقفہ سے خون آئے؟	۳۵۳

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۰۸	۲	دس دن سے زیادہ خون آئے	۳۵۳
۱۰۹	۲	زمانہ حیض میں مثیلا خون	۳۵۵
۱۱۰	۲	حیض و نفاس کی حالت میں غسل	۳۵۶
۱۱۱	۲	حالت حیض و نفاس میں تسبیحات	۳۵۷
۱۱۲	۲	ولادت کے بعد غسل اور نماز	۳۵۸
۱۱۳	۲	جن ایام میں زن و شو کا تعلق جائز نہیں	۳۵۹

کتاب الصلاة

نماز سے متعلق سوالات

نماز کے اوقات

۱۱۷	۲	مختلف مسجدوں میں اوقات نماز کا فرق	۳۶۰
۱۱۸	۲	نماز تہجد کا وقت	۳۶۱
۱۱۸	۲	نماز اشراق اور نماز چاشت کے اوقات	۳۶۲
۱۲۰	۲	مغرب کا وقت	۳۶۳
۱۲۱	۲	اذان سے پہلے نماز	۳۶۴
۱۲۱	۲	عمارتوں کا اذان سے پہلے نماز ادا کرنا	۳۶۵
۱۲۲	۲	قلیل از وقت نماز	۳۶۶
۱۲۲	۲	رمضان المبارک میں فجر کی نماز معمول سے پہلے	۳۶۷

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۱۲۳	۲	نماز کے درمیان دوسری نماز کا وقت شروع ہو جائے	۳۶۸
		جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے	
۱۲۵	۲	مکروہ اوقات کی مقدار	۳۶۹
۱۲۶	۲	فجر عصر کے بعد نماز	۳۷۰
۱۲۶	۲	عصر کے بعد نماز طواف	۳۷۱
۱۲۷	۲	غروب آفتاب کے وقت نماز عصر	۳۷۲
		اذان اور اقامت کا بیان	
۱۲۸	۲	بچے و شواہد اذان	۳۷۳
۱۲۹	۲	وقت سے پہلے اذان	۳۷۴
۱۳۰	۲	اذان کہاں دی جائے؟	۳۷۵
۱۳۱	۲	کیا محلہ کی اذان کافی ہے؟	۳۷۶
۱۳۳	۲	اذان کا جواب	۳۷۷
۱۳۳	۲	بیت الخلاء میں اذان کا جواب اور رد	۳۷۸
۱۳۴	۲	اذان کے الفاظ نامکمل سنائی دیں	۳۷۹
۱۳۵	۲	اذان کے بعد دعاء میں ہاتھ اٹھائے	۳۸۰
۱۳۵	۲	تابالغ کی اذان	۳۸۱
۱۳۶	۲	علاوت کے درمیان اذان	۳۸۲
۱۳۷	۲	اذان اور خطبہ کے وقت تلاوت قرآن مجید	۳۸۳
۱۳۸	۲	اگر قریب کے درمیان اذان ہو جائے؟	۳۸۴

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۱۳۹	۲	متعدداذانوں میں سے کس کا جواب دے؟	۳۸۵
۱۴۰	۲	جمعہ کی اذان ثانی کا جواب	۳۸۶
۱۴۱	۲	جمعہ میں اذان ثانی اور اس کی جگہ	۳۸۷
۱۴۲	۲	"الصلاة خير من النوم" سب کہا جائے؟	۳۸۸
۱۴۲	۲	اذان فجر کے چند من بعد "الصلاة خير من النوم" کی صدا لگانا	۳۸۹
۱۴۳	۲	نشر باز مؤذن	۳۹۰
۱۴۴	۲	گھنٹات اذان میں کی بیشی	۳۹۱
۱۴۵	۲	ہاتھ اٹھا کر اذان کی دعاء در اس سے پہلے بسم اللہ	۳۹۲
۱۴۶	۲	گھڑی میں اذان کا الارم	۳۹۳
۱۴۶	۲	گھنٹہ اذان کی قتل	۳۹۴
۱۴۷	۲	تہانماز پڑھنے والے کے لئے اقامت	۳۹۵
۱۴۷	۲	اقامت سے پہلے رد و شریف	۳۹۶
۱۴۸	۲	اقامت کا جواب	۳۹۷
۱۴۸	۲	اقامت میں دائیں بائیں چہرہ بھیرنا	۳۹۸
۱۴۹	۲	کیا مؤذن ہی اقامت کہے؟	۳۹۹
۱۵۱	۲	امام کے سوا کوئی اقامت کہنے والا نہیں ہو	۴۰۰
۱۵۱	۲	اقامت کے بعد فضل ہو جائے تو کیا اقامت دہرائی جائے؟	۴۰۱
۱۵۲	۲	دوبارہ جماعت میں اقامت	۴۰۲
۱۵۳	۲	اقامت کے گھنٹات	۴۰۳
۱۵۳	۲	لوہو لود کے کان میں اذان کس طرح دی جائے؟	۴۰۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۵۵	۲	فون کے ذریعہ نوسولود کے کان میں اذان	۳۰۵
		نماز کی شرائط، ارکان،	
		واجبات اور سنتوں کا بیان	
۱۵۷	۲	ہریالی پر نماز	۳۰۶
۱۵۸	۲	شیر، چیتے کی کھال پر نماز	۳۰۷
۱۵۸	۳	طہارت خانہ کی چوٹ پر نماز	۳۰۸
۱۵۹	۲	اگر قبلہ مشتبہ ہو جائے؟	۳۰۹
۱۶۰	۲	بس میں استقبال قبلہ	۳۱۰
۱۶۱	۲	دل کی نیت معتبر ہے یا زبان کا تلفظ؟	۳۱۱
۱۶۱	۲	نیت عربی میں یا اردو میں؟	۳۱۲
۱۶۲	۲	اردو زبان میں نیت	۳۱۳
۱۶۲	۲	امام کو دعاء میں ہوتی نیت	۳۱۴
۱۶۳	۲	نماز کی نیت کا وقت	۳۱۵
۱۶۳	۲	اگر نیت میں اطمینان نہ ہو؟	۳۱۶
۱۶۵	۲	نماز شروع کرنے کے بعد نیت میں تبدیلی	۳۱۷
۱۶۶	۲	امام سے پہلے مقتدی نیت کر لے	۳۱۸
۱۶۶	۲	تکبیر تحریر کے چند مسائل	۳۱۹
۱۶۸	۲	تکبیر اولیٰ کے پانے سے مراد کیا ہے؟	۳۲۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۶۹	۲	ہاتھ کہاں باندھا جائے؟	۴۳۱
۱۷۰	۲	نماز میں ہاتھ باندھنے کے طریقہ کی دلیل	۴۳۲
۱۷۱	۲	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث اور صحیح بخاری	۴۳۳
۱۷۲	۲	شاء کب پڑھیں جائے؟	۴۳۴
۱۷۳	۲	نماز میں تھوڑا اور لمبا	۴۳۵
۱۷۴	۲	تکبیرات انتقال کہنے کا طریقہ	۴۳۶
۱۷۵	۲	تکبیرات انتقال، رکوع و جہدہ میں	۴۳۷
۱۷۶	۲	رکوع و جہدہ میں استیجابات کی مقدار	۴۳۸
۱۷۷	۲	کب رکوع میں شہادت بھی جائے گی؟	۴۳۹
۱۷۸	۲	رکوع میں امام کو پانے کی حد	۴۴۰
۱۷۹	۲	رکوع پانے سے رکعت پانے کی دلیل	۴۴۱
۱۸۰	۲	رکوع سے اٹھنے کے بعد تکبیرات زوائد	۴۴۲
۱۸۱	۲	ربنا لک الحمد میں اضافہ	۴۴۳
۱۸۲	۲	جہدہ کا طریقہ	۴۴۴
۱۸۳	۲	جہدہ میں ہاتھ کس طرح رکھیں؟	۴۴۵
۱۸۴	۲	قالین پر جہدہ	۴۴۶
۱۸۵	۲	جہدہ میں دعا کی نیت	۴۴۷
۱۸۶	۲	نماز میں جملہ استرجعت	۴۴۸
۱۸۷	۲	قعہ میں ہاتھ رکھنے کا طریقہ	۴۴۹
۱۸۸	۲	سلام سے پہلے وضو ٹوٹ جائے؟	۴۵۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۸۹	۲	دونوں سلام واجب ہیں یا ایک؟	۴۴۱
		نماز میں قراءت	
۱۹۰	۲	نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ" پڑھنے کی دلیل	۴۴۲
۱۹۱	۲	سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورتیں ملانے کا حکم	۴۴۳
۱۹۱	۲	جہری اور سری قراءت کی حکمت	۴۴۴
۱۹۲	۲	کیا منفرد جہری نماز میں جہر کر سکتا ہے؟	۴۴۵
۱۹۳	۲	تین چھوٹی آیتوں سے مراد	۴۴۶
۱۹۳	۲	کھڑے ہو کر مختصر قراءت یا بیٹھ کر طویل قراءت؟	۴۴۷
۱۹۵	۲	مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ کی تلاوت	۴۴۸
۱۹۶	۲	قراءت میں ترتیب	۴۴۹
۱۹۷	۲	گوشتے اور قراءت	۴۵۰
۱۹۸	۲	تہجد کی ہر رکعت میں تین بار سورۃ اخلاص	۴۵۱
۱۹۹	۲	جمہ کی نماز اور اس دن فجر میں کیا پڑھے؟	۴۵۲
۱۹۹	۲	قراءت میں غلطی	۴۵۳
۲۰۰	۲	قراءت میں اعراب کی غلطی	۴۵۴
۲۰۱	۲	سورۃ "النصر" میں "سوا" فی دین اللہ " پھوٹ جائے؟	۴۵۵
۲۰۲	۲	نماز میں تین آیت سے کم پڑھ کر دوسری جگہ سے پڑھنے کا حکم	۴۵۶
۲۰۲	۲	نماز میں سورۃ لہب کی تلاوت	۴۵۷
۲۰۳	۲	نماز میں سورتوں کے درمیان ترتیب	۴۵۸

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۴۵۹	نماز میں دلی ہی دل میں قراوت	۲	۲۰۴
۴۶۰	سورۃ فاتحہ کے ساتھ ایک رکعت میں دوسورنیں	۲	۲۰۴
۴۶۱	سورتوں کی ترتیب سے قراوت	۲	۲۰۵
۴۶۲	نماز میں ترجمہ پرتوجہ	۲	۲۰۵
۴۶۳	دور رکعتوں میں ایک ہی سورت کی مکرر قراوت	۲	۲۰۶
نماز فاسد کر دینے والے			
اور مکروہ امور کا بیان			
۴۶۴	سورۃ فاتحہ میں لغتہ	۲	۲۰۸
۴۶۵	قراوت میں "ظالمین" کی جگہ "صابرین"	۲	۲۰۹
۴۶۶	نماز میں کچھ آیات بھول کر بھٹ جانے پر لغتہ	۲	۲۱۰
۴۶۷	نماز میں "ح" کی جگہ "ع" پڑھنا	۲	۲۱۰
۴۶۸	"اللہ اکبر" کی جگہ "اللہ اکبر" کہنا	۲	۲۱۱
۴۶۹	ٹپا ک جگہ پر نماز	۲	۲۱۲
۴۷۰	نماز میں اوڑھنی کتنی لمبی ہو؟	۲	۲۱۳
۴۷۱	پانی لگا کر نماز	۲	۲۱۴
۴۷۲	ٹخنہ سے نیچے کپڑے پہن کر نماز	۲	۲۱۴
۴۷۳	جوتے پہن کر نماز	۲	۲۱۶
۴۷۴	نماز میں کہنجوں سے اونچا کپڑا	۲	۲۱۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۱۸	۲	جوڑا ہاتھ کر نماز	۳۷۵
۲۱۸	۲	نماز کی حالت میں مظر یا دھواں نیچے لٹکانا	۳۷۶
۲۱۹	۲	آستین اور چینٹ چھو کر نماز نہ کرنا	۳۷۷
۲۲۰	۲	چینٹ چھونے سے متعلق ایک اعتراض کا جواب	۳۷۸
۲۲۱	۲	نماز کی حالت میں آستین مڑنا	۳۷۹
۲۲۲	۲	چینٹ لٹکے ہوئے کپڑے میں نماز	۳۸۰
۲۲۳	۲	بغیر ٹوپی کے نماز	۳۸۱
۲۲۵	۲	ساڑی بکین کر نماز	۳۸۲
۲۲۵	۲	ساڑی بکین کر پیش کر نماز	۳۸۳
۲۲۶	۲	ساڑی بکین کر چٹائی کے بغیر نماز	۳۸۴
۲۲۷	۲	ٹانگی پہننا اور اس میں نماز ادا کرنا	۳۸۵
۲۲۸	۲	ہاف آستین کپڑے میں نماز	۳۸۶
۲۲۸	۲	ان شرٹ کر کے نماز	۳۸۷
۲۲۹	۲	اٹنے کپڑوں میں نماز	۳۸۸
۲۲۹	۲	کھلے سر نماز	۳۸۹
۲۳۱	۲	نماز میں ٹوٹ یا بس پاس وغیرہ جیب میں رکھنا	۳۹۰
۲۳۱	۲	نماز میں اور تصویریں	۳۹۱
۲۳۳	۲	دکان میں نماز کی حالت میں تصویر ڈالے	۳۹۲
۲۳۴	۲	اگر چار کی نیت کر کے دو رکعت نفل ادا کرے؟	۳۹۳
۲۳۵	۲	نماز میں گھڑی دیکھنا	۳۹۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۳۵	۲	نماز میں دھوا دھیر کے خیانات آئیں	۴۹۵
۲۳۶	۲	دیوار قبلہ میں کھڑکی کی وجہ سے بدنگاہی	۴۹۶
۲۳۷	۲	آئینہ کے سامنے نماز	۴۹۷
۲۳۷	۲	نماز کی دعا کہیں بائیں آئینہ ہو	۴۹۸
۲۳۸	۲	اہل بیت سے پہلے کو کھڑا نہ ہو دیکھا جاتا	۴۹۹
۲۳۹	۲	نماز میں پاؤں کی ہانگیوں کی طرح رکھیں؟	۵۰۰
۲۳۹	۲	نماز میں جمالی نین	۵۰۱
۲۴۰	۲	حالت نماز میں سامنے سے گزرنے والے کو روکنا	۵۰۲
۲۴۱	۲	نماز میں دھوا دھیر	۵۰۳
۲۴۲	۲	نماز کے درمیان مانتک بند کر دینا	۵۰۴
۲۴۳	۲	نماز کی پکارنے والے کو کس طرح متنبہ کرے؟	۵۰۵
۲۴۳	۲	نماز کے دوران سناپ وغیرہ نظر آئے	۵۰۶
۲۴۳	۲	نماز میں تین بوسہ سلام	۵۰۷
۲۴۵	۲	نماز میں نزالہ اور چھینک وغیرہ	۵۰۸
۲۴۷	۲	نماز میں حرکت	۵۰۹
۲۴۸	۲	خضاب لگانے والے کی نماز	۵۱۰
۲۴۸	۲	مہندی لگا کر نماز	۵۱۱
۲۴۹	۲	ڈاڑھی نہ رکھنے والے کی نماز	۵۱۲
۲۵۰	۲	نماز کے درمیان وضو ٹوٹ جائے	۵۱۳
۲۵۱	۲	شرم سے وضو کے لئے نماز سے نہ اٹکے	۵۱۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۵۲	۲	نماز فجر کے وقت لائیں بند کرنا	۵۱۵
۲۵۳	۲	لاؤ ڈائیکٹر پر نماز	۵۱۶
۲۵۳	۲	تیل پالش لگا کر نماز کی ادائیگی	۵۱۷
۲۵۳	۲	نماز میں غیر معتدل آواز	۵۱۸
۲۵۵	۲	نماز میں آنکھیں بند رکھنا	۵۱۹
۲۵۵	۲	دستک یا فون کی آواز پر نماز توڑنے کا حکم	۵۲۰
۲۵۶	۲	رکوع و سجدہ کرنے میں پیشاب کے قطرات آجائیں	۵۲۱
۲۵۷	۲	نشاء و ردوائیں اور ان کے کھانے کے بعد نماز	۵۲۲
۲۵۸	۲	حشیش کھا کر نماز	۵۲۳
۲۵۹	۲	نشاء کرنے کے بعد نماز	۵۲۴
۲۶۰	۲	چوتھی بجھ کر دوسری رکعت پر سلام پھیر دے	۵۲۵
۲۶۰	۲	نماز میں رونا	۵۲۶
۲۶۱	۲	نماز کی حالت میں روزہ کی نیت	۵۲۷
۲۶۲	۲	نماز کی طرف بیٹھنے والے کا چہرہ	۵۲۸
۲۶۳	۲	نفل نماز میں دعاء	۵۲۹
۲۶۳	۲	نماز میں غیر ماثور اذکار	۵۳۰
۲۶۳	۲	نماز میں جھانپنا	۵۳۱
		جماعت کا بیان	
۲۶۶	۲	بچے کس طرح شریک جماعت ہوں؟	۵۳۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		صف پہلی ہونے کی وجہ سے پہلی کے	۵۳۳
۲۶۷	۲	بچائے دوسری صف میں نماز ادا کرنا	
۲۶۸	۲	گھروں کی جماعت	۵۳۳
۲۶۹	۲	منبر و محراب کی جگہ	۵۳۵
۲۶۹	۲	سنت پڑھنے والوں کے سامنے سے گزر کر جماعت میں شریک ہونا	۵۳۶
۲۷۰	۲	زوجین کی جماعت	۵۳۷
۲۷۱	۲	دکان میں کام کرنے والے اور جماعت میں شرکت	۵۳۸
۲۷۱	۲	احناف اور اہل حدیث — ایک دوسرے کی افتدائے	۵۳۹
۲۷۲	۲	تہجد میں جماعت	۵۴۰
۲۷۳	۲	پہلی صف افضل ہے یا امام سے قریبی جگہ؟	۵۴۱
۲۷۴	۲	گھر میں جماعت	۵۴۲
۲۷۵	۲	دوسری جماعت کا حکم	۵۴۳
۲۷۶	۲	مغیر کس طرح سیدھی کی جائیں؟	۵۴۴
۲۷۷	۲	بچوں کی صف	۵۴۵
۲۷۷	۲	بڑوں کی صف میں بچے	۵۴۶
۲۷۸	۲	پہلی صف میں غلارہ جائے	۵۴۷
۲۷۹	۲	پہلی صف اور امام کے پیچھے	۵۴۸
۲۸۰	۲	دوسری منزل کی پہلی صف کا حکم	۵۴۹
۲۸۰	۲	نمبر کے لیے خالی گھنٹوں میں نماز کی جماعت	۵۵۰
۲۸۱	۲	جماعت کے ساتھ شب قدر میں نفل	۵۵۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۸۲	۲	جماعت میں طویل نماز	۵۵۲
۲۸۲	۲	خواتین کے مساجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ	۵۵۳
۲۸۵	۲	نفل نماز کی جماعت	۵۵۴
۲۸۵	۲	مسجد میں تاخیر سے جماعت	۵۵۵
۲۸۶	۲	جماعت میں مقررہ اوقات سے تاخیر	۵۵۶
میسوق کا بیان			
۲۸۸	۲	مقتدی، مسبوق اور ثناء	۵۵۷
۲۸۹	۲	میسوق سے کچھ ہو جائے	۵۵۸
۲۹۰	۲	میسوق اور امام کا قعدہ کا اخیرہ	۵۵۹
۲۹۰	۲	میسوق کو امامت میں نائب بنا دیا جائے	۵۶۰
۲۹۱	۲	فوت شدہ رکعات کس طرح ادا کرے؟	۵۶۱
۲۹۲	۲	کب رکوع پانے والا شمار کیا جائے گا؟	۵۶۲
۲۹۳	۲	نماز مغرب کا مسبوق کتنے قعدہ کرے؟	۵۶۳
امامت کا بیان			
۲۹۴	۲	مجر و شخص کی امامت	۵۶۴
۲۹۵	۲	امامہ باندھ کر کنارے کو نکالنا	۵۶۵
۲۹۶	۲	سودی قرض دلانے والے کی امامت	۵۶۶
۲۹۷	۲	جسمانی طور پر عیب زدہ شخص کی امامت	۵۶۷

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۵۶۸	عذر کی وجہ سے نماز میں		
	پاؤں کو سیدھا رکھ کر بیٹھنے والے کی امامت	۲	۲۹۷
۵۶۹	ماں کو مارنے والے کی امامت	۲	۲۹۸
۵۷۰	سود خور کی ائقہ	۲	۲۹۹
۵۷۱	امام صاحب خنثی نہیں پڑھتے	۲	۲۹۹
۵۷۲	کم عم کی امامت بھی درست ہے	۲	۳۰۰
۵۷۳	امام کا کتھی دیر انتظار کیا جائے؟	۲	۳۰۱
۵۷۴	امامت پر اجرت	۲	۳۰۱
۵۷۵	مجدوم کی امامت	۲	۳۰۲
۵۷۶	سرکاری نماز مت اور امامت	۲	۳۰۳
۵۷۷	امام سے پہلے مقتدی نیت کر لے	۲	۳۰۳
۵۷۸	عورتوں کی امامت	۲	۳۰۵
۵۷۹	عورتوں کے لیے عورت کی امامت	۲	۳۰۶
۵۸۰	امام کی وجہ سے نماز کا اعادہ	۲	۳۰۶
۵۸۱	خفی کے پیچھے اہل حدیث کی نماز	۲	۳۰۸
۵۸۲	مصلیان، نام سے ناراض ہوں	۲	۳۰۹
۵۸۳	فیء کی ائقہ میں نماز	۲	۳۱۰
۵۸۴	فاسق کی ائقہ	۲	۳۱۰
۵۸۵	فاسق کی امامت اور ایام استراحت میں تحولہ کا مسئلہ	۲	۳۱۱
۵۸۶	جن کی امامت مکروہ ہے	۲	۳۱۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۱۵	۲	کرائے میں ماہر امام	۵۸۷
۳۱۵	۲	عامل کے پیچھے نماز	۵۸۸
۳۱۶	۲	امامت سے علاحدہ کرنا	۵۸۹
۳۱۷	۲	اگر امام کوتاہ عمل ہو؟	۵۹۰
۳۱۷	۲	کاروباری شخص کی امامت	۵۹۱
۳۱۸	۲	امام مقتدیوں سے اونچی جگہ پر	۵۹۲
۳۱۹	۲	امام اور مقتدیوں میں جانی کا قاصد	۵۹۳
۳۲۰	۲	نمازیوں کی ناپسندیدگی کے باوجود امامت	۵۹۴
۳۲۱	۲	اہل علم اور معزز حضرات کی موجودگی میں نوجوان حافظ کی امامت	۵۹۵
۳۲۱	۲	ڈاڑھی منڈائے ہوئے شخص کی امامت	۵۹۶
۳۲۲	۲	تایمنا کی اقتداء	۵۹۷
۳۲۲	۲	عنث کی امامت و خطابت	۵۹۸
۳۲۳	۲	جس امام کی فخر قضا ہو گئی ہو	۵۹۹
۳۲۵	۲	اگر امام پابندی نہ کرے؟	۶۰۰
۳۲۶	۲	امام کے پیچھے قراءت فاتحہ	۶۰۱
۳۲۶	۲	امام کا محراب سے ہٹ کر کھڑا ہونا	۶۰۲
۳۲۷	۲	زکوٰۃ کھانے والے کی امامت	۶۰۳
۳۲۷	۲	سودی قرض لینے والے کی امامت	۶۰۴
۳۲۸	۲	شک کی وجہ سے امام مقتدی کا عمل دیکھے	۶۰۵
۳۳۰	۲	امام سے فروعی مسائل میں اختلاف ہو	۶۰۶

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
		نماز وتر کا بیان	
۳۳۲	۲	سنت عشاء کی نیت سے وتر	۶۰۷
۳۳۲	۲	دو قعدہ سے نماز وتر	۶۰۸
۳۳۳	۲	تراویح سے پہلے وتر	۶۰۹
۳۳۳	۲	وعاد قنوت سے پہلے بسم اللہ	۶۱۰
۳۳۴	۲	وتر میں قعدہ اولیٰ	۶۱۱
۳۳۵	۲	فجر میں وعاد قنوت	۶۱۲
		سنت اور نفل نمازیں	
۳۳۷	۲	سنت مؤکدہ کی تعریف	۶۱۳
۳۳۸	۲	سنت مؤکدہ کا اہتمام ضروری ہے	۶۱۴
۳۳۹	۲	طلوع آفتاب سے قبل نفل کر وہ ہے یا سنت؟	۶۱۵
۳۴۰	۲	چار رکعت والی سنت غیر مؤکدہ ادا کرنے کا طریقہ	۶۱۶
۳۴۱	۲	سنت زوال	۶۱۷
۳۴۱	۲	کیا سنت مؤکدہ نہ پڑھنا باعث گناہ ہے؟	۶۱۸
۳۴۲	۲	سنت غیر مؤکدہ کا حکم	۶۱۹
۳۴۲	۲	فجر کی سنت، طلوع آفتاب سے پہلے	۶۲۰
۳۴۳	۲	جماعت شروع ہونے کے بعد فجر کی سنت	۶۲۱
۳۴۵	۲	فجر کی طویں سنت	۶۲۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۳۶	۲	سنت فجر نفل کے درجہ میں ہے	۶۲۳
۳۳۷	۲	سنت فجر کی قضاء	۶۲۴
۳۳۷	۲	فریضہ فجر کے بعد سنت فجر کی ادائیگی	۶۲۵
۳۳۹	۲	پہلے نماز جنازہ یا سنت ظہر؟	۶۲۶
۳۳۹	۲	ظہر سے پہلے کی سنت نہ پڑھے	۶۲۷
۳۴۰	۲	جمعہ کے بعد سنت	۶۲۸
۳۴۱	۲	مغرب کی اذان کے بعد نفل	۶۲۹
۳۴۲	۲	عشاء سے پہلے چار رکعتیں	۶۳۰
۳۴۳	۲	وتر کے بعد نفل	۶۳۱
۳۴۴	۲	نفل نماز بیٹہ کر پڑھنے کا ثواب	۶۳۲
۳۴۴	۲	بیٹہ کر نفل نماز کی ادائیگی	۶۳۳
۳۴۵	۲	مسجد میں داخل ہونے کی سنت کی ادائیگی	۶۳۴
۳۴۶	۲	سنت نفل کے لئے جگہ کی تبدیلی	۶۳۵
۳۴۷	۲	سنتوں کی اہمیت	۶۳۶
۳۴۷	۲	سنتوں کے وقت تذکیر و بیان	۶۳۷
۳۴۸	۲	فجر سے پہلے تحیۃ المسجد	۶۳۸
۳۴۹	۲	کیا سنت کے ضمن میں تحیۃ المسجد ادا ہو جائے گی؟	۶۳۹
۳۴۹	۲	نماز اشراق — کچھ احکام	۶۴۰
۳۵۰	۲	اشراق و اذانین کی نمازیں	۶۴۱
۳۵۲	۲	اشراق اور چاشت کی نمازیں	۶۴۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۱	۲	صلاۃ التہجد میں تسبیح کی ترتیب	۶۴۳
۳۶۷	۲	دن میں صلاۃ التہجد	۶۴۴
۳۶۷	۲	صلاۃ التہجد کا بہتر وقت	۶۴۵
۳۶۸	۲	نماز اوائلیں	۶۴۶
۳۶۹	۲	اوائلیں اور صلاۃ التہجد کا حدیث سے ثبوت	۶۴۷
۳۷۰	۲	صلاۃ التہجد اور تہجد کی جماعت	۶۴۸
۳۷۱	۲	رکعات تہجد اور معمول نبوی ﷺ	۶۴۹
۳۷۲	۲	نماز تہجد کی فضیلت	۶۵۰
۳۷۳	۲	تہجد — وقت اور رکعتیں	۶۵۱
۳۷۵	۲	نماز استسقاء — کچھ آداب و احکام	۶۵۲
۳۷۷	۲	نماز استسقاء — ضروری احکام	۶۵۳
۳۸۲	۲	نماز استسقاء	۶۵۴
۳۸۵	۲	نماز معکوس	۶۵۵
۳۸۶	۲	نوشہ کا رد گناہ شکر ادا کرنا	۶۵۶
		نماز تراویح کا بیان	
۳۸۷	۲	بالغ کے پیچھے نماز تراویح	۶۵۷
۳۸۸	۲	خواتین اور تراویح	۶۵۸
۳۸۹	۲	خواتین اور تراویح و عیدین	۶۵۹
۳۸۹	۲	ایک ہی مسجد میں تراویح کی تین جماعتیں	۶۶۰

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۶۶۱	تراویح میں شام اور قحوظ	۲	۳۹۰
۶۶۲	تراویح میں تذکیر اور ختم قرآن پر دعا	۲	۳۹۱
۶۶۳	تراویح و وتر کی رکعات و کیفیت	۲	۳۹۱
۶۶۴	تین بار سورۃ اخلاص کی نماز تراویح میں تلاوت	۲	۳۹۲
۶۶۵	جو شخص روزہ نہ رکھ پائے اس کے لئے تراویح کا حکم	۲	۳۹۳
۶۶۶	تراویح کی رکعات	۲	۳۹۳
۶۶۷	تراویح میں بسم اللہ زور سے پڑھنا	۲	۳۹۵
۶۶۸	خواتین کی جماعت تراویح	۲	۳۹۶
۶۶۹	تبلیغی جماعت کے حافظہ کے پیچھے تراویح	۲	۳۹۷
۶۷۰	حافظ لڑکی کا خواتین کو تراویح پڑھانا	۲	۳۹۸
۶۷۱	تراویح کس مسجد میں پڑھی جائے؟	۲	۴۰۰
۶۷۲	تراویح میں اقامہ	۲	۴۰۰
۶۷۳	جنازہ پہلے یا تراویح پہلے؟	۲	۴۰۱
۶۷۴	ایک مسجد میں تراویح کی دو جماعتیں	۲	۴۰۱
۶۷۵	دو امام مل کر تراویح پڑھائیں؟	۲	۴۰۲
۶۷۶	عشاء، وتر اور تراویح علیحدہ امام پڑھائیں؟	۲	۴۰۳
۶۷۷	پہلے تراویح کی چھوٹی ہوئی رکعتیں ادا کرے یا وتر باجماعت؟	۲	۴۰۳
۶۷۸	تراویح کی بعض رکعتیں طویل اور بعض مختصر	۲	۴۰۴
۶۷۹	تراویح کی قضا	۲	۴۰۴
۶۸۰	تراویح کے درمیان گرین لائٹ جلائے	۲	۴۰۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۰۵	۲	نماز تراویح کی نیت	۶۸۱
۴۰۶	۲	کیا حضور ﷺ نے تراویح کا حکم دیا؟	۶۸۲
۴۰۶	۲	ایک قسمی اور سدھشی شیعہ	۶۸۳
۴۰۸	۲	ہر ترویج پر اجتماعی تسبیح	۶۸۴
۴۰۹	۲	تراویح کی رکعات	۶۸۵
۴۱۰	۲	تراویح سنت ہے یا مستحب؟	۶۸۶
۴۱۱	۲	میدان اور گھر میں تراویح	۶۸۷
۴۱۲	۲	مساجد میں خواتین کی ترویج اور سماعت قرآن مجید	۶۸۸
۴۱۵	۲	پیسے لے کر قرآن سننا	۶۸۹
۴۱۶	۲	تراویح میں عورتوں کی امامت	۶۹۰
۴۱۸	۲	تراویح میں ایک ہی آیت کی تکرار	۶۹۱
۴۱۹	۲	تراویح میں قرآن کی مقدار	۶۹۲
قضاء نمازوں کا بیان			
۴۲۰	۲	نوافل کے بجائے فرائض کی قضاء	۶۹۳
۴۲۱	۲	آپ ﷺ کی نمازیں کب قضا ہوئیں؟	۶۹۴
۴۲۱	۲	قضاء نماز پڑھنے کے اوقات	۶۹۵
۴۲۲	۲	قضاء نمازوں میں "عصر" اور "کوثر" کی تلاوت	۶۹۶
۴۲۳	۲	پہلے عصر کی قضا یا مغرب؟	۶۹۷
۴۲۳	۲	کئی نمازیں چھوٹ جائیں اور دن پانچ ہو؟	۶۹۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۲۳	۲	دُرا اور فجر کی سنت کی قضاء	۶۹۹
۲۲۵	۲	نماز فجر کی قضاء	۷۰۰
۲۲۶	۲	جبری نماز کی قضاء کیسے کرے؟	۷۰۱
۲۲۷	۲	قضاء نماز میں یاد نہ ہونے پر	۷۰۲
۲۲۸	۲	عصر کے بعد قضاء عمری	۷۰۳
سجدہ سہو کا بیان			
۲۲۹	۲	سورہ فاتحہ سے پہلے دو رکعت پڑھ لے	۷۰۴
۲۳۰	۲	سورہ فاتحہ مکمل پڑھنا واجب ہے	۷۰۵
۲۳۱	۲	سورہ فاتحہ کی ایک آیت کا تکرار	۷۰۶
۲۳۲	۲	سورہ فاتحہ کا نہ پڑھنا یا آجائے	۷۰۷
۲۳۲	۲	فرض نماز کی پہلی دو رکعت میں سورہ بھول جائے تو سجدہ کا سہو	۷۰۸
۲۳۳	۲	ان صورتوں میں سجدہ کا سہو نہیں	۷۰۹
۲۳۳	۲	ظہر و عصر میں زور سے قراءت	۷۱۰
۲۳۳	۲	تیسری رکعت میں زور سے قراءت	۷۱۱
۲۳۵	۲	مغرب و عشاء کی تیسری رکعت میں خم سورت	۷۱۲
۲۳۵	۲	تحمید زور سے پڑھنا	۷۱۳
۲۳۶	۲	پہلا قعدہ چھوٹ جائے	۷۱۴
۲۳۷	۲	امام قعدہ اولیٰ بھول جائے تو کیا کرے؟	۷۱۵
۲۳۷	۲	قعدہ میں تشبہ سے پہلے سورہ فاتحہ	۷۱۶

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۳۸	۲	اگر قعدہ اولیٰ میں درود پڑھنے گئے؟	۷۷
۴۳۵	۲	مغرب میں دو رکعت پر سلام پھیر دے	۷۸
۴۳۶	۲	قعدہ اخیرہ بھول کر کھڑا ہو جائے	۷۹
۴۳۷	۲	اگر بھول کر پانچویں رکعت پڑھ لے؟	۸۰
۴۳۱	۲	اگر قعدہ اخیرہ کے بعد کھڑا ہو جائے	۸۱
۴۳۲	۲	اگر وتر میں دعا و قنوت بھول جائے؟	۸۲
۴۳۲	۲	دو قنوت بھول جائے تو کیا تیسری طرف قنوت آئے؟	۸۳
۴۳۳	۲	نماز عید میں تجلیات زادہ بھول جائے	۸۴
۴۳۲	۲	جمود و عیدین میں سجدہ کیسے	۸۵
۴۳۵	۲	نفل نماز اور سجدہ کیسے	۸۶
۴۳۶	۲	مصبوق اور سجدہ کیسے	۸۷
۴۳۶	۲	مصبوق سے کھڑا ہو جائے	۸۸
۴۳۷	۲	مقتدی سے نماز میں بھول ہو جائے	۸۹
۴۳۸	۲	کیا مقتدی کی قنوت سے سجدہ کی دعا واجب ہوگا؟	۹۰
سجدہ تلاوت اور سجدہ شکر کا بیان			
۴۳۹	۲	آیت سجدہ کا ترجمہ پڑھا جائے	۹۱
۴۵۰	۲	مکروہ اوقات میں سجدہ تلاوت	۹۲
۴۵۰	۲	اخبار میں آیت سجدہ	۹۳
۴۵۱	۲	سجدہ تلاوت کا وقت	۹۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۵۲	۲	مجیدہ تلاوت کے بنائے رکوع	۷۳۵
۴۵۳	۲	بغیر وضوء کے مجیدہ تلاوت	۷۳۶
۴۵۳	۲	کیا مجیدہ تلاوت واجب ہے؟	۷۳۷
۴۵۴	۲	نجر کے بعد مجیدہ تلاوت	۷۳۸
۴۵۵	۲	فوت شدہ مجیدہ تلاوت یاد نہ ہوں	۷۳۹
۴۵۶	۲	وضوء کرتے ہوئے امام سے مجیدہ تلاوت سننے	۷۴۰
۴۵۶	۲	آیت مجیدہ کے غفرے پر نظر پڑ جائے	۷۴۱
۴۵۷	۲	T.V کی تلاوت پر مجیدہ تلاوت	۷۴۲
۴۵۸	۲	مجیدہ شکر	۷۴۳
۴۵۸	۲	مجیدہ شکر اور اس کا طریقہ	۷۴۴
۴۵۹	۲	دعا تہ مجیدہ	۷۴۵
معذوروں کی نماز کا بیان			
۴۶۲	۲	گھیس کے مریض کے لئے حواف و تراویح	۷۴۶
۴۶۳	۲	امام کو یارح کی بیماری ہو	۷۴۷
۴۶۳	۲	اگر مجیدہ کرنے پر قادر نہ ہو؟	۷۴۸
۴۶۴	۲	سودے کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنا	۷۴۹
۴۶۵	۲	معذور شخص کی امامت اور اذان	۷۵۰
۴۶۵	۲	اشارہ سے مجیدہ	۷۵۱
۴۶۶	۲	معذور شخص کا وضوء و در نماز	۷۵۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۶۷	۲	صف کے درمیان معذور کا بیٹھ کر نماز پڑھنا	۷۵۳
		مسافر کی نماز کا بیان	
۴۶۸	۲	مسافت سفر اور میک کا شرعی حکم	۷۵۴
۴۶۹	۲	حالت سفر میں سنت کی ادائیگی	۷۵۵
۴۷۰	۲	دو وطن اصلی	۷۵۶
۴۷۱	۲	بلا عذر دو نمازیں جمع کرنا	۷۵۷
۴۷۲	۲	اگر مہینہ کے زیادہ دنوں سفر میں رہے تو قصر کا حکم؟	۷۵۸
۴۷۳	۳	اگر مسافر تہیم کی اقتداء کرے؟	۷۵۹
۴۷۵	۲	سفر کی حالت میں سنن و نوافل	۷۶۰
۴۷۶	۳	سفر کی مسافت شرعی	۷۶۱
۴۷۷	۲	فریض میں بیٹھ کر نماز	۷۶۲
۴۷۷	۲	محض نیت سے مسافر نہیں ہوتا	۷۶۳
۴۷۸	۲	سنت میں قصر	۷۶۴
		نماز جمعہ کا بیان	
۴۸	۳	جمعہ کی نماز اور اذان سلطان	۷۶۵
۴۵	۳	ہندوستان میں جمعہ کی نماز	۷۶۶
۴۶	۳	ریہات میں جمعہ	۷۶۷
۴۷	۳	نماز جمعہ اور اس کی سنتیں	۷۶۸

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۸	۳	جمعہ کا طویل خطبہ	۷۶۹
۳۹	۳	غیر عربی میں خطبہ جمعہ	۷۷۰
۴۰	۳	زوال سے پہلے اذان جمعہ	۷۷۱
۴۱	۳	سنت جمعہ کے درمیان خطبہ شروع ہو جائے	۷۷۲
۴۱	۳	جمعہ کی ودا اذانیں	۷۷۳
۴۲	۳	غیر آباد مسجد میں نواز جمعہ	۷۷۴
۴۳	۳	جمعہ کے ساتھ احتیاطا ظہر	۷۷۵
۴۳	۳	نماز جمعہ میں سورہ شعی اور الم نشرح	۷۷۶
۴۵	۳	جمعہ میں دوسرا خطبہ بھول جائے	۷۷۷
۴۵	۳	خطبہ جمعہ سے متعلق چند مسائل	۷۷۸
۴۷	۳	منبر پر اور تقریر	۷۷۹
۴۸	۳	خطبہ اور تقریر سے پہلے سلام	۷۸۰
۴۹	۳	جمعہ میں خطبہ سے پہلے تقریر	۷۸۱
۵۰	۳	خطبہ میں بیٹنے کی ہیئت اور دعاء	۷۸۲
۵۱	۳	خطبہ جمعہ میں عصا کا استعمال	۷۸۲
۵۲	۳	جمعہ کے لئے علیحدہ امام	۷۸۳
		خرید و فروخت کی ممانعت	۷۸۵
۵۲	۳	جمعہ کی اذان اول پر ہے یا اذان ثانی پر؟	
۵۳	۳	خطبہ اولیٰ میں خلفاء و راشدین کے نام	۷۸۶
۵۴	۳	خطبہ میں خلفاء و راشدین کے نام لینے کا ثبوت	۷۸۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۵۵	۳	خطبہ میں خلفاء راشدین کے لیے امیر المؤمنین کا استعمال	۷۸۸
۵۶	۳	خطبہ میں خلفاء راشدین کی کنیت	۷۸۹
۵۶	۳	جمعہ کے دن عورتیں ظہر کب پڑھیں؟	۷۹۰
۵۷	۳	خطبہ جمعہ کے وقت نفل نماز	۷۹۱
۵۸	۳	خطبہ جمعہ کے درمیان سنت جمعہ	۷۹۲
۵۹	۳	دو خطبہ کے درمیان بیٹھنا	۷۹۳
۵۹	۳	جمعہ کے خطبوں کے درمیان کتنی دیر بیٹھے؟	۷۹۴
۶۰	۳	منبر پر دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی حکمت	۷۹۵
۶۰	۳	خطبہ کوئی اور دے، انا مت کوئی ادا کرے	۷۹۶
۶۲	۳	کارخانوں میں نماز جمعہ	۷۹۷
۶۳	۳	جمعہ میں کب آنا ضروری ہے؟	۷۹۸
۶۳	۳	جمعہ کے جمعہ کی سنتیں	۷۹۹
۶۳	۳	جمعہ میں فرض و سنت کی نیت	۸۰۰
۶۵	۳	خطبہ کے درمیان درود شریف اور رضی اللہ عنہ پڑھنا	۸۰۱
۶۶	۳	مسجد ہوتے ہوئے گھر کی چھت پر جمعہ	۸۰۲
۶۷	۳	نماز جمعہ چھوڑنے سے متعلق حدیث	۸۰۳
۶۸	۳	ترک جمعہ کا گناہ	۸۰۴
۶۹	۳	نماز جمعہ فرض میں ہے	۸۰۵
۷۰	۳	خطبہ کے درمیان سناٹے کی بیٹھنا	۸۰۶
۷۰	۳	انفرادی طور پر جمعہ وعیدین	۸۰۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۷۱	۳	جمعہ سے پہلے بیوی اور محرم خواتین کی پیشانی کا بوسہ	۸۰۸
۷۲	۳	ایک ہی مسجد میں ایک سے زیادہ بار جمعہ کی اذان کی	۸۰۹
۸۱	۳	جمعہ کی جماعتِ ثانیہ	۸۱۰
		نمازِ عیدین کا بیان	
۸۳	۳	۱۔ مؤکبر اور عید الفطر	۸۱۱
۸۴	۳	عید کی نماز میں رکوع یا اس کے بعد شریک ہو	۸۱۲
۸۴	۳	خطبہ عید کے درمیان چندہ	۸۱۳
۸۵	۳	نماز کے بعد تکبیر تشریف	۸۱۴
۸۶	۳	نماز عید کی قضاء	۸۱۵
۸۶	۳	عید میں شیر خرما	۸۱۶
۸۷	۳	خواتین اور عیدین کی نماز	۸۱۷
۸۸	۳	عورت کا عید گاہ جانا	۸۱۸
۸۹	۳	اگر عید میں تکبیراتِ زوائد چھوٹ جائیں؟	۸۱۹
		نماز اور نماز کے باہر دعاء	
۹۱	۳	گنہگار کی دعاء	۸۲۰
۹۲	۳	سب سے بہتر ذکر	۸۲۱
۹۲	۳	نماز کے بعد قرآن مجید کی تلاوت	۸۲۲
۹۳	۳	اعمال کے وسیلہ سے دعاء	۸۲۳

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۸۲۳	فجر اور عصر میں دعاء سے پہلے اٹھ جائے	۳	۹۳
۸۲۵	باقص طریقہ پر درود شریف	۳	۹۵
۸۲۶	فرائی رزق کی دعاء	۳	۹۵
۸۲۷	نفل نماز میں دعاء	۳	۹۶
۸۲۸	ہر موقع پر درود ابراہیمی	۳	۹۷
۸۲۹	دعا، نماز کے بعد یا خطبہ کے بعد؟	۳	۹۷
۸۳۰	دعا کس طرح کی جائے؟	۳	۹۸
۸۳۱	نمازوں کے بعد طویل دعائیں	۳	۹۹
۸۳۲	صبح کس ہاتھ پر پڑھی جائے؟	۳	۱۰۰
۸۳۳	عصر کے بعد ذکر و دعا کا اہتمام	۳	۱۰۰
۸۳۴	سلام کے بعد دعا کے لئے بیٹھنے کی مقدار	۳	۱۰۲
۸۳۵	نمازوں کے بعد تسبیح	۳	۱۰۲
۸۳۶	نمازوں کے بعد کے اذکار	۳	۱۰۳
۸۳۷	صبح وغیرہ پر تسبیحات پڑھنا	۳	۱۰۶
۸۳۸	دوبعدوں کے درمیان دعاء	۳	۱۰۷
۸۳۹	نمازوں کے بعد تسبیح قاطبی اور ان کی تعداد	۳	۱۰۸
۸۴۰	استغفار اور اس کے لئے دعاء	۳	۱۰۹
۸۴۱	قوت حفظ کی دعاء	۳	۱۱۰
متفرق مسائل			

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۱۳	۳	معتذر چائے نماز کا حکم	۸۴۲
۱۱۵	۳	بعض نمازیوں کا مسجد میں اپنی جگہ مقرر کر لینا	۸۴۳
۱۱۵	۳	بڑی مسجد میں نرزی سے کتنا آگے سے گزر سکتا ہے؟	۸۴۴
۱۱۶	۳	نماز اور روزہ کی نیت	۸۴۵
۱۱۷	۳	نماز میں مردوں اور عورتوں کی بیٹھک	۸۴۶
۱۱۹	۳	مردوں اور عورتوں کی نمازوں میں فرق	۸۴۷
۱۲۰	۳	صلاۃ وسطیٰ کون سی نماز ہے؟	۸۴۸
۱۲۱	۳	حاملہ عورت کیسے نماز پڑھے؟	۸۴۹
۱۲۲	۳	غیر مسلم کی نماز کا دوسرے نمازیوں پر اثر	۸۵۰
۱۲۲	۳	جائے نماز پر کعبہ کی تصویر	۸۵۱
۱۲۳	۳	نمازی کے سامنے چیل رکھنا	۸۵۲
۱۲۳	۳	تعلیم و تربیت کے لئے بچہ کا - ہجرت اظہر ادا کرنا	۸۵۳
۱۲۴	۳	نماز کے لئے بیدار کرنا	۸۵۴
۱۲۵	۳	اگر نمازی آواز ادا نہ کرے؟	۸۵۵
۱۲۶	۳	طاہریت کی وجہ سے ترک نماز	۸۵۶
۱۲۷	۳	مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں خواتین کی نماز	۸۵۷
۱۲۸	۳	نماز میں غیر معتدل اور ناہموار آواز	۸۵۸
۱۲۹	۳	جائے نماز پر سونا	۸۵۹
۱۲۹	۳	نماز خفی یا شافعی طریقہ پر؟	۸۶۰
۱۳۰	۳	مصلیٰ پر کعبہ اور گنبد خضراء کی تصویر	۸۶۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۳۶	۳	نمازی کے سامنے سے گزرنے کا مسئلہ	۸۶۲
۱۳۶	۳	محراب میں اسما مبارکہ اور مقامات مقدسہ کی تصویریں	۸۶۳
۱۳۳	۳	بپٹے ہوئے شخص کو اغا کر بیٹھنا	۸۶۴
۱۳۳	۳	نماز اور افطار میں غیر مسلم بھائیوں کی شرکت	۸۶۵
<h2>کتاب الجنائز</h2> <h3>جنازہ سے متعلق سوالات</h3> <h3>قریب مرگ سے متعلق احکام</h3>			
۱۳۷	۳	قریب مرگ اور میت کو کس طرح لٹایا جائے؟	۸۶۶
۱۳۸	۳	میت کا پاؤں قبلہ کی طرف کیوں؟	۸۶۷
۱۳۹	۳	میت کے قریب قرآن کریم کی تلاوت	۸۶۸
۱۳۹	۳	میت کو دیر تک رکھنا	۸۶۹
۱۴۰	۳	وفات کے بعد شوہر کا بیوی یا بیوی کا شوہر کو ہاتھ لگانا	۸۷۰
۱۴۱	۳	غیر مسلم کی موت پر کیا پڑھے؟	۸۷۱
۱۴۲	۳	میت پر نہ آنے کی وصیت	۸۷۲
۱۴۲	۳	میت کے ذوالے سے بھول کا سہرا باندھنا	۸۷۳
۱۴۳	۳	میت کو تار یک کمرہ میں نہیں چھوڑا جاتا	۸۷۴
۱۴۳	۳	موتوں کے لئے غیر عزم میت کا ویدار	۸۷۵

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۱۴۳	۳	میت کا دیدار	۸۷۶
۱۴۴	۳	مالک کے پیٹ میں پکڑا دیا ہو	۸۷۷
۱۴۵	۳	میت کے قرض کی ادائیگی	۸۷۸
۱۴۵	۳	میت کے ذمہ باقی روزے	۸۷۹
۱۴۶	۳	میت کے سینہ پر قرآن مجید	۸۸۰
		میت کا غسل اور کفن	
۱۴۷	۳	مردہ کو غسل دینے کا طریقہ	۸۸۱
۱۴۸	۳	شوہر کا بیوی کو غسل دینا	۸۸۲
۱۵۰	۳	میت کے غسل کا پانی	۸۸۳
۱۵۱	۳	غسل ہونے؟	۸۸۴
۱۵۲	۳	غسل میت کے چند مسائل	۸۸۵
۱۵۳	۳	چار دن زندہ مرد کو جو بچہ انتقال کر جائے، اس کو غسل دینا	۸۸۶
۱۵۵	۳	غسل کے پانی پر دعا پڑھنا	۸۸۷
۱۵۶	۳	کفن پر کلہ طیبہ نکھنا	۸۸۸
۱۵۶	۳	عورتوں کا کفن	۸۸۹
۱۵۷	۳	تختین کفن	۸۹۰
۱۵۸	۳	کنواری لڑکی کو سرخ کفن	۸۹۱
۱۵۹	۳	کفن کو آب زمزم میں دھونا	۸۹۲

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
	نماز جنازہ		
۸۹۳	نماز جنازہ کی دعاء	۳	۱۶۱
۸۹۴	مرد و عورت کے مشترک جنازہ پر دعاء	۳	۱۶۲
۸۹۵	ایک مرد اور ایک عورت کا جنازہ	۳	۱۶۳
۸۹۶	مسجد میں نماز جنازہ	۳	۱۶۴
۸۹۷	محکم مسجد میں جنازہ	۳	۱۶۵
۸۹۸	رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ	۳	۱۶۵
۸۹۹	مشرکین کے جنازہ یا ان کی تقریبات میں شرکت	۳	۱۶۶
۹۰۰	غیر مسلموں کے جنازہ میں شرکت	۳	۱۶۷
۹۰۱	حاکمان نماز جنازہ	۳	۱۶۷
۹۰۲	نماز جنازہ میں آسمان کی طرف دیکھنا	۳	۱۶۸
۹۰۳	پہلے عید یا نماز جنازہ؟	۳	۱۶۸
۹۰۴	کن کی نماز جنازہ نہیں ہے؟	۳	۱۶۹
۹۰۵	جنازہ کی نماز میں ہاتھ کب چھوڑ جائے؟	۳	۱۶۹
۹۰۶	مسلموں کی نماز جنازہ پر نماز جنازہ	۳	۱۷۱
۹۰۷	جنازہ پر چار کے بجائے تین تکبیرات	۳	۱۷۲
۹۰۸	نماز جنازہ میں ایک سلام یا دو؟	۳	۱۷۳
۹۰۹	سڑک پر نماز جنازہ کی ادائیگی	۳	۱۷۴
۹۱۰	میت کے گھر والوں کو سلام	۳	۱۷۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۷۶	۳	جتازہ کے ساتھ کچھ مخصوص اذکار	۹۱۱
۱۷۶	۳	نماز جتازہ کی صفیں	۹۱۲
۱۷۷	۳	نماز جتازہ میں سورہ فاتحہ	۹۱۳
۱۷۷	۳	نماز جتازہ میں غلطی ہو جائے	۹۱۴
۱۷۸	۳	ایک ساتھ کئی جتازوں پر نماز	۹۱۵
۱۷۹	۳	اگر ایک ساتھ تین جتازہ پر نماز ادا کی جائے؟	۹۱۶
۱۸۰	۳	چپل پہن کر نماز جتازہ	۹۱۷
۱۸۰	۳	جو تہ پہن کر نماز جتازہ	۹۱۸
۱۸۱	۳	مردہ بچہ پر نماز جتازہ	۹۱۹
۱۸۲	۳	پیدا ہو کر مرنے والے بچہ پر نماز جتازہ	۹۲۰
۱۸۲	۳	نماز جتازہ کہاں پڑھیں؟	۹۲۱
۱۸۳	۳	خودکشی کرنے والے کی نماز جتازہ	۹۲۲
۱۸۳	۳	پہلے نماز جتازہ دیا پہلے سنتیں	۹۲۳
۱۸۳	۳	میت پر ایک سے زیادہ نماز جتازہ	۹۲۴
۱۸۵	۳	ہم حادثہ کے مہلک کی نماز جتازہ	۹۲۵
میت کو لے جانے اور دفن کرنے کا طریقہ			
۱۸۶	۳	جتازہ لے جاتے وقت میت کا سر آگے ہو یا پاؤں؟	۹۲۶
۱۸۷	۳	جتازہ کے ساتھ زور سے تسبیحات پڑھنا	۹۲۷
۱۸۸	۳	نماز جتازہ اور تدفین کے بعد کی دعا	۹۲۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۸۹	۳	پیوی کے جنازہ کو کاندھا دینا	۹۲۹
۱۸۹	۳	گھر میں سرورہ کی تدفین	۹۳۰
۱۹۰	۳	یوسیدہ قبر میں دو بارہ تدفین	۹۳۱
۱۹۱	۳	تدفین کا طریقہ	۹۳۲
		غیر مسلم کی اسلامی طریقہ پر تجہیز و تکفین	۹۳۳
۱۹۲	۳	اور مسلمانوں کے قبرستان میں تدفین	
۱۹۳	۳	غیر مسلم کی اسلامی طریقہ پر تدفین	۹۳۴
۱۹۴	۳	دفن کرنے کے بعد کی دعا	۹۳۵
		تدفین کے بعد دعا	۹۳۶
۱۹۵	۳	اور سورہ بقرہ کی ابتدائی آخری آیات کی تلاوت	
۱۹۷	۳	تدفین کے چند مسائل	۹۳۷
۱۹۸	۳	رات میں مردوں کی تدفین	۹۳۸
زیارت اور ایصالِ ثواب کا بیان			
۲۰۲	۳	سورہ ملک کی تلاوت اور ایصالِ ثواب	۹۳۹
۲۰۲	۳	مردوں کے لئے قرآن سے ایصالِ ثواب	۹۴۰
۲۰۳	۳	ایصالِ ثواب کے لئے مسجد میں کتابیں	۹۴۱
۲۰۳	۳	ایصالِ ثواب کے لئے مسجد میں طہارت خانہ	۹۴۲
۲۰۴	۳	ایصالِ ثواب کی مختلف صورتیں	۹۴۳
۲۰۹	۳	قرآن مجید سے ایصالِ ثواب اور حدیث	۹۴۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۱۰	۳	قرآن مجید سے ایصالِ ثواب کی دلیل	۹۳۵
۲۱۲	۳	شوہر کے لئے ایصالِ ثواب	۹۳۶
۲۱۳	۳	حیلم اور دہم سے پہلے جو اذالہ	۹۳۷
۲۱۴	۳	مطلقہ جوئی کے لئے ایصالِ ثواب اور قبر کی زیارت	۹۳۸
۲۱۴	۳	سویم، دسواں وغیرہ	۹۳۹
۲۱۶	۳	غیر مسلم والدین کے لئے استغفار	۹۵۰
۲۱۷	۳	مدفنین سے پہلے قرآن کے ذریعہ ایصالِ ثواب	۹۵۱
۲۱۷	۳	غیر مسلموں کے لئے ایصالِ ثواب	۹۵۲
۲۲۰	۳	بہترین ایصالِ ثواب	۹۵۳
۲۲۱	۳	ہائے اہل قرآن فرشتے	۹۵۴
۲۲۲	۳	زعمہ کو ایصالِ ثواب	۹۵۵
۲۲۳	۳	قرآن مجید کی بعض سورتوں سے ایصالِ ثواب	۹۵۶
۲۲۳	۳	قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا	۹۵۷
۲۲۵	۳	قبرستان میں دعا کا طریقہ	۹۵۸
۲۲۵	۳	قبر پر سورۃ ملک دم کر کے پانی ڈالنا	۹۵۹
۲۲۷	۳	عورت کا قبرستان سے گزرنا	۹۶۰
۲۲۸	۳	خواتین کا قبر کی زیارت	۹۶۱
قبروں سے متعلق متفرق مسائل			
۲۳۰	۳	قبر کی قیمت	۹۶۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۳۱	۳	قبروں کو پتہ بنانا اور کتبہ لگانا	۹۶۳
۲۳۲	۳	قبر میں حضور ﷺ کے بارے میں سوال	۹۶۴
۲۳۳	۳	حضرت علیؓ کی قبر کہاں ہے؟	۹۶۵
۲۳۴	۳	کیا حضرت علیؓ کی قبر افغانستان میں ہے؟	۹۶۶
۲۳۴	۳	قبر میں شہداء سے سوال و جواب	۹۶۷
۲۳۵	۳	قبرستان میں آگ لگانا	۹۶۸
۲۳۶	۳	جس کی قبر تھوڑی دیر پہلے پر عذاب قبر	۹۶۹
۲۳۷	۳	حساب کتاب سے پہلے ہی عذاب قبر کیوں؟	۹۷۰
۲۳۸	۳	کافر کی روح اور اس پر عذاب قبر کا مسئلہ	۹۷۱
۲۳۹	۳	میدان حشر میں ہندوں کو کس نسبت سے پکارا جائے گا؟	۹۷۲
۲۳۹	۳	عذت کا حشر	۹۷۳
۲۴۰	۳	کیا خودکشی کرنے والا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا؟	۹۷۴
متفرق مسائل			
۲۴۱	۳	شہید اور اس کا اجر	۹۷۵
۲۴۲	۳	شہادت اور ذین	۹۷۶
۲۴۳	۳	شہید کون ہے؟	۹۷۷
۲۴۳	۳	شہداء پر سوگ	۹۷۸
۲۴۵	۳	انکھار فسوس کے لئے سیاہ پتھر سے	۹۷۹
۲۴۵	۳	غیر مسلموں کی قومیت	۹۸۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۳۶	۳	میت میں موت	۹۸۱
۲۳۷	۳	جھوٹے دن کی موت	۹۸۲
۲۳۹	۳	موت جسمی و غیر طبعی	۹۸۳
۲۳۹	۳	مرنے والوں کی تصویر اور آواز کو محفوظ رکھنا	۹۸۴
۲۵۰	۳	اگر پتہ نہ چلے کہ میت مسلمان ہے یا غیر مسلم؟	۹۸۵
۲۵۰	۳	پوسٹ مارٹم کا حکم	۹۸۶
<h2>کتاب الزکوۃ</h2> <h3>زکوۃ سے متعلق سوالات</h3> <h3>زکوۃ اور واجب ہونے کی شرطیں</h3>			
۲۵۵	۳	زکوۃ — معنی اور لہجہ تسمیہ	۹۸۷
۲۵۶	۳	زکوۃ کو زکوۃ کہنے کی حکمت	۹۸۸
۲۵۶	۳	زکوۃ، فطرہ اور صدقہ	۹۸۹
۲۵۷	۳	زکوۃ واجب ہونے کی شرطیں	۹۹۰
۲۵۹	۳	سال گزرنا	۹۹۱
۲۶۰	۳	دین کی منہائی	۹۹۲
۲۶۱	۳	اموال زکوۃ	۹۹۳
۲۶۱	۳	زکوۃ کا نصاب	۹۹۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۶۳	۳	زکوٰۃ کی مقدار	۹۹۵
۲۶۴	۳	سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا	۹۹۶
۲۶۴	۳	فرض و واجب میں فرق	۹۹۷
۲۶۵	۳	زکوٰۃ کا حساب	۹۹۸
۲۶۶	۳	مقدار نصاب زکوٰۃ	۹۹۹
۲۶۷	۳	مسجد و مدرسہ کی رقم میں زکوٰۃ	۱۰۰۰
مال تجارت کی زکوٰۃ			
۲۶۸	۳	شیئرز کی خرید و فروخت اور اس پر زکوٰۃ	۱۰۰۱
۲۶۹	۳	یہ فروخت ہونے والے مال کو زکوٰۃ میں دینا	۱۰۰۲
۲۷۰	۳	منصافی کی دوکان پر زکوٰۃ	۱۰۰۳
۲۷۱	۳	مکان پر زکوٰۃ	۱۰۰۴
۲۷۱	۳	رک پر زکوٰۃ کا مسئلہ	۱۰۰۵
۲۷۲	۳	جوتے کے تاجروں کا جوتوں کی صورت میں زکوٰۃ ادا کرنا	۱۰۰۶
۲۷۲	۳	یہ مالی تجارت نہیں	۱۰۰۷
۲۷۳	۳	حج کی محفوظ رقم اور زکوٰۃ	۱۰۰۸
سونے چاندی کی زکوٰۃ			
۲۷۵	۳	چاندی سونے کے نصاب کی مقدار	۱۰۰۹
۲۷۶	۳	پانچ تولہ سو، پانچ تولہ چاندی	۱۰۱۰

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۰۱۱	سونے پر زکوٰۃ	۳	۲۷۷
۱۰۱۲	کہانی کی قیمت معتبر ہوگی؟	۳	۲۷۸
۱۰۱۳	زرخاںات کی زکوٰۃ	۳	۲۷۸
۱۰۱۴	زیورات میں نگ اور زکوٰۃ	۳	۲۷۹
۱۰۱۵	زیورات میں زکوٰۃ کی مقدار	۳	۲۸۰
۱۰۱۶	زیر استعمال زیورات پر زکوٰۃ	۳	۲۸۰
۱۰۱۷	استعمال شدہ زیورات میں زکوٰۃ	۳	۲۸۱
۱۰۱۸	نقد رقم کی زکوٰۃ	۳	۲۸۱
۱۰۱۹	زیورات کی زکوٰۃ	۳	۲۸۲
۱۰۲۰	بیوی کے زیورات کی زکوٰۃ شوہر پر ہے؟	۳	۲۸۳
۱۰۲۱	ربن اور چٹخی میں زکوٰۃ	۳	۲۸۳
زکوٰۃ کے مصارف کا بیان			
۱۰۲۲	زکوٰۃ کے مصارف	۳	۲۸۴
۱۰۲۳	غواٹم سے مراد	۳	۲۸۹
۱۰۲۴	سادات کو زکوٰۃ	۳	۲۸۹
۱۰۲۵	قرعہ رشتہ دار اور سید کو زکوٰۃ	۳	۲۹۰
۱۰۲۶	سادات کے لئے زکوٰۃ کیوں حرام ہے؟	۳	۲۹۱
۱۰۲۷	سادات کو زکوٰۃ سے تنخواہ	۳	۲۹۲
۱۰۲۸	بمشیہ و سید کو زکوٰۃ	۳	۲۹۳

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۰۲۹	اگر شوہر شیخ ہو اور بیوی سیدہ ہو؟	۳	۲۹۵
۱۰۳۰	سید کی بیوی کو زکوٰۃ	۳	۲۹۶
۱۰۳۱	غالب اور بالغ کو زکوٰۃ کی ادائیگی	۳	۲۹۶
۱۰۳۲	مطلقہ بہن کو زکوٰۃ	۳	۲۹۷
۱۰۳۳	سفر حج کے لئے سوال اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا	۳	۲۹۸
۱۰۳۴	خاندان ہی میں زکوٰۃ و غفرہ کی تقسیم	۳	۲۹۹
۱۰۳۵	زکوٰۃ کے پیسے کو تعمیری کاموں میں لگانا	۳	۲۹۹
۱۰۳۶	بہو کو زکوٰۃ	۳	۳۰۰
۱۰۳۷	غیر مسلموں کو صدقہ و زکوٰۃ	۲	۳۰۱
۱۰۳۸	قادیانی کو زکوٰۃ	۳	۳۰۲
۱۰۳۹	زکوٰۃ و صدقات سے دعوت عامہ و خاص	۳	۳۰۲
۱۰۴۰	کھجرات، ریلیف فنڈ اور زکوٰۃ	۳	۳۰۳
۱۰۴۱	زکوٰۃ اور صدقات واجہہ سے تحفظ	۳	۳۰۵
۱۰۴۲	شوہر و بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دیں؟	۳	۳۰۷
۱۰۴۳	حلیہ تملیک	۳	۳۰۷
۱۰۴۴	زکوٰۃ اور چم قربانی کے چند مسائل	۳	۳۱۰
	زکوٰۃ ادا کرنے کے احکام		
۱۰۴۵	زکوٰۃ ادا کرنے کے آداب	۳	۳۱۳
۱۰۴۶	زکوٰۃ کی ادائیگی	۳	۳۱۳

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۱۷	۳	رمضان المبارک میں زکوٰۃ کی ادائیگی	۱۰۴۷
۳۱۷	۳	سال گزارنے سے قبل زکوٰۃ کی ادائیگی	۱۰۴۸
۳۱۸	۳	زکوٰۃ سے کیسٹ بنانا	۱۰۴۹
۳۱۸	۳	زکوٰۃ ادا کرنے کی ایک خاص صورت	۱۰۵۰
۳۲۰	۳	زکوٰۃ کی ادائیگی میں وکیل زکوٰۃ کی کوتاہی	۱۰۵۱
۳۲۱	۳	زکوٰۃ حساب سے زیادہ ادا کر دی؟	۱۰۵۲
۳۲۱	۳	بیری کیا خود زکوٰۃ ادا کرے؟	۱۰۵۳
۳۲۲	۳	قطہ دار زکوٰۃ کی ادائیگی	۱۰۵۴
۳۲۳	۳	زکوٰۃ کی ماہیہ ماہ ادائیگی	۱۰۵۵
۳۲۴	۳	قرض میں زکوٰۃ	۱۰۵۶
۳۲۴	۳	ادھار مال کی زکوٰۃ	۱۰۵۷
۳۲۵	۳	واجب الاداء قرض میں زکوٰۃ کی نیت	۱۰۵۸
۳۲۶	۳	چھٹی کی ادائ شدہ رقم میں زکوٰۃ	۱۰۵۹
۳۲۶	۳	فکس ڈپازٹ کی مٹی رقم پر زکوٰۃ	۱۰۶۰
۳۲۸	۳	پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ	۱۰۶۱
۳۲۸	۳	چار ہینار بینک میں جمع شدہ رقم کی زکوٰۃ	۱۰۶۲
۳۲۹	۳	زکوٰۃ سے مقرض کی عذر	۱۰۶۳
۳۳۰	۳	زکوٰۃ میں قرض سے مشعلی احکام	۱۰۶۴
۳۳۰	۳	زکوٰۃ کا اجتماعی نظام	۱۰۶۵
۳۳۱	۳	بہن کو زکوٰۃ	۱۰۶۶

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۳۲	۳	صحت مند کی گداگری	۱۰۶۷
۳۳۳	۳	فی دی وغیرہ میں زکوٰۃ	۱۰۶۸
۳۳۴	۳	کمیشن پر زکوٰۃ وصول کرنا	۱۰۶۹
۳۳۵	۳	صدق میں زیادتی سے مراد	۱۰۷۰
۳۳۶	۳	جس کا انتقال ہو جائے اور زکوٰۃ ادا نہ کر پائے	۱۰۷۱
۳۳۷	۳	شادی کے لئے جمع شدہ اسباب پر زکوٰۃ	۱۰۷۲
۳۳۸	۳	حرام ہاں میں زکوٰۃ	۱۰۷۳
۳۳۸	۳	نیت پر صدق کا ثواب	۱۰۷۴
۳۳۹	۳	شوہر کی اجازت کے بغیر شوہر کا مال خرچ کرنا	۱۰۷۵
۳۴۰	۳	کیا حرم شریف میں ایک روپیہ کا صدقہ ایک لاکھ کے برابر ہے؟	۱۰۷۶
۳۴۱	۳	چینک کی رقم اس سوال کا برہ میں چس	۱۰۷۷
		جانوروں کی زکوٰۃ	
۳۴۲	۳	بکریوں اور مرغیوں کی زکوٰۃ	۱۰۷۸
		عشر کا بیان	
۳۴۳	۳	زرعی پیداوار میں عشر	۱۰۷۹
۳۵۰	۳	انگور میں زکوٰۃ	۱۰۸۰
		صدقۃ الفطر کے احکام	

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۵۲	۳	صدقۃ الفطر کا وجوب	۱۰۸۱
۳۵۳	۳	اولیٰ حق کا وقت	۱۰۸۲
۳۵۳	۳	فطرہ کن لوگوں پر واجب ہے؟	۱۰۸۳
۳۵۳	۳	مالدار ہونے کا معیار	۱۰۸۴
۳۵۵	۳	بیوی کا صدقۃ الفطر کون نکالے گا؟	۱۰۸۵
۳۵۶	۳	صدقۃ الفطر کن پر اور کن کی طرف سے؟	۱۰۸۶
۳۵۷	۳	واجب ہونے کا وقت	۱۰۸۷
۳۵۸	۳	صدقۃ الفطر کی مقدار	۱۰۸۸
۳۵۹	۳	فطرہ کی مقدار — خفی اور شافعی نقطۃ نظر	۱۰۸۹
۳۶۰	۳	فطرہ کی مقدار موجودہ اوزان میں	۱۰۹۰
۳۶۲	۳	صدقۃ الفطر نماز عید کے پہلے یا بعد؟	۱۰۹۱
۳۶۳	۳	عید اور رمضان المبارک سے پہلے صدقۃ الفطر	۱۰۹۲
۳۶۴	۳	عید کے بعد صدقۃ الفطر	۱۰۹۳
۳۶۴	۳	چاول سے صدقۃ الفطر	۱۰۹۴
		صدقۃ فطر کے مصارف	
۳۶۶	۳	مصروف صدقہ	۱۰۹۵
۳۶۷	۳	کہاں صرف کیا جائے؟	۱۰۹۶
۳۶۸	۳	ملازمین اور غیر مسلموں کو صدقۃ الفطر	۱۰۹۷
۳۶۹	۳	ایک فطرہ کئی آدمیوں پر؟	۱۰۹۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۹	۳	چند ضروری مسائل	۱۰۹۹
		کتاب الصوم	
		روزہ و رمضان سے متعلق سوالات	
		رؤیت ہلال	
۳۷۵	۳	کیا دہلی کی ردیت حیدرآباد کے لیے معتبر ہوگی؟	۱۱۰۰
۳۷۶	۳	فون اور ٹی وی سے رؤیت ہلال کی خبر	۱۱۰۱
		مطلع ایک ہونے کے باوجود چاند کا	۱۱۰۲
۳۸۰	۳	کہیں دیکھا جانا اور کہیں نہ دیکھا جانا	
		روزہ کے مفسدات و مکروہات	
۳۸۲	۳	روزہ دار کے طلق میں دھواں	۱۱۰۳
۳۸۳	۳	عورت کا اپنی اندام نہانی میں روٹی کا پھہا رکھنا	۱۱۰۴
۳۸۳	۳	روزہ کی حالت میں رانٹ سے خون نکل آئے	۱۱۰۵
۳۸۳	۳	روزہ میں ٹی وی دیکھنا	۱۱۰۶
۳۸۵	۳	روزہ میں منی خارج ہو جائے	۱۱۰۷
۳۸۵	۳	روزہ کی حالت میں باخمن کائے یا خرن نکل آئے؟	۱۱۰۸
۳۸۶	۳	روزہ کی حالت میں بال، ناخن کاٹنا اور مسواک دھو کر کا استعمال	۱۱۰۹

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۸۷	۳	روزہ میں کن باتوں سے پرہیز ضروری ہے؟	۱۱۰
۳۸۸	۳	روزہ کی نیت	۱۱۱
۳۸۹	۳	روزہ میں مسواک اور سرمد افیرہ	۱۱۲
۳۹۰	۳	روزہ کی حالت میں بوس و کتار	۱۱۳
۳۹۱	۳	روزہ میں قے	۱۱۴
۳۹۱	۳	روزہ میں انجکشن اور گلوکوز	۱۱۵
۳۹۲	۳	روزہ میں تیل، سرمد اور خوشبو	۱۱۶
۳۹۳	۳	روزہ میں دودھ کے مریض کا انجکشن استعمال کرنا	۱۱۷
۳۹۴	۳	روزہ میں انجکشن اور انجکشن	۱۱۸
۳۹۵	۳	روزہ میں دھواں لینا	۱۱۹
۳۹۶	۳	روزہ کی حالت میں بڑھ و بام	۱۲۰
۳۹۶	۳	روزہ میں احتلام	۱۲۱
۳۹۷	۳	کیا میس سو گھنٹے سے روزہ ٹوٹ جائے گا؟	۱۲۲
۳۹۷	۳	روزہ کی حالت میں کان میں پانی چلا جائے؟	۱۲۳
۳۹۸	۳	روزہ میں ہونٹ پر سرخی لگانا	۱۲۴
۳۹۸	۳	اگر مسوڑھوں کا خون پیٹ میں چلا جائے؟	۱۲۵
۳۹۹	۳	روزہ کی حالت میں دانت لگوانا	۱۲۶
۴۰۰	۳	لقاذ کا گوند تھوک سے تر کرنا	۱۲۷
۴۰۰	۳	روزہ کی حالت میں خون دینا	۱۲۸
۴۰۱	۳	روزہ میں ٹوٹھ پیٹ	۱۲۹

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۰۱	۳	کھارے پانی سے کھل	۱۱۳۰
		جن اعذار کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا جائز ہے	
۳۰۳	۳	سفر میں روزہ	۱۱۳۱
۳۰۴	۳	اگر عمری نہ کھائے	۱۱۳۲
۳۰۴	۳	روزہ کے لئے مانع حیض ادویہ کا استعمال	۱۱۳۳
۳۰۶	۳	حالت حیض میں روزہ داروں کی مشابہت	۱۱۳۴
۳۰۷	۳	روزہ میں ماہواری شروع ہو جائے	۱۱۳۵
۳۰۷	۳	بیاری کی وجہ سے روزہ کی قضا	۱۱۳۶
۳۰۹	۳	شدید مرض کے باوجود روزہ	۱۱۳۷
۳۰۹	۳	روزہ اور جسمانی نقاہت	۱۱۳۸
		روزہ کا کفارہ اور فدیہ	
۳۱۱	۳	عسل واجب سے روزہ نہیں ٹوٹتا	۱۱۳۹
۳۱۲	۳	روزہ کا کفارہ کیا اور کب؟	۱۱۴۰
۳۱۳	۳	رمضان کے روزہ کے بجائے لیل روزہ	۱۱۴۱
۳۱۳	۳	اگر ۲۸ مہینے روزے نہ رکھے؟	۱۱۴۲
۳۱۴	۳	۲۹ روزے	۱۱۴۳
۳۱۵	۳	روزہ میں جلق	۱۱۴۴
۳۱۵	۳	ایک شخص کو کئی روزوں کا فدیہ	۱۱۴۵

سلسلہ نمبر	عنوان	جلد	صفحہ
۱۱۳۶	کیا قضاء کے ساتھ فدیہ بھی ادا کرے؟	۳	۳۶۶
۱۱۳۷	حالت حیض کے روزوں کی قضاء	۳	۳۶۷
۱۱۳۸	نہدہ کا کھانے پینے سے رگزار ہونا	۳	۳۶۷
متفرق مسائل			
۱۱۳۹	رمضان المبارک اور غیر مسلم بھائی	۳	۳۶۹
۱۱۵۰	رمضان المبارک کے ہر دن و رات کی فضیلت	۳	۳۷۰
۱۱۵۱	آخری عشرہ میں مسک حیض دوائیں	۳	۳۷۱
۱۱۵۲	حجۃ الوداع	۳	۳۷۲
۱۱۵۳	رمضان المبارک میں نظام الاوقات کی طاعت	۳	۳۷۲
۱۱۵۳	روزہ رکھائی	۳	۳۷۳
۲۵۵	بچوں سے روزہ رکھوانا	۳	۳۷۳
۱۱۵۶	اکیسواں روزہ	۳	۳۷۳
۱۱۵۷	بغیر نماز کے روزہ	۳	۳۷۵
سحر و افطار کے احکام			
۱۱۵۸	سحری کا آخری وقت	۳	۳۷۶
۱۱۵۹	بھلی، ماٹو وغیرہ سحری میں کھانا	۳	۳۷۷
۱۱۶۰	سحر سعودی عرب میں اور افطار ہندوستان میں	۳	۳۷۷
۱۱۶۱	محبت کے بعد بغیر غسل کے سحری	۳	۳۷۸

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۱۶۲	فصل کریں یا سحری کھائیں؟	۳	۳۲۸
۱۱۶۳	اظہار کے وقت اجتماعی دعا	۳	۳۲۹
۱۱۶۴	مسجد میں اظہار	۳	۳۲۹
۱۱۶۵	غیر مسلم کی اور بیگ کی دوسوا اظہار	۳	۳۳۱
۱۱۶۶	اظہار میں اسراف	۳	۳۳۲
۱۱۶۷	اگر بس میں اظہار کا سامان نہ ہو	۳	۳۳۳
۱۱۶۸	جس کی آمدنی مشکوک ہو اس کی دعوت اظہار	۳	۳۳۳
۱۱۶۹	دعوت اظہار میں غریبوں کو نظر انداز کر دینا	۳	۳۳۴
۱۱۷۰	کس چیز سے اظہار مستحب ہے؟	۳	۳۳۵
۱۱۷۱	اظہار کس چیز سے کرے؟	۳	۳۳۶
۱۱۷۲	اظہار اور نماز مغرب کے درمیان فاصلہ	۳	۳۳۷
۱۱۷۳	ایک مجبور پر اظہار	۳	۳۳۷
۱۱۷۴	ہوائی جہاز میں اظہار	۳	۳۳۸
۱۱۷۵	اظہار کرانے کی فضیلت	۳	۳۳۹
۱۱۷۶	اظہار اور نماز میں غیر مسلم بھائیوں کی شرکت	۳	۳۳۹
	نذر کے روزے وغیرہ		
۱۱۷۷	روزہ کی نذر	۳	۳۴۱
۱۱۷۸	کیا نذر میں نماز و روزہ کا تسلسل سے دیکھا ضروری ہے؟	۳	۳۴۲
۱۱۷۹	نفل روزے کی نیت کر کے روزہ نہیں رکھ سکا؟	۳	۳۴۳

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
	نفل روزے		
۱۱۸۰	شوال کے چود روزوں کا حکم	۳	۴۴۴
۱۱۹۱	رمضان المبارک کے علاوہ روزے	۳	۴۴۵
۱۱۸۲	جمعہ کو نفل روزہ	۳	۴۴۵
۱۱۸۳	عشرہ ذی الحجہ میں روزہ	۳	۴۴۶
۱۱۸۴	تنہا ایک نفل روزہ	۳	۴۴۷
۱۱۸۵	نفل روزے	۳	۴۴۸
۱۱۸۶	پیر کے دن کا روزہ	۳	۴۴۹
	اعتکاف کے مسائل		
۱۱۸۷	اعتکاف کی افضل جگہ	۳	۴۵۱
۱۱۸۸	زنجیری اعتکاف	۳	۴۵۱
۱۱۸۹	اگر اعتکاف ناسد ہو جائے؟	۳	۴۵۲
۱۱۹۰	ایک محلہ میں کئی مسجدیں ہوں	۳	۴۵۳
۱۱۹۱	بغیر روزہ کے اعتکاف	۳	۴۵۳
۱۱۹۲	دیوثی کے ساتھ اعتکاف	۳	۴۵۵
۱۱۹۳	حالت اعتکاف میں خروج ریح	۳	۴۵۶
۱۱۹۴	خروج ریح کے مریض کا اعتکاف کرنا	۳	۴۵۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۵۷	۲	سگریٹ پینے کے لیے محکف کا باہر نکلتا	۱۱۹۵
۲۵۸	۳	حسل جمد کے لئے مسجد سے باہر نکلتا	۱۱۹۶
۲۵۹	۳	محکف کا مسجد میں چل قدمی کرنا	۱۱۹۷
۲۵۹	۳	اعتکاف میں بیوی سے ملاقات	۱۱۹۸
۲۶۰	۳	غواثین کا اعتکاف	۱۱۹۹
کتاب الحج			
حج و عمرہ سے متعلق سوالات			
	۳	احرام اور اس کی ممنوعات	
۳۵	۴	احرام کے کپڑے پر سح	۱۲۰۰
۳۵	۴	احرام کی چادر کو بدن سے منسلک کرنا	۱۲۰۱
۳۶	۴	احرام اور پردہ	۱۲۰۲
۳۷	۴	چہرہ سے سراج	۱۲۰۳
۳۷	۴	حالت احرام میں غسل واجب ہو جائے	۱۲۰۴
۳۸	۴	محرم کا دوسرے کے ہال کاٹنا	۱۲۰۵
۳۹	۴	بے شعور بچوں کا احرام	۱۲۰۶
عمورتوں کا سفر حج			

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۱	۳	بغیر محرم کے سفر حج	۱۳۰۷
۳۲	۳	داماد کے ساتھ حج کا سفر	۱۳۰۸
۳۲	۳	عورت کا محرم کے بغیر حج	۱۳۰۹
		طواف	
۳۵	۳	فجر اور عصر کے بعد دو گنا طواف	۱۳۱۰
۳۷	۳	بغیر وضو کے طواف	۱۳۱۱
۳۷	۳	طوافِ وداع	۱۳۱۲
		وقوف عرفہ	
۳۹	۳	یومِ عرفہ کس دن؟	۱۳۱۳
۵۰	۳	یومِ عرفہ کی دعا کیں	۱۳۱۴
۵۳	۳	غروب آفتاب سے پہلے میدانِ عرفات میں داخلہ	۱۳۱۵
۵۳	۳	عرفات میں ظہر و عصر کو جمع کرنا	۱۳۱۶
		رمی جمار	
۵۵	۳	تینوں جمرات پر رمی کرنے کی حکمت	۱۳۱۷
۵۶	۳	رمی میں ثابہت کب جائز ہے؟	۱۳۱۸
		حج بدل	
۵۹	۳	جس نے حج نہیں کیا اس سے حج بدل کروانا	۱۳۱۹

نمبر	صفحہ	موضوع	نمبر
۱۲۲۰	۱۰	والدین کی طرف سے حج بادل	۱۲۲۰
۱۲۲۱	۱۰	ہمد سے حج بادل	۱۲۲۱
۱۲۲۲	۱۰	غیر وصیت کے بہت لی طرف سے حج بادل	۱۲۲۲
۱۲۲۳	۱۰	مرد و عورت کا ایک دوسرے کی طرف سے حج بادل	۱۲۲۳
۱۲۲۴	۱۰	مرحومین کی طرف سے حج و عمرہ	۱۲۲۴
۱۲۲۵	۱۰	اجرت لے کر حج کرنا	۱۲۲۵
۱۲۲۶	۱۰	مستطیع حج فرض ہے یا نہ ہے اور حج بادل	۱۲۲۶
۱۲۲۷	۱۰	غیر تحریر سے حج بادل	۱۲۲۷
۱۲۲۸	۱۰	مرد و عورت کی طرف سے حج بادل	۱۲۲۸
۱۲۲۹	۱۰	حج بادل — سیکھنے والی اسکالم	۱۲۲۹
۱۲۳۰	۱۰	حج بادل میں تمتع	۱۲۳۰
		حج تمتع	
۱۲۳۱	۱۰	حج تمتع کرتے والوں کے لئے عمرہ	۱۲۳۱
۱۲۳۲	۱۰	حج تمتع میں عمرہ کے بعد حج کی قربت	۱۲۳۲
		عمرہ	
۱۲۳۳	۱۰	کیا رمضان میں عمرہ کرنے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟	۱۲۳۳
۱۲۳۴	۱۰	عمرہ کی کثرت	۱۲۳۴
۱۲۳۵	۱۰	کیا عمرہ سے حج فرض ہو جاتا ہے؟	۱۲۳۵

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۷۵	۳	حرم سے متعلق چند مسائل	۱۲۳۶
		جنایات	
۷۷	۳	اگر سات ٹکڑیاں لٹا دیں تو	۱۲۳۷
۷۸	۳	۱۲/ ذی الحجہ کے بعد طواف زیارت	۱۲۳۸
۷۸	۳	احرام میں جوں اور ٹکڑیاں	۱۲۳۹
۷۹	۳	احرام کھولتے ہوئے کتنے ہل کئے؟	۱۲۴۰
۸۰	۳	دوران حج بیہوش ہو جائے	۱۲۴۱
		مستغرق مسائل	
۸۱	۳	کھڑے ہو کر زمرم پینا	۱۲۴۲
۸۲	۳	زمرم کا پانی غیر مسلم کو	۱۲۴۳
۸۴	۳	زمرم کی شیشی کا دوسرے کام میں استعمال	۱۲۴۴
۸۳	۳	آب زمرم پینے کا طریقہ	۱۲۴۵
۸۴	۳	غیر مسلموں کو زمرم اور کھجور دینا	۱۲۴۶
۸۴	۳	ایصال ثواب کے لئے حج	۱۲۴۷
۸۵	۳	سفر معاش میں حج	۱۲۴۸
۸۶	۳	اگر حج کے دوران اپنے عزیزوں سے چٹے بائے؟	۱۲۴۹
۸۷	۳	نر کیوں کی شادی نہ ہوئی ہو تو کیا حج واجب ہے؟	۱۲۵۰
۸۸	۳	پوتی کا نکاح کرائے یا حج کو جائے؟	۱۲۵۱

صفحہ	جند	عناوین	سلسلہ نمبر
۸۸	۴	ججے کے متعلق	۱۲۵۲
۹۰	۴	ججے کے بارے میں	۱۲۵۳
۹۲	۴	سفر حج سے پہلے کیا کرے؟	۱۲۵۴
۹۳	۴	افعال حج و عمرہ کی تکمیل پر اپنا یا دوسرے کا بال کاٹنا	۱۲۵۵
۹۵	۴	حج و عمرہ میں عورت کا بال کٹانے کا مسئلہ	۱۲۵۶
۹۶	۴	حج میں سر منڈانے کی حکمت	۱۲۵۷
۹۶	۴	حج کن حضرات پر فرض ہے؟	۱۲۵۸
۹۷	۴	حج ایک ہی بار کیوں فرض ہے؟	۱۲۵۹
۹۸	۴	پہلے خود حج کرے یا والدین کو حج کرائے؟	۱۲۶۰
۹۹	۴	اونا دکا والدین سے پہلے حج کرنا	۱۲۶۱
۹۹	۴	نابالغ لڑکے کا خود یا والدین کو حج کرائنا	۱۲۶۲
۱۰۰	۴	والدین کی اجازت کے بغیر سفر حج	۱۲۶۳
۱۰۰	۴	مذمت کر حج کرنا	۱۲۶۴
۱۰۱	۴	پہلے مکان بتائیں یا حج کریں؟	۱۲۶۵
۱۰۱	۴	نسبندی کرانے والے کا حج	۱۲۶۶
۱۰۲	۴	استقامت اور حج	۱۲۶۷
۱۰۳	۴	سرکاری اخراجات پر حج	۱۲۶۸
۱۰۳	۴	حج سے پہلے مہر کی ادائیگی	۱۲۶۹
۱۰۴	۴	سفر حج میں نماز پوری پڑھیں یا قصر کریں؟	۱۲۷۰
۱۰۶	۴	حج سے پہلے حقوق کی ادائیگی	۱۲۷۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۰۷	۴	سفر حج میں چھوٹ سے استفادہ	۱۲۷۲
۱۰۹	۴	قرضدار کا حج کے لیے جانا	۱۲۷۳
۱۱۰	۴	حائضہ کس طرح مناسک حج ادا کرے؟	۱۲۷۴
۱۱۰	۴	سفر حج میں سسیدی	۱۲۷۵
۱۱۲	۴	بچی و اما کی رقم سے حج	۱۲۷۶
۱۱۳	۴	اولاد کے پیسوں سے حج	۱۲۷۷
۱۱۳	۴	فریضہ حج ادا کرانے کی ایک اسکیم	۱۲۷۸
۱۱۴	۴	بلا مشقت حج	۱۲۷۹
۱۱۴	۴	رباط میں جگہ کے لئے رشوت	۱۲۸۰
۱۱۵	۴	بینک کی تنخواہ سے حج	۱۲۸۱
۱۱۶	۴	فخس رقم سے حج	۱۲۸۲
۱۱۶	۴	علم کے ذریعہ کمائی ہوئی رقم سے حج	۱۲۸۳
۱۱۷	۴	حرام مال سے حج	۱۲۸۴
۱۱۸	۴	کمیشن سے حاصل ہونے والی آمدنی سے حج	۱۲۸۵
۱۱۹	۴	کون سا حج افضل ہے؟	۱۲۸۶
۱۲۰	۴	عازمین کو منگوائی اور ہارمیش کرنا	۱۲۸۷
۱۲۰	۴	عازمین حج کی طرف سے یا ان کے لیے دعوت کا اہتمام	۱۲۸۸
۱۲۱	۴	چھوٹے بچہ کا حج	۱۲۹۸
۱۲۲	۴	پہلے حج یا پہلے لڑکی کا نکاح	۱۲۹۰
۱۲۳	۴	فصل حج افضل ہے یا صدقہ؟	(۱۲۹۱)

صفحہ نمبر	پر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۲۴	۲	تاکرمان دیوی کے ساتھ ج	۱۲۴۲
۱۲۴	۲	ربا میں صرف احوال اوگوں کا قیام	۱۲۴۳
۱۲۵	۲	سازگار عالم کے خواب	۱۲۴۴
۱۲۵	۲	زیارت مدینہ	۱۲۴۵
۱۲۶	۲	جنت النجفی	۱۲۴۶
۱۲۷	۲	موت پرستوں کا حشر	۱۲۴۷
کتاب الأضحیة والعقیقة			
قرآنی حقیقت سے متعلق			
کسی قرآنی واقعہ سے متعلق			
۱۲۷	۲	قرآنی کہانیوں کا مجموعہ	۱۲۴۸
۱۲۸	۲	قرآنی کہانیوں کا مجموعہ	۱۲۴۹
۱۲۹	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۰
۱۳۰	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۱
۱۳۱	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۲
۱۳۲	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۳
۱۳۳	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۴
۱۳۴	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۵
۱۳۵	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۶
۱۳۶	۲	قرآن کے تفسیر	۱۲۵۷

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۳۸۴	مرد و عورت کے نام سے قربانی کا	۱۳۸۴
۱۳۸۵	دوسروں کی طرف سے زندوں کے نام سے قربانی	۱۳۸۵
۱۳۸۶	صحت مند و بے آواز	۱۳۸۶
۱۳۸۷	جانکے اوصاف کی وجہ سے قربانی کی	۱۳۸۷
۱۳۸۸	آواز دہرائے والی سے قربانی کی	۱۳۸۸
۱۳۸۹	قربانی کے جانور	۱۳۸۹
۱۳۹۰	جانور کے نام سے جانور کی قربانی	۱۳۹۰
۱۳۹۱	جانور کے اوصاف	۱۳۹۱
۱۳۹۲	انسانی شدہ جانور کی قربانی	۱۳۹۲
۱۳۹۳	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۳۹۳
۱۳۹۴	بڑے جانور میں سات سے کم حصے	۱۳۹۴
۱۳۹۵	چم میں بڑے جانور میں حصہ لینا	۱۳۹۵
۱۳۹۶	یا انور اور خشکی جانور کے	۱۳۹۶
۱۳۹۷	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۳۹۷
۱۳۹۸	قربانی کا گوشت اور پیچ	۱۳۹۸
۱۳۹۹	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۳۹۹
۱۴۰۰	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۴۰۰
۱۴۰۱	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۴۰۱
۱۴۰۲	جانور کے اوصاف میں صحت مند	۱۴۰۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۳۹	۳	صحت مند ہونے پر قربانی اور اس کا گوشت	۱۳۱۹
۱۳۹	۴	غیر مسلموں کو قربانی کا گوشت دینا	۱۳۲۰
۱۵۰	۳	غیر مسلموں کو حقیقت کا گوشت دینا	۱۳۲۱
۱۵۰	۴	چرم قربانی کا مصرف	۱۳۲۲
۱۵۲	۳	چرم قربانی کی رقم سے وضو منات کی صحت	۱۳۲۳
۱۵۲	۳	چرم قربانی کی رقم سے عید گاہ کی زمین خرید کرنا	۱۳۲۴
۱۵۳	۳	اجتماعی قربانی اور چرم قربانی کا مصرف	۱۳۲۵
۱۵۳	۴	چرم قربانی کا بغیر تملیک کے استعمال	۱۳۲۶
متفرق مسائل			
۱۵۸	۴	اسلاک ڈیولپمنٹ بینک کے ذریعہ قربانی	۱۳۲۷
۱۵۹	۴	بینک کی معرفت قربانی	۱۳۲۸
۱۶۰	۳	قربانی کا اقد	۱۳۲۹
۱۶۲	۳	قربانی کے وقت میں مقام قربانی کا اعتبار	۱۳۳۰
۱۶۳	۳	رات میں قربانی	۱۳۳۱
۱۶۴	۴	خرید ہوا گمشدہ جانور یا چرم قربانی کے بعد مل جائے	۱۳۳۲
۱۶۵	۴	جس کی قربانی قضاء ہو جائے؟	۱۳۳۳
۱۶۶	۳	قربانی کرنے والے کا ناخن وغیرہ کاٹنا	۱۳۳۴
۱۶۷	۴	قربانی کی ادما ایک نے پڑھی اور دُعا دوسرے نے کیا	۱۳۳۵

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
	حقیقہ کے احکام		
۱۳۳۶	قربانی کے ساتھ حقیقہ کا حصہ	۳	۱۶۸
۱۳۳۷	ایک ہی جانور میں قربانی اور حقیقہ کا حصہ	۳	۱۶۸
۱۳۳۸	ایک ہی جانور میں قربانی و حقیقہ	۳	۱۶۹
۱۳۳۹	بڑے جانور میں حقیقہ	۳	۱۷۰
۱۳۴۰	حقیقہ میں لڑکوں اور لڑکیوں میں کیوں فرق ہے؟	۳	۱۷۱
۱۳۴۱	حقیقہ میں بال کٹنا	۳	۱۷۲
۱۳۴۲	حقیقہ کا گوشت	۳	۱۷۲
۱۳۴۳	حقیقہ کی ذمہ داری والد پر ہے یا نانا پاپا؟	۳	۱۷۳
۱۳۴۴	حقیقہ کب تک کیا جاسکتا ہے؟	۳	۱۷۳
۱۳۴۵	امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عتقہ	۳	۱۷۴
۱۳۴۶	حقیقہ کے گوشت کا شادی میں استعمال	۳	۱۷۵
۱۳۴۷	دلیہ میں حقیقہ	۳	۱۷۵
۱۳۴۸	حقیقہ کے گوشت میں سے والدین وغیرہ کا کھانا	۳	۱۷۶
۱۳۴۹	حقیقہ کا مسنون طریقہ	۳	۱۷۶
۱۳۵۰	حقیقہ کی دعاء	۳	۱۷۸
۱۳۵۱	حقیقہ — چند حکام	۳	۱۷۹
۱۳۵۲	حقیقہ کی دعوت میں نقد	۳	۱۸۰
۱۳۵۳	دس سال کی عمر میں حقیقہ	۳	۱۸۱

نمبر	عنوان	جلد	صفحہ
۱۲۵۲	ایک طرف سے لکھا مقصد	۲	۱۸۱
	کتاب الذبیح و الحمید		
	اور انکار سے متعلق سوالات		
۱۲۵۳	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۲
۱۲۵۴	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۳
۱۲۵۵	اور ان کے لئے ان کے مہر کے لئے	۲	۱۸۴
۱۲۵۶	ذبیح کے لئے ہونے کا حکم	۲	۱۸۵
۱۲۵۷	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۶
۱۲۵۸	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۷
۱۲۵۹	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۸
۱۲۶۰	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۸۹
۱۲۶۱	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۰
۱۲۶۲	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۱
۱۲۶۳	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۲
۱۲۶۴	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۳
۱۲۶۵	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۴
۱۲۶۶	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۵
۱۲۶۷	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۶
۱۲۶۸	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۷
۱۲۶۹	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۸
۱۲۷۰	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۱۹۹
۱۲۷۱	مہر کے تحت ہونے کا حکم	۲	۲۰۰

صفحہ	جلد	عنوان	صفحہ
۱۶۷	۲	غیر طہارت کے باوجود کچا کرنا	۱۳۷۰
۱۶۸	۲	بکری کے فوٹے	۱۳۷۱
۱۶۸	۲	اگر غیر مسلم کے کہ نکال دیا ہے؟	۱۳۷۹
۱۶۹	۲	قارم کی مرغیاں اور اطعے	۱۳۸۲
۱۷۰			
۱۷۱			
۱۷۲			
۱۷۳			
۱۷۴			
۱۷۵			
۱۷۶			
۱۷۷			
۱۷۸			
۱۷۹			
۱۸۰			
۱۸۱			
۱۸۲			
۱۸۳			
۱۸۴			
۱۸۵			
۱۸۶			
۱۸۷			
۱۸۸			
۱۸۹			
۱۹۰			
۱۹۱			
۱۹۲			
۱۹۳			
۱۹۴			
۱۹۵			
۱۹۶			
۱۹۷			
۱۹۸			
۱۹۹			
۲۰۰			

کتاب الوقف

وقف سے متعلق سوالات

مساجد سے متعلق احکامات

۱۹۱	۲	مسجد کے لئے زمین پر نماز پڑھنا شرعی ہے	۱۳۸۵
۱۹۲	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۸۶
۱۹۳	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۸۷
۱۹۴	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۸۸
۱۹۵	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۸۹
۱۹۶	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۹۰
۱۹۷	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۹۱
۱۹۸	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۹۲
۱۹۹	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۹۳
۲۰۰	۲	مسجد کا مکان گھر کے لئے ہے	۱۳۹۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۱۳	۴	ایک مسجد کا قرآن دوسری مسجد میں	۱۳۸۴
۲۱۴	۴	مسجد کے غیر ضروری سببوں کی فروخت	۱۳۸۵
۲۱۵	۴	مسجد کی اراضی مانگ کے لئے دینا	۱۳۸۶
		جہنم بھڑی کی تشبیہ کے لئے	۱۳۸۷
۲۱۵	۴	مساجد کے مانگ اور سازن کا استعمال	
۲۱۷	۴	مسجد کی زمین کی قیمت لینا	۱۳۸۸
۲۱۷	۴	مساجد کی تعمیر	۱۳۸۹
۲۱۸	۴	پرانی مسجد توڑ کر جدید تعمیر	۱۳۹۰
۲۱۹	۴	مسجد کی رقم	۱۳۹۱
۲۲۰	۴	برانج کی رقم سے مسجد کی تعمیر	۱۳۹۲
۲۲۱	۴	سود سے مسجد کی تعمیر	۱۳۹۳
۲۲۲	۴	بچے دکانیں اور اوپر مسجد	۱۳۹۴
۲۲۳	۴	بچے دکان اور اوپر مسجد	۱۳۹۵
۲۲۳	۴	محن مسجد میں درگاہ وغیرہ	۱۳۹۶
۲۲۴	۴	مسجد کو کتب خانہ	۱۳۹۷
۲۲۵	۴	احاطہ مسجد میں دکانیں	۱۳۹۸
۲۲۶	۴	شخص نام پر مسجد کا نام رکھنا	۱۳۹۹
۲۲۷	۴	حضرت معاذیہ رحمہ اللہ کے نام سے مسجد کا نام	۱۴۰۰
۲۲۸	۴	نسی بزرگ کی طرف منسوب کر کے مسجد کا نام رکھنا	۱۴۰۱
۲۲۹	۴	خواتین کے نام سے مسجدوں کے نام	۱۴۰۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۳۰	۴	مسجد کے بالائی حصہ میں ٹیلی روم	۱۴۰۳
۲۳۰	۴	مسجد میں ورزش خانہ	۱۴۰۴
۲۳۱	۴	اجرت لے کر مسجد میں دینی تعلیم	۱۴۰۵
۲۳۲	۴	مسجد کی ملکیت میں پناغے اور گانے	۱۴۰۶
۲۳۲	۴	مسجد کی زمین پر چنگ کی تعمیر	۱۴۰۷
۲۳۵	۴	مساجد کی تعمیر میں گوید کا استعمال	۱۴۰۸
۲۳۵	۴	چنگ کے سود سے مسجد کا بیت الخلاء	۱۴۰۹
۲۳۶	۴	ایک خاتون کا مسجد کی خدمت کرنا	۱۴۱۰
۲۳۶	۴	مقبوضہ زمین پر عید گاہ کی تعمیر	۱۴۱۱
۲۳۸	۴	حرم شریف میں مسلح پولیس کی موجودگی	۱۴۱۲
۲۳۸	۴	خانہ کعبہ کی پہلی تعمیر	۱۴۱۳
۲۳۹	۴	بیت المقدس کس نے اور کب تعمیر کیا؟	۱۴۱۴
۲۴۰	۴	بیت المقدس کی بنیاد کس نے رکھی؟	۱۴۱۵
آداب مسجد			
۲۴۲	۴	مسجد کے آداب اور مسجد میں مجلس انتظامی کی حیثیت	۱۴۱۶
۲۴۲	۴	مسجد میں غیر مسلم کا آنا	۱۴۱۷
۲۴۵	۴	جذائی کا جماعت میں شریک ہونا	۱۴۱۸
۲۴۶	۴	جذائی کو مسجد میں آنے سے روکنا	۱۴۱۹
۲۴۷	۴	مسجد کے اندر عقیدہ میں غیر مسلموں کی شرکت	۱۴۲۰

سلسلہ نمبر	عنوان	جلد	صفحہ
۱۳۲۱	اور نبوی ﷺ میں مساجد میں غیر مستحقوں کو داخل کرنے سے روکنا۔	۱	۲۴۸
۱۳۲۲	مسجد سے دو تین مکان	۱	۲۴۹
۱۳۲۳	مسجد میں بی بی شریفہ و بی بی دلیہ جی	۲	۱۵۰
۱۳۲۴	حقین مسجد میں شریعت نوشی	۲	۲۵۱
۱۳۲۵	مسجد میں انجمنیں منع ہیں	۲	۲۵۲
۱۳۲۶	مسجد میں بیاز اور اس کے کھانا	۲	۲۵۳
۱۳۲۷	مسجد کی چھتوں اور گلیاں	۲	۲۵۴
۱۳۲۸	مسجد میں سلام	۲	۲۵۴
۱۳۲۹	مساجد میں موبائلیں اور دیگر	۲	۲۵۴
۱۳۳۰	مسجد میں موبائل لے جانا	۲	۲۵۵
۱۳۳۱	نقل عمل کے لیے مسجد میں بلائے	۲	۲۵۵
۱۳۳۲	مسجد میں بعض اخلاقیات کا حکم	۲	۲۵۶
۱۳۳۳	مسجد میں گم شدہ چیز یا بچہ کا اعلان	۲	۲۵۷
۱۳۳۴	مسجد کے علاوہ دیگر پر لڑکیاں جمع نہ ہونے	۲	۲۵۷
۱۳۳۵	کیا خواتین اپنے مصطفیٰ میں داخل ہونے	۲	۲۵۸
۱۳۳۶	اور باہر آنے کی وجہ تھیں یا نہیں؟	۲	۲۵۸
۱۳۳۷	گھر کی مسجد کا نام	۲	۲۵۹
۱۳۳۸	مسجد میں ختم ہو جانے	۲	۲۵۹
۱۳۳۹	مساجد میں سونا جب کہ ختم کا اندیشہ ہو	۲	۲۶۰
۱۳۴۰	مسجد میں سونا	۲	۲۶۱

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۲۶۲	۲	مسجد میں سنانے سے متعلق جو آپ پر اشکال	۱۳۳۵
۲۶۲	۳	مساجد میں قیام و طعام	۱۳۳۶
۲۶۵	۳	مساجد میں طلبہ کا طعام و قیام	۱۳۳۷
۲۶۶	۲	مساجد میں جہاد و اذیت بحث و مکرار	۱۳۳۸
۲۶۷	۲	مسجد میں گل پوشی اور خوشنوازی	۱۳۳۹
۲۶۷	۲	مسجد میں اپنی جگہ مقرر نہ کر لینا	۱۳۴۰
۲۶۸	۳	دیوار قبلہ پر آئینہ	۱۳۴۱
۲۶۹	۳	مسجد میں ٹخنہ	۱۳۴۲
۲۷۰	۳	مساجد میں ٹکسٹنگ ٹکٹھریاں دکھانا	۱۳۴۳
۲۷۰	۳	مساجد میں آپ دیکھاؤ کے ذریعہ قراءت وغیرہ	۱۳۴۴
۲۷۱	۳	دیوار قبلہ پر نماد و نمونہ کی تصویر	۱۳۴۵
۲۷۲	۳	مسجد میں عقد نکاح	۱۳۴۶
۲۷۵	۳	کیا صحابہ کرام ﷺ نے بھی مسجد میں عقد نکاح کئے ہیں؟	۱۳۴۷
مدارس سے متعلق احکام			
۲۷۸	۳	دینی مدارس کی اراضی	۱۳۴۸
۲۷۹	۳	چنار کی تعمیر مقدم ہے یا مدرسہ چنار کا	۱۳۴۹
۲۸۰	۳	ایک مدرسہ کے وقف کا دوسرے مدرسہ میں استعمال	۱۳۵۰
۲۸۱	۳	ایک مدرسہ کے سامان کو دوسرے مدرسہ میں منتقل کرنا	۱۳۵۱
۲۸۳	۳	گنجانے کا استحقاق	۱۳۵۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		قبرستان سے متعلق احکام	
۲۸۳	۳	قبرستان میں بنے ہوئے مکان کی خریدی	۱۳۵۸
۲۸۵	۳	قبرستان کے متولی کون ہوں گے؟	۱۳۵۹
۲۸۵	۳	قبرستان میں بینک انٹرسٹ کی رقم	۱۳۶۰
۲۸۷	۳	پرانی قبروں کی جگہ پر کوئی عمارت بنانا	۱۳۶۱
۲۸۸	۳	مقبروں پر تفریحی ٹیکس	۱۳۶۲
۲۸۹	۳	قبرستان میں تجارتی کمپلیکس	۱۳۶۳
		کتاب النکاح	
		نکاح سے متعلق سوالات	
۲۹۳	۳	نکاح کا معنی اور قرآن مجید میں اس لفظ کا استعمال	۱۳۶۴
۲۹۳	۳	نکاح کی اہمیت اور اس کا حکم	۱۳۶۵
۲۹۴	۳	پیغام پر پیغام	۱۳۶۶
۲۹۵	۳	رشتہ کے انتخاب میں اسلامی معیار	۱۳۶۷
۲۹۷	۳	نہ وہ سے نکاح افضل ہے یا کنواری سے؟	۱۳۶۸
۲۹۸	۳	نہ وہ عورت سے نکاح	۱۳۶۹
۲۹۸	۳	شادی سے پہلے لڑکی کو دیکھنا	۱۳۷۰
۲۹۹	۳	دھن سے اجازت کون لے؟	۱۳۷۱

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۳۷۲	اردو میں خطبہ نکاح	۴	۳۰۰
۱۳۷۳	کیا وعدہ نکاح سے نکاح ہو جائے گا؟	۴	۳۰۱
۱۳۷۴	خدا کو یاد بنانا نکاح	۴	۳۰۲
۱۳۷۵	نکاح میں ایک گواہ نا بالغ ہو	۴	۳۰۳
۱۳۷۶	موبائل فون پر نکاح و طلاق	۴	۳۰۴
۱۳۷۷	فون پر نکاح	۴	۳۰۵
۱۳۷۸	اعتزیت وغیرہ پر نکاح	۴	۳۰۶
۱۳۷۹	عاق دین کی عمر میں مناسب	۴	۳۰۶
۱۳۸۰	نکاح کی کم سے کم عمر	۴	۳۰۷
۱۳۸۱	نکاح کے لئے عمر و رنگان کی اہلیت کتنا ہے؟	۴	۳۰۷
۱۳۸۲	نکاح کی مقررہ عمر	۴	۳۰۹
۱۳۸۳	نکاح میں جگت	۴	۳۱۰
۱۳۸۴	عمر رسیدہ لوگوں کا کم عمر کیوں سے نکاح	۴	۳۱۱
۱۳۸۵	نکاح کی طاقت نہ رکھنے والوں کو درہ کا حکم	۴	۳۱۲
۱۳۸۶	جس کے پاس نفقہ کا انتظام نہ ہو؟	۴	۳۱۲
۱۳۸۷	بازات	۴	۳۱۳
۱۳۸۸	شادی کے بعد غیر عزم عورتوں کو سلام	۴	۳۱۴
۱۳۸۹	نکاح کے بعد غصہ میں تاخیر کرنا	۴	۳۱۵
۱۳۹۰	مسجد میں نکاح	۴	۳۱۶
۱۳۹۱	اوقات مکروہہ میں نکاح	۴	۳۱۷

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۱۷	۳	رمضان المبارک میں نکاح	۱۴۹۲
۳۱۸	۳	دوسری شادی نہ کرنے کا عہد	۱۴۹۳
۳۱۸	۳	دوسرا نکاح	۱۴۹۴
۳۲۰	۳	پوشیدہ طریقہ پر نکاح ثانی	۱۴۹۵
۳۲۱	۳	بیوہ کا نکاح ثانی	۱۴۹۶
۳۲۱	۳	دوسری شادی پر زوجہ اولیٰ کی ناراضگی	۱۴۹۷
۳۲۲	۳	بیوی کے انتقال کے بعد دوسرا نکاح	۱۴۹۸
۳۲۳	۳	بیوی کے مرض کی وجہ سے دوسرا نکاح	۱۴۹۹
۳۲۴	۳	عہد شکنی کر کے دوسرا نکاح	۱۵۰۰
۳۲۵	۳	محرم کے مہینہ میں نکاح	۱۵۰۱
محرم وغیر محرم رشتے			
۳۲۷	۳	سالی سے نکاح	۱۵۰۲
۳۲۷	۳	سوتیلی بہن کی بیٹی سے شادی	۱۵۰۳
۳۲۸	۳	وہ ربا محرم ہے	۱۵۰۴
۳۲۸	۳	بیوی کی موت کے بعد اس کی بھانجی سے نکاح	۱۵۰۵
۳۲۹	۳	بیوہ بھاء سے نکاح	۱۵۰۶
۳۲۹	۳	مطلقہ بھاء سے نکاح	۱۵۰۷
۳۳۰	۳	طلاق شدہ بیٹی سے نکاح	۱۵۰۸
۳۳۰	۳	رشتہ کی بہنوں کا نکاح میں اجتماع	۱۵۰۹

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۳۱	۴	دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا	۱۵۱۰
۳۳۲	۴	دو بہنوں سے نکاح کی صورت میں اولاد کا حکم	۱۵۱۱
۳۳۳	۴	ایک ہی دن میں دو بہن اور دو بھائی کی شادی	۱۵۱۲
۳۳۴	۴	باپ بیٹے دو بہنوں سے نکاح کریں	۱۵۱۳
۳۳۵	۴	بھانجی اور تایا زاد بہن سے نکاح	۱۵۱۴
۳۳۶	۴	جڑواں بہنوں کا نکاح کس طرح ہوگا؟	۱۵۱۵
۳۳۷	۴	سابقہ مطلقہ کی لڑکی سے اپنے لڑکے کا نکاح	۱۵۱۶
۳۳۸	۴	بھائی کی سالی سے نکاح	۱۵۱۷
۳۳۹	۴	ماموں اور بھانجی میں نکاح	۱۵۱۸
۳۴۰	۴	پھوپھا سے نکاح	۱۵۱۹
۳۴۱	۴	بیوہ سمجھن سے نکاح	۱۵۲۰
۳۴۲	۴	خالہ زاد ماموں سے نکاح	۱۵۲۱
۳۴۳	۴	دادی کے بھانجے سے نکاح	۱۵۲۲
۳۴۴	۴	خالہ زاد بھائی سے نکاح	۱۵۲۳
۳۴۵	۴	ماموں کی مطلقہ سے نکاح	۱۵۲۴
۳۴۶	۴	لے پالنگ سے نکاح جائز ہے	۱۵۲۵
۳۴۷	۴	داماد اور خسر دونوں محرم ہیں!	۱۵۲۶
۳۴۸	۴	میاں بیوی سمجھی سمجھن بن سکتے ہیں؟	۱۵۲۷
۳۴۹	۴	رہوہ سے نکاح	۱۵۲۸
۳۵۰	۴	عدت و نفاس میں نکاح	۱۵۲۹

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۵۳۰	طلاق کے بعد دوبارہ نکاح	۴	۴۴۲
۱۵۳۱	بغیر عدت گزارے نکاح	۴	۴۴۳
۱۵۳۲	عدت کے بعد نکاح	۴	۴۴۴
۱۵۳۳	خلع کے بعد دوبارہ نکاح	۴	۴۴۵
۱۵۳۴	شوہر کی سوچ و گئی میں دوسرا نکاح	۴	۴۴۶
۱۵۳۵	حاملہ زہ سے نکاح	۴	۴۴۷
۱۵۳۶	زانیہ کی لڑکی سے نکاح	۴	۴۴۸
۱۵۳۷	زانیہ سے نکاح	۴	۴۴۹
۱۵۳۸	”زانی کا نکاح زانیہ سے ہوگا“ کا مطلب	۴	۴۵۱
۱۵۳۹	نوسہ سے نکاح	۴	۴۵۲
۱۵۴۰	آغا خانی فرق سے نکاح	۴	۴۵۳
۱۵۴۱	قادیانی سے نکاح	۴	۴۵۴
۱۵۴۲	موجودہ دور کے اہل کتاب سے نکاح	۴	۴۵۵
۱۵۴۳	سنی شیعہ کے نکاح و طلاق کے پندرہ مسئلے	۴	۴۵۶
۱۵۴۴	غیر مسلموں سے نکاح	۴	۴۵۷
۱۵۴۵	غیر مسلم مرد سے مسلمان عورت کا نکاح	۴	۴۵۸
۱۵۴۶	مسلمان لڑکی کا غیر مسلم لڑکے کے ساتھ فرار ہونا	۴	۴۵۹
۱۵۴۷	غیر مسلم سے کیا ہوا نکاح	۴	۴۶۰
۱۵۴۸	کرہی لڑکی سے نکاح	۴	۴۶۱
۱۵۴۹	مرتد کا نکاح	۴	۴۶۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۲	۴	عارضی مدت کے لئے نکاح	۱۵۵۰
		حرمیت مصاہرت	
۳۶۳	۴	حرمیت مصاہرت سے مراد	۱۵۵۱
۳۶۳	۴	ویڈیو کی تصویر سے حرمت مصاہرت	۱۵۵۲
۳۶۵	۴	کیا بیوی کے ساتھ خلافتِ فطرت فعل سے نکاح ختم ہو جاتا ہے؟	۱۵۵۳
۳۶۵	۴	کیا زنا سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟	۱۵۵۴
		نکاح میں ولی اور کفالت کا بیان	
۳۶۷	۴	نکاح میں لڑکی کی اجازت ضروری ہے	۱۵۵۵
۳۶۸	۴	نکاح میں اولیاء کا رویہ	۱۵۵۶
۳۶۹	۴	بلا وجہ الد نکاح میں رکاوٹ ڈالے تو؟	۱۵۵۷
۳۷۱	۴	ولی کی موجودگی میں وکیل کے ذریعہ نکاح	۱۵۵۸
۳۷۱	۴	بالغ لڑکی کا رشتہ اس سے رائے لئے بہنیر	۱۵۵۹
۳۷۲	۴	لڑکی خود نکاح کر لے	۱۵۶۰
۳۷۳	۴	کم عمر لڑکی کا محدود از مرد سے نکاح	۱۵۶۱
۳۷۴	۴	شرابی کی بیٹی سے نکاح	۱۵۶۲
۳۷۴	۴	سید کا نکاح دوسری برادری کی لڑکی سے	۱۵۶۳
۳۷۵	۴	دھوکہ میں نیم پاگل لڑکی سے شادی	۱۵۶۴
۳۷۸	۴	گنہگار والدین کی لڑکی سے نکاح	۱۵۶۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۷۸	۴	اگر کوئی حالت نشہ میں نابالغ لڑکی کے نکاح کی اجازت دیدے؟	۱۵۶۶
۳۸۳	۴	نذاف مسلمان لڑکی سے نکاح	۱۵۶۷
		مہر سے متعلق سوالات	
۳۸۳	۴	مہر جو محل کس طرح ادا کرے؟	۱۵۶۸
۳۸۵	۴	مہر کی ادائیگی کما ہوں کی موجودگی میں	۱۵۶۹
۳۸۶	۴	مہر میں دئے گئے مکان کا مہر	۱۵۷۰
۳۸۶	۴	غیر خولہ بیوی کا مہر اور عدت	۱۵۷۱
۳۸۷	۴	دینا و شری اور دینا و سرخ	۱۵۷۲
۳۸۷	۴	مہر فاطمی بہتر ہے یا شوہر کی حیثیت سے؟	۱۵۷۳
۳۸۸	۴	مہر کی ادائیگی	۱۵۷۴
۳۸۹	۴	طلاق بائن کے بعد نکاح اور مہر	۱۵۷۵
۳۹۰	۴	زلیخا کے ذریعہ مہر کی ادائیگی	۱۵۷۶
۳۹۰	۴	مہر میں سونے کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا	۱۵۷۷
۳۹۱	۴	غیر خولہ کا مہر اور عدت	۱۵۷۸
۳۹۱	۴	مہر فاطمی کی مقدار	۱۵۷۹
۳۹۲	۴	شوہر کی موت کے بعد مہر معاف کرانا	۱۵۸۰
۳۹۳	۴	بیوی، مرحوم شوہر کا مہر معاف کر دے	۱۵۸۱
۳۹۳	۴	جوڑے کی رقم اور مہر	۱۵۸۲
۳۹۳	۴	نکاح کے وقت فاطمی کا بھول کر مہر کی مقدار بڑھا دینا	۱۵۸۳

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۹۵	۴	پچاس سال پہلے مقرر کیا ہوا مہر	۱۵۸۴
۳۹۶	۴	ایجاب قبول کے فوراً بعد شوہر کی وفات ہو جائے	۱۵۸۵
۳۹۷	۴	مہر میں اضافہ کی	۱۵۸۶
۳۹۷	۴	مہر ادا کرتے وقت گواہوں کا ہونا	۱۵۸۷
۳۹۸	۴	دباؤ ڈال کر مہر معاف کرانا	۱۵۸۸
۳۹۹	۴	مہر کے ساتھ جوڑے کی رقم یا سامان کی واپسی کا مسئلہ	۱۵۸۹
۳۹۹	۴	مہر میں روپیہ کے بجائے زمین	۱۵۹۰
میاں بیوی کے حقوق و فرائض			
۴۰۱	۴	جنسی اتصال کے لیے وقت کی قید نہیں۔	۱۵۹۱
۴۰۱	۴	آنکھ عورت سے جہانگ	۱۵۹۲
۴۰۲	۴	من رسیدہ بیوی سے ازدواجی تعلق	۱۵۹۳
۴۰۳	۴	دو بیویوں کے درمیان برابری	۱۵۹۴
۴۰۳	۴	ایک شب میں دو بیویوں کی باری	۱۵۹۵
۴۰۵	۴	اسلام میں بیوی کے لئے احکام	۱۵۹۶
۴۰۸	۴	کیا شوہر اور سسرال والے دونوں کی خدمت واجب ہے؟	۱۵۹۷
۴۱۰	۴	شوہر و بیوی کا ایک دوسرے کو نام لے کر پکارنا	۱۵۹۸
۴۱۱	۴	کیا بیوی شوہر کا نام لے سکتی ہے؟	۱۵۹۹
۴۱۱	۴	شوہر اور اس کے اعزہ کی خدمت	۱۶۰۰
۴۱۱	۴	بیوی کو ماں کی ملاقات سے روکنا	۱۶۰۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		نکاح میں دعوت اور ولیمہ کے احکام	
۳۱۳	۴	نکاح میں دور دراز کے لوگوں کو دعوت	۱۶۰۲
۳۱۴	۴	اگر شادی میں منکرات ہوں؟	۱۶۰۳
۳۱۵	۴	شادی کے دعوت نامہ میں والدہ کے بجائے دوسرے شخص کا نام	۱۶۰۴
۳۱۶	۴	عقد نکاح کا کھانا	۱۶۰۵
۳۱۶	۴	دہن والوں کی طرف سے ضیافت	۱۶۰۶
۳۱۷	۴	شادی کی دعوت میں خواتین کے دست خوان پر مرد و بیتر	۱۶۰۷
۳۱۸	۴	نکاح میں غائب اور ولیمہ میں شریک	۱۶۰۸
۳۱۹	۴	ولیمہ میں اسراف	۱۶۰۹
۳۱۹	۴	ولیمہ — آپ بچہ ضروری احکام	۱۶۱۰
۳۲۰	۴	دوسال کے بعد ولیمہ	۱۶۱۱
۳۲۰	۴	اگر بوڑھا ہے میں نکاح کر لے تو ولیمہ کا حکم	۱۶۱۲
۳۲۲	۴	ولیمہ میں مدعوین کی طرف سے تحفہ	۱۶۱۳
۳۲۲	۴	ولیمہ میں تحائف	۱۶۱۴
۳۲۳	۴	ولیمہ کا کھانا فروخت کرنا	۱۶۱۵
۳۲۳	۴	ولیمہ میں چوتھی کی دعوت	۱۶۱۶
		جہیز سے متعلق احکام	
۳۲۵	۴	بغیر مطالبہ جہیز	۱۶۱۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۳۶	۴	جہیز لینے کا مسئلہ	۱۶۱۸
۴۳۷	۴	نوشہ کو سونے کی انگلی	۱۶۱۹
۴۳۸	۴	شادی میں لین دین اور مطالبہ کی شرعی حیثیت	۱۶۲۰
۴۳۸	۴	چوڑے کی رقم	۱۶۲۱
۴۳۹	۴	چوڑے کی رقم لینے والے کے ولیہ میں شریک ہونا	۱۶۲۲
۴۴۰	۴	لین دین کے سلسلہ میں والدین کی حکم عدولی	۱۶۲۳
متفرق مسائل			
۴۴۱	۴	شادی میں باجا بھانا	۱۶۲۴
۴۴۱	۴	قاری نکاح کو چا دل وغیرہ دینا	۱۶۲۵
۴۴۲	۴	لاکی سے محبت کے بعد شادی	۱۶۲۶
۴۴۳	۴	شادی میں صلہ تاخیر	۱۶۲۷
۴۴۳	۴	بلا عذر نکاح میں تاخیر	۱۶۲۸
۴۴۴	۴	نکاح سے گریز	۱۶۲۹
۴۴۵	۴	بیوی کے ناجائز تعلقات کی وجہ سے شوہر کی خودکشی	۱۶۳۰
۴۴۷	۴	سوہ کی رقم سے شادی	۱۶۳۱
۴۴۷	۴	سالی اور بہنوئی میں بے تکلفی	۱۶۳۲
۴۴۸	۴	بیوی کے پستان کو مزہ میں لینا	۱۶۳۳
۴۴۹	۴	حرام چیزوں سے غریب لڑکیوں کی شادی	۱۶۳۴
۴۴۹	۴	خضری بیوی کی اصلاح	۱۶۳۵

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۴۴۰	۴	نورست نکاح میں لوناو کی دعاء	۱۶۳۶
۴۴۰	۴	نکاح میں سہرا باندھنا	۱۶۳۷
۴۴۱	۴	حضرت فاطمہؓ سے حضرات شیخین علیہ السلام کا رشتہ کیوں رو کر دیا گیا؟	۱۶۳۸
۴۴۲	۴	شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کا باہر جانا	۱۶۳۹
۴۴۲	۴	شادی کے موقع پر ویڈیو گرافی	۱۶۴۰
۴۴۳	۴	نکاح کے وقت نوشہ سے کلمہ پڑھانا	۱۶۴۱
۴۴۴	۴	طبی مجبوری کے تحت غزل	۱۶۴۲
۴۴۴	۴	نکاح کے موقع سے مجبور نہ	۱۶۴۳
۴۴۶	۴	نوشہ کے ہاتھ میں چاتو	۱۶۴۴
۴۴۶	۴	نکاح میں گانا بجانا	۱۶۴۵
۴۴۷	۴	گمانے بابے والی شادی میں شہرت	۱۶۴۶
۴۴۷	۴	نکاح کے رجسٹریشن کرانے کی فقہی و شرعی حیثیت	۱۶۴۷
<h2>کتاب الرضاعة</h2> <h3>دودھ کے رشتہ سے متعلق سوالات</h3>			
۴۵۹	۴	دودھ کا رشتہ	۱۶۴۸
۴۵۹	۴	دودھ کی حرمت کا ایک مسئلہ	۱۶۴۹
۴۶۰	۴	حبوت رضاعت کے لئے جسم کا کوئی اعتبار نہیں	۱۶۵۰
۴۶۱	۴	رضعی بچہ سے نکاح	۱۶۵۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۲	۴	رضاعی بھائی سے بیٹی کا نکاح	۱۶۵۲
۳۶۲	۴	رضاعی ماموں سے نکاح	۱۶۵۳
۳۶۳	۴	رضاعی بھائی سے نکاح	۱۶۵۴
۳۶۴	۴	رضاعی رشتہ	۱۶۵۵
۳۶۴	۴	رضاعی سہیلی سے نکاح	۱۶۵۶
۳۶۴	۴	رضاعی بھانجی سے نکاح	۱۶۵۷
۳۶۵	۴	بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح درست ہے۔	۱۶۵۸
۳۶۵	۴	کیا دو سال کے بعد دودھ کا رشتہ ثابت ہوتا ہے؟	۱۶۵۹
۳۶۶	۴	دودھ کی طرح خون سے حرمت	۱۶۶۰
۳۶۷	۴	اگر شوہر بیوی کا دودھ پلے؟	۱۶۶۱
<h2>کتاب الطلاق</h2> <h3>طلاق سے متعلق سوالات</h3> <h3>طلاق واقع ہونے کا بیان</h3>			
۳۷	۵	کیا زنا سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟	۱۶۶۲
۳۶	۵	بیوی کو ناجائز تعلیق پر مجبور کرنے والے کا نکاح	۱۶۶۳
۳۶	۵	شک و شبہ کی بناء پر طلاق	۱۶۶۴
۳۷	۵	علیل بیوی کو طلاق یا نکاح مانی	۱۶۶۵

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۶۶۶	سالی کی بہنوں کے ساتھ بے تکلفی پر طلاق	۵	۲۸
۱۶۶۷	”میں طلاق دے دوں گا“ سے طلاق واقع ہوتی ہے؟	۵	۲۹
۱۶۶۸	”طلاق دے رہے ہیں“ سے طلاق	۵	۳۰
۱۶۶۹	جلنے پر بشر کا سر بیض اور غصہ کی طلاق	۵	۳۱
۱۶۷۰	ایڈوکیٹ کے ذریعہ طلاق	۵	۳۳
۱۶۷۱	والد کے حکم سے طلاق	۵	۳۵
۱۶۷۲	والد کے حکم پر طلاق... پر ایک اشکال کا جواب	۵	۳۶
۱۶۷۳	بے جا طلاق پر سزاؤں	۵	۳۸
۱۶۷۴	غصہ میں طلاق دے اور تعداد یاد نہ ہو	۵	۳۸
۱۶۷۵	حالت غصہ میں طلاق	۵	۳۹
۱۶۷۶	بیمات غصہ طلاق جرحون کی حد کو پہنچ گیا ہو	۵	۴۰
۱۶۷۷	غیر ارادی طور پر جب تین طلاق دیدے	۵	۴۱
۱۶۷۸	استہزاء طلاق	۵	۴۳
۱۶۷۹	ازراء انتقام بیٹے سے طلاق کے لیے اصرار	۵	۴۴
۱۶۸۰	طلاق میں نام کی غلطی	۵	۴۵
۱۶۸۱	طلاق کو نکاح پر معلق کرنے کے بعد اس سے بچنے کا حیلہ	۵	۴۵
۱۶۸۲	وعدہ طلاق و طلاق کا اختیار دینا نہیں ہے	۵	۴۷
۱۶۸۳	ایک خاص صورت میں طلاق کا مطالبہ	۵	۴۸
۱۶۸۴	طلاق پر مرتب ہونے والے احکام	۵	۵۰
۱۶۸۵	اگر شوہر کو طلاق کا اقرار ہو؟	۵	۵۲

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۶۸۶	حادثہ عورت کو طلاق	۵	۵۳
۱۶۸۷	صرف نیت سے طلاق واقع نہیں ہوتی	۵	۵۳
۱۶۸۸	طلاق کے بارے میں ایک تلمذی	۵	۵۳
۱۶۸۹	کیا بچہ طلاق سے نکاح ختم ہو جاتا ہے؟	۵	۵۵
۱۶۹۰	طلاق کی دھمکی	۵	۵۶
۱۶۹۱	کیا طویل عرصہ سے ترک کلام سے طلاق واقع ہو جائے گی؟	۵	۵۷
۱۶۹۲	حالت جنون میں طلاق	۵	۵۸
طلاق رجعی سے متعلق احکام			
۱۶۹۳	رجعت کا طریقہ	۵	۵۹
۱۶۹۴	طلاق رجعی	۵	۶۰
۱۶۹۵	صحیبہ کی نیت سے طلاق دینا	۵	۶۰
۱۶۹۶	ایک طلاق دی دوسری مرتبہ کسی نے منہ بند کر دیا	۵	۶۱
۱۶۹۷	مظہر کے طلال ہونے کے لیے نکاح طائی کب ضروری ہے؟	۵	۶۵
۱۶۹۸	"زناہم کی ازدواجی زندگی میرے ساتھ گزرے گی" سے رجعت	۵	۶۶
۱۶۹۹	رجوع کی نیت سے بیوی کو لینے سرا ل جانا	۵	۶۸
طلاق کنایہ کے احکام			
۱۷۰۰	الفاظ کنایہ سے طلاق	۵	۷۰
۱۷۰۱	بیوی کو "چل جانا" کہنا	۵	۷۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۷۲	۵	طلاق کی جھوٹی دکاریت	۱۷۰۲
		تحریری طلاق کا بیان	
۷۴	۵	باپ کا لکھا ہوا طلاق نامہ بیوی کو رد اندہ کرنا	۱۷۰۳
۷۵	۵	بیوی کو طلاق کے بغیر تحریری طلاق	۱۷۰۴
۷۸	۵	کیا تحریری طلاق نامہ پر دستخط سے طلاق واقع ہو جاتی ہے؟	۱۷۰۵
۷۹	۵	تحریری طلاق کا حکم (فتوٰہ فیہ)	۱۷۰۶
۸۰	۵	زبردستی تحریری طلاق	۱۷۰۷
۸۰	۵	خلاق بائن بذریعہ اشتہار	۱۷۰۸
۸۱	۵	نہی گرام کے ذریعہ خلاق	۱۷۰۹
۸۳	۵	کیا پولیس کی دھمکی اکراہ ہے؟	۱۷۱۰
۸۸	۵	کیا کچھ بولے بغیر صرف لکھنے سے طلاق ہوگی؟	۱۷۱۱
۸۹	۵	خلوط کے ذریعہ طلاق	۱۷۱۲
		حالتِ نشہ اور حالتِ اکراہ کی طلاق	
۹۵	۵	حالتِ نشہ کی خلاق	۱۷۱۳
۹۵	۵	لاٹھی میں نشہ پیئے والے کی طلاق	۱۷۱۴
۹۶	۵	حالتِ نشہ میں فقط طلاق کی تکرار	۱۷۱۵
۹۷	۵	حالتِ نشہ کی تین طلاق	۱۷۱۶
۹۸	۵	حالتِ نشہ کی خلاق آیوں واقع ہوتی ہے؟	۱۷۱۷
۹۹	۵	نشہ کی طلاق کے بعد ساتھ رہنا	۱۷۱۸

صفحہ	جلد	مناویں	سلسلہ نمبر
۹۹	۵	طلاق منکرہ	۱۷۱۹
۱۰۰	۵	حالت اکراہ میں طلاق (لوشائقی میں)	۱۷۲۰
		ایک مجلس میں تین طلاق	
۱۰۳	۵	غصہ کی حالت میں ایک ہی مجلس میں تین طلاق	۱۷۲۱
۱۰۳	۵	غصہ میں چار مرتبہ طلاق دے	۱۷۲۲
۱۰۵	۵	غصہ کی حالت میں صرف "طلاق" کہے	۱۷۲۳
۱۰۵	۵	کسی نے وہی بیوی سے کہا کہ "تجھے طلاق بائن دھڑا دے"	۱۷۲۴
۱۰۶	۵	زبان سے ایک اور تحریر میں تین طلاق	۱۷۲۵
۱۰۸	۵	ڈرانے کے لیے طلاق، طلاق، طلاق کہا	۱۷۲۶
۱۰۸	۵	بتا کہ تین طلاقیں	۱۷۲۷
۱۱۰	۵	تین طلاقوں کے بعد رجعت	۱۷۲۸
		طلاق مشروط	
۱۱۳	۵	مشروط طلاق سے رجوع	۱۷۲۹
۱۱۳	۵	طلاق مشروط	۱۷۳۰
۱۱۵	۵	"بھری ماں کے گھرانے کے جنازہ میں شرکت کی بدو طلاق"	۱۷۳۱
		تفویض طلاق	
۱۱۷	۵	معاہدہ کے تحت تفویض طلاق اور نقد کا حکم	۱۷۳۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۱۹	۵	”نہرے اور تمہارے درمیان کوئی رشتہ باقی نہیں رہے گا“	۱۷۳۳
		خلع کے احکام	
۱۲۲	۵	لفظ ”خلع“ سے خلع کے بعد تجدید نکاح	۱۷۳۴
۱۲۳	۵	خلع کے بعد دوبارہ نکاح	۱۷۳۵
۱۲۴	۵	خلع میں مہر واپس لے لینا	۱۷۳۶
۱۲۴	۵	ایک طرز خلع کا اعلان	۱۷۳۷
۱۲۵	۵	شوہر کی عدم موجودگی میں خلع	۱۷۳۸
۱۲۶	۵	خلع سے پہلے صلح	۱۷۳۹
۱۲۶	۵	خلع میں ایک طلاق ریدی	۱۷۴۰
۱۲۷	۵	تحریری خلع	۱۷۴۱
۱۲۸	۵	خلع میں لفظ طلاق	۱۷۴۲
		ظہار اور ایلاء	
۱۳۰	۵	بیوی کو ماں بہن سمجھنا	۱۷۴۳
۱۳۱	۵	بیوی کو بہن کہہ دے	۱۷۴۴
۱۳۲	۵	چار ماہ سے زیادہ زوجین کے درمیان بے تعلقی	۱۷۴۵
۱۳۳	۵	”میں تم سے مباشرت نہیں کروں گا“ کہنے کا حکم	۱۷۴۶
		عدت کے احکام	
۱۳۵	۵	لاح حکم ہونے کے بعد عدت	۱۷۴۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۳۶	۵	عدت کہاں نزاری جائے؟	۱۷۳۸
۱۳۷	۵	تاوانہ مطلقہ عورت کا عدت میں کسب معاش کے لئے جائز نکلتا	۱۷۳۹
۱۳۸	۵	نسبہ ری شدہ عورت پر عدت کیوں؟	۱۷۵۰
۱۳۹	۵	عدت و فاق کہاں گزارے گی؟	۱۷۵۱
۱۳۹	۵	دوران عدت شادی کرنا	۱۷۵۲
۱۴۰	۵	مطلقہ اور بیوہ کی عدت	۱۷۵۳
۱۴۱	۵	حاملہ کا عدت و فاق میں گھر سے نکلتا	۱۷۵۴
۱۴۲	۵	عدت میں ماں کے انتقال پر گھر سے نکلتا	۱۷۵۵
نفقہ کے احکام			
۱۴۳	۵	کیا رخصتی سے پہلے بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے؟	۱۷۵۶
۱۴۴	۵	اگر بیوی اور رشتہ داروں کے درمیان بیادہ ہوگا	۱۷۵۷
۱۴۵	۵	مطلقہ عورت کا نفقہ	۱۷۵۸
۱۴۵	۵	مرد و بیوہ کی کے اخراجات علاج	۱۷۵۹
۱۴۷	۵	بیوی اور بیٹی کو کسب معاش پر مجبور کرنا	۱۷۶۰
۱۴۷	۵	باشیرہ کا نفقہ	۱۷۶۱
۱۴۸	۵	بلا اجازت شوہر کا پیسہ لینا	۱۷۶۲
۱۴۹	۵	غیر محرم کے ساتھ سفر کرنے سے انکار کے باوجود نفقہ کا استحقاق	۱۷۶۳
۱۴۹	۵	مریضہ عورت کا نفقہ	۱۷۶۴
۱۵۰	۵	بیوی کا شوہر کے ساتھ رہنے کا مطالبہ	۱۷۶۵

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
		حق پرورش	
۱۵۲	۵	دادا کو خیمہ پر تے سے ملاقات کا حق	۱۷۶۶
۱۵۳	۵	حق حضانت	۱۷۶۷
۱۵۴	۵	بچے — نفقہ اور حق پرورش	۱۷۶۸
۱۵۴	۵	حق پرورش (نقد ثنائی میں)	۱۷۶۹
		ثبوت نسب	
۱۵۱	۵	قیامت کے دن ماجناز اولاد مس کی طرف منسوب ہوگی؟	۱۷۷۰
۱۵۷	۵	سوتیلی اولاد کی اپنے آپ سے نسبت	۱۷۷۱
۱۵۷	۵	خاتون کے ساتھ والد کا نام لیا جائے یا شوہر کا؟	۱۷۷۲
۱۵۸	۵	بچے کو گود لینے والے کے نام منسوب کرنا	۱۷۷۳
۱۵۸	۵	مذہب لے بچے	۱۷۷۴
۱۶۰	۵	نسبت باپ ہی کی طرف ہونی چاہئے	۱۷۷۵
۱۶۱	۵	لے بالک کی شرعی حیثیت	۱۷۷۶
۱۶۲	۵	باپ اور شوہر کی بابت غلط نسبت	۱۷۷۷
۱۶۳	۵	موتی کے غلط سے صل	۱۷۷۸
۱۶۳	۵	بچہ کی نسبت باپ کے بجائے دوسرے کی طرف	۱۷۷۹
۱۶۵	۵	شریعت میں حتمی کی حیثیت	۱۷۸۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		کتاب الفسخ و التفريق	
		فسخ و تفريق سے متعلق سوالات	
۱۶۷	۵	بیوی سے غیر فطری عمل	۱۷۸۱
۱۶۸	۵	کیا یہ صورتیں "شقاق" (شدید اختلاف) کی ہیں؟	۱۷۸۲
۱۶۹	۵	ہندوستانی عورت سے حیران ملک شوہر کی زیادتی کو ایسے ثابت کرے؟	۱۷۸۳
۱۷۰	۵	مگر عورت کا فاطمہ ہونا ثابت ہو جائے تو؟	۱۷۸۴
۱۷۰	۵	سرعت انزال کی وجہ سے فسخ نکاح	۱۷۸۵
۱۷۱	۵	مگر ماہیہ شخص فون سے بات کرے؟	۱۷۸۶
		اگر مدعیہ کے پاس گواہ نہ ہو اور مدعا علیہ	۱۷۸۷
۱۷۲	۵	قاضی شریعت کے سامنے بدکھائی کرے؟	
۱۷۳	۵	ہاسپٹل کی رپورٹ کی شرعی حیثیت	۱۷۸۸
۱۷۴	۵	ثبوت زنا کے لیے ڈاکٹری رپورٹ	۱۷۸۹
۱۷۶	۵	کیا فون کارڈ کا راز ثبوت کے لیے کافی ہے؟	۱۷۹۰
۱۷۷	۵	خلاف نصرت فعل کی وجہ سے فسخ نکاح کا دعویٰ	۱۷۹۱
۱۷۸	۵	بیچ تکیشی اور اس کا ذمہ دار کیسا ہو؟	۱۷۹۲
۱۷۸	۵	غائب غیر مفقود کا حکم	۱۷۹۳
۱۸۳	۵	مفقود الطہر سے بیچ تکیشی کی حدت	۱۷۹۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۸۳	۵	فاتر الحقار کی بیوی کیا کرے؟	۱۷۹۵
۱۸۳	۵	لاپتہ شخص کی بیوی کا حکم	۱۷۹۶
۱۸۵	۵	آلرش پرتا مرد ہو؟	۱۷۹۷
۱۸۶	۵	زہین میں علاحدگی کی صورتیں	۱۷۹۸
۱۸۷	۵	اردن کی اجرت سے شغل نکاح	۱۷۹۹
۱۸۸	۵	جس عورت کا شوہر لاپتہ ہو	۱۸۰۰
۱۸۹	۵	نہرو کی بناء پر شغل نکاح	۱۸۰۱
کتاب البيوع			
خرید و فروخت سے متعلق سوانحات			
۱۹۵	۵	مال جمع کرنا: سنام کی نظر میں	۱۸۰۲
۱۹۶	۵	ولدین سے خرید و فروخت کا معاملہ کرنا	۱۸۰۳
۱۹۷	۵	قسطوں پر زیادہ قیمت میں سامان کی خریدی	۱۸۰۴
۱۹۸	۵	پانی کی تجارت	۱۸۰۵
۱۹۹	۵	انٹرنیٹ سے کسب معاش	۱۸۰۶
۱۹۹	۵	بڑی مگریت: خیر و کی فروخت	۱۸۰۷
۲۰۰	۵	گن کا فروخت کرنا	۱۸۰۸
۲۰۰	۵	توبا کو کی تجارت	۱۸۰۹
۲۰۱	۵	پیشگوں: دور پناہوں کی تجارت	۱۸۱۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۰۲	۵	کاروبار میں متعین نفع کی شرط	۱۸۱۱
۲۰۲	۵	تھیز کی کمینوں میں اشیاء خوردنی کی سپلائی	۱۸۱۲
۲۰۳	۵	تجارت میں کھلا ہوا دھوکہ	۱۸۱۳
۲۰۵	۵	میل میں جھوٹ اور دھوکہ	۱۸۱۴
۲۰۶	۵	مال فروخت کرنے پر کمیشن	۱۸۱۵
۲۰۶	۵	مصوّر لیبل کے ساتھ اشیاء فروخت کرنا	۱۸۱۶
۲۰۷	۵	تاجروں کا ہب سے دوبرا کمیشن	۱۸۱۷
۲۰۸	۵	کمیشن ایجنٹ کا لاری کے سامان کو فون پر فروخت کر دینا	۱۸۱۸
۲۰۹	۵	کیا ٹنڈر میں حصہ لینا بولی پر بولی لگانا ہے؟	۱۸۱۹
۲۱۰	۵	کریڈٹ کارڈ قبول کرنا	۱۸۲۰
۲۱۱	۵	نفع کا تناسب	۱۸۲۱
۲۱۲	۵	اگر خریدار آؤر دیرے کے بعد سامان لینے سے انکار کر جائے؟	۱۸۲۲
۲۱۲	۵	بیچنے والا مطلوبہ سامان ملگا کر فراہم کر دے	۱۸۲۳
۲۱۳	۵	نقد و ادھار قیمت میں فرق	۱۸۲۴
۲۱۳	۵	بددیانتی کے جواب میں بددیانتی	۱۸۲۵
۲۱۳	۵	خریدار کے ساتھ آنے والا تاجر سے کمیشن طلب کرے؟	۱۸۲۶
۲۱۳	۵	چم فروخت کرنے کی اجرت لینا	۱۸۲۷
۲۱۵	۵	اگر وقت مقررہ پر قیمت ادا نہ کرے؟	۱۸۲۸
۲۱۶	۵	قیمت کی ادائیگی میں تاخیر پر جرمانہ	۱۸۲۹
۲۱۶	۵	ادھار سودے کی قیمت ادا کرنے پر قیمت میں کمی	۱۸۳۰

سلسلہ نمبر	عنوان	جلد	صفحہ
۱۸۳۱	اگر بیچنے والے بازار کے نرخ سے زیادہ دیتے ہیں؟	۵	۲۱۷
۱۸۳۲	قرض فراہم کرنے والی کریڈٹ سوسائٹی	۵	۲۱۸
۱۸۳۳	منافع کی مقدار	۵	۲۱۹
۱۸۳۴	بٹ اور پونی کی خرید و فروخت	۵	۲۲۰
۱۸۳۵	تاجر کی وجہ سے زیادہ قیمت وصول کرنا	۵	۲۲۰
۱۸۳۶	زیادہ قیمت اور منافع کی سہولت	۵	۲۲۲
۱۸۳۷	انٹرنیٹ برائس	۵	۲۲۲
۱۸۳۸	ایک پورٹ پورٹ	۵	۲۲۳
۱۸۳۹	رشوت — جھگڑے کے نام پر	۵	۲۲۸
۱۸۴۰	خرید و فروخت کی ایک خاص صورت	۵	۲۳۰
۱۸۴۱	خریدار کو انعام	۵	۲۳۷
۱۸۴۲	ادھار میں قیمت زیادہ لینا	۵	۲۳۷
۱۸۴۳	ایک ہی سامان کی قیمتوں فرق	۵	۲۳۹
۱۸۴۴	شراب نوشی میں استعمال ہونے والی پیالیوں کی تجارت	۵	۲۵۰
۱۸۴۵	سینما ہال کے سامنے سوسے فروخت کرنا	۵	۲۵۱
	بیع باطل اور بیع فاسد		
۱۸۴۶	واسطہ در واسطہ بھر سازی	۵	۲۵۲
۱۸۴۷	پھنے ہوئے نوٹوں کا معاملہ	۵	۲۵۹
۱۸۴۸	غیر مکی کرسیوں کا تبادلہ	۵	۲۶۴

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۲۶۳	۵	مورتیوں کی صحت و تجارت	۱۸۳۹
۲۶۵	۵	شوروم میں بجسے	۱۸۵۰
۲۶۶	۵	مسجد کی ملکی میں مورتیوں کی تجارت	۱۸۵۱
۲۶۶	۵	کمیشن پر پول کے ذریعہ سامان فروخت کرنا	۱۸۵۲
۲۶۸	۵	غیر سائر طلبہ سات کی فروخت	۱۸۵۳
۲۶۹	۵	انسانی عضو کی فروختگی	۱۸۵۴
۲۷۰	۵	کیا ناپاک اشیاء کی خرید و فروخت درست ہے؟	۱۸۵۵
۲۷۱	۵	تعمیر سے پہلے فلیٹس کی فروخت	۱۸۵۶
۲۷۱	۵	جوفلیٹ تکمیل ہو، اس کو فروخت کرنا	۱۸۵۷
۲۷۲	۵	مختلف ملکوں کی کرنسیوں کے تبادلہ سے حاصل ہونے والا نفع	۱۸۵۸
۲۷۳	۵	زندہ جانور کے چمڑے کی فروخت	۱۸۵۹
۲۷۳	۵	خزیر کے بالوں کے برش	۱۸۶۰
۲۷۴	۵	دباغت کے بعد خزیر کے چمڑوں کی خرید و فروخت	۱۸۶۱
۲۷۴	۵	حرام مضمون کی خرید و فروخت	۱۸۶۲
۲۷۵	۵	مورتیاں بنانا اور فروخت کرنا	۱۸۶۳
۲۷۶	۵	بلاک سے راشن کا سامان خریدنا	۱۸۶۴
۲۷۷	۵	بالتصور یا اخبار کی خرید و فروخت	۱۸۶۵
۲۷۷	۵	مالک کی اجازت کے بغیر زمین کی فروختگی اور اس پر مسجد کی تعمیر	۱۸۶۶
۲۷۸	۵	وینہ یو گیم کی آمدنی	۱۸۶۷
۲۷۹	۵	بیج الوہ و	۱۸۶۸

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۱۸۶۹	اسٹارنگٹن کا پرنس	۵	۲۸۱
	مضاربہ و شرکت		
۱۸۷۰	انتھان کو قبول کئے بغیر مضاربہ	۵	۲۸۲
۱۸۷۱	مضاربہ اور مشارکت میں فرق	۵	۲۸۳
۱۸۷۲	کاروبار کی ایک صورت اور اس کا جائز قہا دل	۵	۲۸۴
۱۸۷۳	سودی کاروبار کرنے والے غیر مسلم کے ساتھ پارٹنرشپ	۵	۲۸۵
۱۸۷۴	غیر مسلموں کے ساتھ کاروبار میں شرکت	۵	۲۸۵
۱۸۷۵	شرکت کے کاروبار میں انتھان کی ذمہ داری کس پر ہوگی؟	۵	۲۸۷
۱۸۷۶	سرمایہ کاری سے متعلق ایک صورت	۵	۲۸۸
۱۸۷۷	حسب مرضی نفع پر مضاربہ	۵	۲۸۹
۱۸۷۸	شیرتہ (حصص) کے ذریعہ کمپنیوں میں سرمایہ کاری	۵	۲۸۹
۱۸۷۹	شیرسریٹنگ اور متعین نفع	۵	۳۰۱
۱۸۸۰	یہ مضاربہ نہیں، بلکہ سود ہے	۵	۳۰۲
	سود کے احکام		
۱۸۸۱	جو پہلے سود لے چکا ہو	۵	۳۰۵
۱۸۸۲	بینک انٹرسٹ کے ذریعہ انکم ٹیکس، بچانا	۵	۳۰۶
۱۸۸۳	سود سے سود کی ادائیگی	۵	۳۰۶
۱۸۸۴	سود کی رقم عداوت اور دینی خدمت گزاروں کے لیے	۵	۳۰۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۰۸	۵	تعمیری منظوری کے لئے رشوت اور اس میں سود	۱۸۸۵
۳۰۸	۵	غنڈوں کی شر سے بچنے کے لئے سودی رقم	۱۸۸۶
۳۰۹	۵	روپیہ کے باہمی تبادلہ	۱۸۸۷
۳۱۱	۵	بے روزگار شخص کے لئے سودی قرض لینا	۱۸۸۸
۳۱۲	۵	سودی رقم کو وقت پر محنت نہ کرنے کی وجہ سے عائد سود میں دینا	۱۸۸۹
۳۱۳	۵	بینک سے لون لینا	۱۸۹۰
۳۱۳	۵	انکم ٹیکس کے خوف سے سودی قرض	۱۸۹۱
۳۱۵	۵	ایک سود آمیز اسکیم	۱۸۹۲
۳۱۶	۵	بینک کے حصہ سود سے انکم ٹیکس کی ادائیگی	۱۸۹۳
۳۱۶	۵	بینک انٹرسٹ سے مکان کا ٹیکس	۱۸۹۴
۳۱۷	۵	سودی رقم سے مقروض کی مدد	۱۸۹۵
۳۱۷	۵	بحالت مجبوری سودی قرض	۱۸۹۶
۳۱۸	۵	ہندوستان میں سود کا مسئلہ	۱۸۹۷
۳۱۸	۵	مختلف مالی واجبات میں سودی رقم کا استعمال	۱۸۹۸
۳۲۰	۵	داد و رشوت داروں کو سودی رقم	۱۸۹۹
۳۲۱	۵	ایک شہ کا جواب	۱۹۰۰
۳۲۳	۵	فیکس ڈپازٹ	۱۹۰۱
۳۲۵	۵	کمیشن کے نام سے سود	۱۹۰۲
۳۲۶	۵	جینز اور جوڑے کے لئے ایف ڈی	۱۹۰۳
۳۲۷	۵	حکومت کچھ سود دے، کچھ سود لے	۱۹۰۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۲۸	۵	سود کی رقم سے فی۔ وی	۱۹۰۵
۳۲۸	۵	بینک میں کھاتہ کھلوانا	۱۹۰۶
۳۲۹	۵	سود کی رقم سے تحیم اور بیمار کی مدد	۱۹۰۷
۳۲۹	۵	سود کو معیار بننا کہ بینک کی زیادہ رقم کا استعمال	۱۹۰۸
۳۳۰	۵	سود کو معیار کیوں؟	۱۹۰۹
۳۳۱	۵	بینک انٹرسٹ کا مصرف	۱۹۱۰
۳۳۱	۵	بینک کے سود سے متعلق چند سوالات	۱۹۱۱
۳۳۲	۵	بینک کے قوسط سے کاروبار کرنا	۱۹۱۲
۳۳۵	۵	ہراج کی چٹھی	۱۹۱۳
۳۳۵	۵	کمیشن کی چٹھی	۱۹۱۴
۳۳۶	۵	چٹ فنڈ کی ایک صورت	۱۹۱۵
۳۳۷	۵	چٹ فنڈ کے بعض احکام	۱۹۱۶
۳۳۸	۵	چٹھی کی ایک خاص صورت	۱۹۱۷
۳۳۰	۵	دس ہزار کی چٹھی ساڑھے نو ہزار میں	۱۹۱۸
۳۳۱	۵	چٹھی کا کاروبار	۱۹۱۹
۳۳۲	۵	نفع حصین کرنا	۱۹۲۰
۳۳۳	۵	سودی معاملہ سے متعلق ایک تفصیلی جواب	۱۹۲۱
		انشورنس کے احکام	
۳۵۶	۵	بہبودستانی مسلمان اور انشورنس	۱۹۲۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۵۸	۵	مالک کا خانہ و مزدوروں کے لئے لائف انشورنس کرانا	۱۹۲۳
۳۵۸	۵	پرائیونٹ فنڈ اور گروپ انشورنس	۱۹۲۴
۳۵۹	۵	دکان کا انشورنس	۱۹۲۵
۳۵۹	۵	انشورنس اور اس کی آمدنی	۱۹۲۶
۳۶۰	۵	L.I.C کی انجینی	۱۹۲۷
۳۶۱	۵	لائف انشورنس کی طرح کا ایک ادارہ	۱۹۲۸
۳۶۳	۵	حرام مال کے ترکہ سے متعلق چند مسائل	۱۹۲۹
۳۶۵	۵	مینڈھے اور بکریوں کا انشورنس	۱۹۳۰
		قرض کے احکام	
۳۶۶	۵	کاروبار کے لیے بینک سے قرض	۱۹۳۱
۳۶۷	۵	بینک سے قرض	۱۹۳۲
۳۶۸	۵	سودی قرض حاصل کرنا	۱۹۳۳
۳۷۰	۵	قرض کی ادائیگی میں زیادہ واپس کیا جائے	۱۹۳۴
۳۷۱	۵	قرض سے نفع	۱۹۳۵
۳۷۲	۵	قرض کی وجہ سے سرمایہ کم لینا	۱۹۳۶
۳۷۳	۵	مسجد کی رقم کو بطور قرض دینا	۱۹۳۷
۳۷۴	۵	قرض دہندہ لاچار ہو جائے	۱۹۳۸
۳۷۵	۵	شادی میں اعانت کی رقم کو قرض کی ادائیگی میں منہا کر لینا	۱۹۳۹
۳۷۶	۵	قرض کی دستاویز	۱۹۴۰

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۳۷۷	۵	کاروبار کو بڑھانے کے لیے قرض	۱۹۳۱
		بے روزگار مسلمان نوجوانوں کے لیے	۱۹۳۶
۳۷۷	۵	معمولی شرح سود پر سرکاری قرضہ	
۳۷۸	۵	مقروض سے رقم وصول کرنے کی اجرت لینا	۱۹۳۳
۳۷۹	۵	قرض حسد	۱۹۳۴
۳۸۰	۵	غیر سودی بیت المال کے لیے طریق کار	۱۹۳۵
		رہمن کے احکام	
۳۸۳	۵	رہمن کا مکان کرایہ پر لگانا	۱۹۳۶
۳۸۴	۵	رہمن دیکھنے والے کا خود ہی اس کو کرایہ پر حاصل کرنا	۱۹۳۷
۳۸۵	۵	رہمن میں رکھی ہوئی چیز کو کرایہ پر دینا	۱۹۳۸
۳۸۶	۵	رہمن کے مکان سے استفادہ کے بارے میں ایک شبہ	۱۹۳۹
۳۸۷	۵	مال رہمن کو فروخت کرنا	۱۹۵۰
		اجارہ کے احکام	
۳۸۸	۵	بینک سے زلیور پر کھنے کی اجرت	۱۹۵۱
۳۸۹	۵	منی آرڈر کی اجرت	۱۹۵۲
۳۸۹	۵	سود خور کا مکان کرایہ پر لینا	۱۹۵۳
۳۹۰	۵	بینک کی ملازمت	۱۹۵۴
۳۹۰	۵	ٹی۔وی میک ٹک	۱۹۵۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۹۱	۵	کیمبر اور وید یوگی مرمت اور اس کی اجرت	۱۹۵۶
۳۹۲	۵	فی۔ دی۔ ریڈ پوہ نیپ دیکارڈ وغیرہ کی آمدنی	۱۹۵۷
۳۹۲	۵	اکسیڈنٹ کا معاوضہ	۱۹۵۸
۳۹۳	۵	جھوٹی کامیابی پر حاصل ہونے والی ملازمت	۱۹۵۹
۳۹۳	۵	رخصت عدالت کے لیے فرضی سرٹیفکیٹ	۱۹۶۰
۳۹۵	۵	جعلی سرٹیفکیٹ پر ملازمت	۱۹۶۱
۳۹۵	۵	۲۵ سالہ ملازمین	۱۹۶۲
۳۹۶	۵	شوہر اور محرم کے بغیر خواتین کا بیرون ملک ملازمت کرنا	۱۹۶۳
۳۹۸	۵	مسلم خاتون کا پیشہ طبابت کرنا	۱۹۶۳
۳۹۸	۵	بطور اجرائیہ	۱۹۶۵
۴۰۰	۵	کم کر ایہ پر لے کر زیادہ کر ایہ پر دینا	۱۹۶۶
۴۰۰	۵	اگر کر ایہ دار غیر شرعی افعال کرے؟	۱۹۶۷
۴۰۱	۵	تفصیلات کی تنخواہ	۱۹۶۸
۴۰۲	۵	اوقات ملازمت میں دوسرے کام	۱۹۶۹
۴۰۲	۵	اجزہ کی ایک صورت	۱۹۷۰
۴۰۳	۵	مردار کی کھال پر نمک لگانے کی اجرت	۱۹۷۱
۴۰۳	۵	پیامات شادی کے ادارے اور ان کی اجرت	۱۹۷۲
۴۰۵	۵	اجرت لے کر مسجد میں تعلیم	۱۹۷۳
۴۰۶	۵	غیر مسلم تہواروں میں اجرت پر شہادہ کا دینا	۱۹۷۴
۴۰۷	۵	چیک کی ملازمت اور دوسری سرکاری ملازمتوں میں فرق	۱۹۷۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۴۰۸	۵	نہیں نس کہنی کے لیے جبکہ کراہیہ پر دینا	۱۹۷۶
<h2>کتاب الایمان</h2> <h3>قسم سے متعلق سوالات</h3>			
۳۹	۶	اگر فلاں کام کیا تو میں کافر ہوں؟	۱۹۷۷
۴۰	۶	اگر شادی نہ کرنے کی قسم کھائے؟	۱۹۷۸
۴۱	۶	تا بالغ کی قسم	۱۹۷۹
۴۲	۶	کیا یہ قسم ہے؟	۱۹۸۰
۴۳	۶	حضرات حسین رضی اللہ عنہما کی قسم	۱۹۸۱
۴۴	۶	اپنی قسم دینا	۱۹۸۲
۴۵	۶	کورٹ میں مقدس کتاب کی قسم	۱۹۸۳
۴۵	۶	قرآن پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا	۱۹۸۴
۴۶	۶	عہد نبوی ﷺ اور عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں قرآن مجید کی قسم	۱۹۸۵
۴۷	۶	کیا قرآن مجید کی قسم پوری کرنا واجب ہے؟	۱۹۸۶
۴۸	۶	اگر تجھ سے روپیہ لوں تو حرام؟	۱۹۸۷
<h3>قسم کا کفارہ</h3>			
۴۹	۶	کفارہ سے مراد	۱۹۸۸
۵۰	۶	قرآن شریف کی قسم اور کفارہ	۱۹۸۹

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۲	۶	معصیت کی قسم اور کفارہ	۱۹۹۰
۳۳	۶	کفارہ قسم	۱۹۹۱
۳۳	۶	قسم توڑ دے تو کیا کرے؟	۱۹۹۲
۳۳	۶	قسم توڑ کر کفارہ دینا چاہئے	۱۹۹۳
		نذر کے احکام	
۳۵	۶	نذر کا ایک مسئلہ	۱۹۹۴
۳۶	۶	مشروط نذر ماننے کا حکم	۱۹۹۵
۳۶	۶	روزہ کی نذر بھول جائے تو خیرات ضروری ہے؟	۱۹۹۶
۳۷	۶	بلا سحری روزہ رکھنے کی نذر	۱۹۹۷
۳۹	۶	چانور کی نذر	۱۹۹۸

کتاب القضاء و السیر

قضاء اور سیاسی امور سے متعلق سوالات

۵۳	۶	ہندوستانی مسلمان اور ہجرت	۱۹۹۹
۵۴	۶	ہندوستان میں شرعی حدود کا قیام	۲۰۰۰
۵۵	۶	غیر مسلم سرکاری عدالتوں کا فیصلہ	۲۰۰۱
۵۶	۶	غیر اسلامی عدالتوں سے رجوع	۲۰۰۲
۵۷	۶	ڈی، این، اے سٹ کی شرعی حیثیت	۲۰۰۳

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۵۹	۶	خون اور خون کی قیمت میں فرق	۲۰۰۳
۶۰	۶	ویڈیو کی گواہی اور فیصلہ	۲۰۰۵
۶۰	۶	گواہی میں عورت کا درجہ کم کیوں ہے؟	۲۰۰۶
۶۲	۶	مسلمان حج کا فیصلہ	۲۰۰۷
۶۲	۶	مرنے کے بعد اجراء حد	۲۰۰۸
<h2>کتاب اللقطة</h2> <h3>گری ہونی چیزوں کے احکام</h3>			
۶۷	۶	گری پڑی چیز اٹھانے کے بعد کیا کرے؟	۲۰۰۹
۶۸	۶	کیا گری ہوئی چیز کو اٹھا کر استعمال کر سکتے ہیں؟	۲۰۱۰
۶۹	۶	نامعلوم شخص کی کوئی چیز مل جائے	۲۰۱۱
۶۹	۶	اگر گری پڑی کوئی چیز مل جائے تو اس کا حکم؟	۲۰۱۲
۷۰	۶	اگر گری ہوئی چیز کا مالک نہ مل سکا تو کیا کرے؟	۲۰۱۳
<h2>کتاب الحظر والإباحة</h2> <h3>جائز و ناجائز چیزوں سے متعلق سوالات</h3> <h3>زیبائش و آرائش</h3>			
۷۳	۶	خواتین کا عمل لگاؤ	۲۰۱۳

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
۲۰۱۵	بیونی پارلر	۶	۷۴
۲۰۱۶	کالی مہندی کا خضاب	۶	۷۶
۲۰۱۷	عورتوں کا مائیک ڈکائنا	۶	۷۷
۲۰۱۸	کالی پوت کا لچھا	۶	۷۷
۲۰۱۹	سیاہ خضاب	۶	۷۸
۲۰۲۰	پسینہ کی بدبو کی وجہ سے اسپرے کا استعمال	۶	۷۹
۲۰۲۱	اگر عورت شوہر کے لیے عطر لگائے؟	۶	۷۹
۲۰۲۲	مردوں کا سیاہ سرمہ لگانا	۶	۸۰
۲۰۲۳	مہندی اور نیل پالش	۶	۸۱
۲۰۲۴	ہینٹ کا استعمال	۶	۸۱
۲۰۲۵	عورتوں کا پیشانی پر چمکی لگانا	۶	۸۲
۲۰۲۶	لپ اسٹک لگانا	۶	۸۲
۲۰۲۷	ناک چھیدنا	۶	۸۳
۲۰۲۸	آنکھ کھلے پر قے	۶	۸۳
۲۰۲۹	مختلف رنگوں کے خضاب اور ان کا حکم	۶	۸۳
۲۰۳۰	لپ اسٹک اور ناخن پالش	۶	۸۴
۲۰۳۱	بال کے مصنوعی جوڑے	۶	۸۵
۲۰۳۲	خواتین کا ناک، کان چھیدنا	۶	۸۶
۲۰۳۳	پاؤں میں مہندی لگانا	۶	۸۷
۲۰۳۴	ناخن پر پینٹ	۶	۸۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۸۹	۶	خطابی تکلمی کا حکم	۲۰۳۵
		لباس و پوشاک	
۹۰	۶	مرد کے لیے سرخ شجرہ	۲۰۳۶
۹۱	۶	ساڑی و بلاؤز پہننا	۲۰۳۷
۹۲	۶	کالا کپڑا پہننا	۲۰۳۸
۹۲	۶	چڑے کی جیکٹ پہننا	۲۰۳۹
۹۳	۶	لباس نبوی ﷺ	۲۰۴۰
۹۵	۶	شرعی لباس	۲۰۴۱
۹۵	۶	ناکی لگانے کا حکم	۲۰۴۲
۹۷	۶	بلیئر ٹوپی کے حلالہ	۲۰۴۳
		پردہ کے احکام	
۹۸	۶	لاڈا ڈائمنڈ پر عورت کا پردہ مکروہ	۲۰۴۴
۹۸	۶	عورت کی آواز	۲۰۴۵
۹۹	۶	عورتوں کا گھر میں سر کھلا رکھنا	۲۰۴۶
۱۰۰	۶	اجنبی لڑکے سے فون پر گفتگو	۲۰۴۷
۱۰۰	۶	کیا شوہر بیوی کی بے پردگی کا لازمہ دار ہوگا؟	۲۰۴۸
۱۰۰	۶	عورتوں کا اجنبی مردوں کو دیکھنا	۲۰۴۹
۱۰۱	۶	خواتین کا مرد یا دلہن کے سامنے ہونا	۲۰۵۰

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۱۰۲	۶	خواتین کا خواتین سے پردہ	۲۰۵۱
۱۰۳	۶	برقع نہ پہننے پر تیزاب بھینکنا	۲۰۵۲
۱۰۳	۶	چہرے کا پردہ	۲۰۵۳
۱۰۴	۶	جینٹ اور دیور سے پردہ	۲۰۵۴
۱۰۵	۶	غیر محرم سے دوستی	۲۰۵۵
۱۰۵	۶	بانک پر خواتین کا خطاب کرنا	۲۰۵۶
۱۰۶	۶	ران بھی سڑ میں داخل ہے	۲۰۵۷
۱۰۶	۶	محرم رشتہ داروں سے عورتیں کس قدر پردہ کریں؟	۲۰۵۸
۱۰۷	۶	عورتوں کے لیے چہرہ چھپانا بھی ضروری ہے	۲۰۵۹
۱۰۸	۶	رشتہ دار کے پاس اپنی لڑکی رکھنا	۲۰۶۰
۱۰۹	۶	ریڈیو میں خواتین نمودار ہونا	۲۰۶۱
سونے اور چاندی وغیرہ کا استعمال			
۱۱۱	۶	سونے کا قلم	۲۰۶۲
۱۱۲	۶	مرد کے لئے سونے کی انگلی	۲۰۶۳
۱۱۲	۶	مرد کا چاندی کی بھین پہننا	۲۰۶۴
۱۱۳	۶	مرد کے لیے کتنی چاندی جائز ہے؟	۲۰۶۵
۱۱۴	۶	مردوں کا سونے کی زنجیر استعمال کرنا	۲۰۶۶
۱۱۵	۶	مرد کے لئے سونا کیوں حرام ہے؟	۲۰۶۷
۱۱۶	۶	سونے کے دانت	۲۰۶۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
		سلام اور اس کے متعلق مسائل	
۱۱۷	۶	جب گھر میں کوئی نہ ہو تو سلام اور اس کا طریقہ	۲۰۶۹
۱۱۸	۶	سلام میں "مغفرۃ" کا اضافہ	۲۰۷۰
۱۱۸	۶	غیر مسلم بھائی کو کس طرح سلام کرنا چاہیے؟	۲۰۷۱
۱۱۹	۶	سلام اور اس کا جواب کب مکروہ ہے؟	۲۰۷۲
۱۲۱	۶	کن صورتوں میں سلام کرنا صحیح ہے؟	۲۰۷۳
۱۲۲	۶	شرابی کو سلام	۲۰۷۴
۱۲۳	۶	السلام علیکم کے بجائے تسلیم وغیرہ	۲۰۷۵
۱۲۳	۶	اللہ حافظ کہنا یا خدا حافظ کہنا	۲۰۷۶
۱۲۵	۶	ہاں، ہائی یا ہائی کہنا	۲۰۷۷
۱۲۶	۶	عورتوں کا باہم مصافحہ و معانقہ	۲۰۷۸
۱۲۷	۶	مصافحہ دو ہاتھوں سے یا ایک ہاتھ سے؟	۲۰۷۹
۱۲۷	۶	مصافحہ کے بعد سینہ پر ہاتھ دھیرنا	۲۰۸۰
		نام سے متعلق احکام	
۱۲۹	۶	"جریمہ" کا معنی	۲۰۸۱
۱۲۹	۶	ایک ہی خاندان میں ایک نام کے کئی اشخاص	۲۰۸۲
۱۳۰	۶	ابو جمل، ابو لہب — نام رکھنا	۲۰۸۳
۱۳۶	۶	"عرقان" نام رکھنا	۲۰۸۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۳۶	۶	"آرزو" نام رکھنا	۲۰۸۵
۱۳۶	۶	"سمیع الدین" نام رکھنا	۲۰۸۶
۱۳۳	۶	"عبدالآصف" نام رکھنا	۲۰۸۷
۱۳۳	۶	"سید" نام رکھنا	۲۰۸۸
۱۳۳	۶	نساء کے ساتھ عورتوں کا نام	۲۰۸۹
۱۳۵	۶	بہنوں میں "محمد" پر صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا	۲۰۹۰
۱۳۶	۶	"ارقم" نام رکھنا	۲۰۹۱
۱۳۶	۶	کی "محمد حنیف خان" نام غلط ہے؟	۲۰۹۲
۱۳۷	۶	پیارے آدمی کا نام لینا	۲۰۹۳
بال، ختنہ وغیرہ کے احکام			
۱۳۹	۶	ختنہ کب کیا جائے؟	۲۰۹۴
۱۴۰	۶	ختنہ کرنا واجب ہے یا فرض؟	۲۰۹۵
۱۴۱	۶	ختنہ اور اس کی مصلحت	۲۰۹۶
۱۴۱	۶	بوزھرے تو مسلم کا ختنہ	۲۰۹۷
۱۴۲	۶	ختنہ کے ایکس دن کے بعد غسل دینا	۲۰۹۸
۱۴۲	۶	ناک، کان اور سینہ وغیرہ کے بال	۲۰۹۹
۱۴۳	۶	سینہ کے بال کٹوانا	۲۱۰۰
۱۴۳	۶	زیر ناف صاف کرنا	۲۱۰۱
۱۴۴	۶	چہرہ شہب کے دن ناخن کاٹنا	۲۱۰۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۳۵	۶	ناخن کاٹنے کا مستحب طریقہ	۲۱۰۳
۱۳۵	۶	ناخن کاٹنے کے آداب	۲۱۰۴
۱۳۶	۶	ملازمت کے لیے داڑھی منڈا دینا	۲۱۰۵
۱۳۷	۶	چہرے اور ہاتھوں کے بال نکلوانا	۲۱۰۶
۱۳۷	۶	سوچھ اور ٹھوڑی کی گول ڈاڑھی	۲۱۰۷
۱۳۸	۶	خواتین اور ٹھوڑیوں کے بال	۲۱۰۸
۱۳۸	۶	بال کی صفائی کی مدت	۲۱۰۹
۱۳۹	۶	حورتوں کے لئے بے مویج بال کی صفائی	۲۱۱۰
۱۳۹	۶	مصنوعی بال	۲۱۱۱
۱۵۰	۶	منہ میں مونچھ لینا	۲۱۱۲
۱۵۱	۶	ڈاڑھی ایک اسلامی شعار	۲۱۱۳
۱۵۱	۶	ایک مشقت سے اوپر ڈاڑھی کٹانے کا ثبوت	۲۱۱۴
۱۵۲	۶	مفلوج شخص سنت فطری کس طرح ادا کرے؟	۲۱۱۵
کھانے پینے اور سونے کے آداب			
۱۵۳	۶	کھانے پر زور سے ہم اللہ کہنا	۲۱۱۶
۱۵۴	۶	کسوف و خسوف کے درمیان کھانا	۲۱۱۷
۱۵۴	۶	خواص کے لیے پہلے خصوصی دسترخوان	۲۱۱۸
۱۵۵	۶	کھانے سے پہلے اور بعد ہاتھ دھونا	۲۱۱۹
۱۵۵	۶	دسترخوان اور کدو سے متعلق ایک سوال	۲۱۲۰

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۵۶	۲	سونے سے پہنے کی دعا +	۲۱۲۱
		لہو و لعل کے احکام	
۱۵۷	۲	تاش کھینے کا حکم	۲۱۲۲
۱۵۸	۲	انگریزی تاش کھیلنا	۲۱۲۳
۱۵۸	۲	گھوڑ دوڑ کا انعام	۲۱۲۴
۱۵۹	۲	جائزہ دینا جائز کھیل	۲۱۲۵
۱۶۰	۲	گاتا بھانا دیکھنا	۲۱۲۶
۱۶۱	۲	گاتا سننا اور فلم دیکھنا	۲۱۲۷
۱۶۱	۲	ویڈیو ریکارڈنگ کا حکم	۲۱۲۸
		تصویر کے احکام	
۱۶۳	۲	اخبارات میں عازمین حج کی تصویریں	۲۱۲۹
۱۶۴	۲	بیت اللہ اور مسجد نبوی کی تصویروں کے ساتھ انسانی تصویریں	۲۱۳۰
۱۶۴	۲	کمرے کی تصویر	۲۱۳۱
۱۶۵	۲	مصور فوٹ اور سٹیلے	۲۱۳۲
۱۶۶	۲	تصویر کشی	۲۱۳۳
۱۶۷	۲	ضرورت کے وقت تصویر	۲۱۳۴
۱۶۷	۲	اولیاء اللہ کی فرضی تصویریں	۲۱۳۵
۱۶۸	۲	مسجد میں دیو یوگرانی	۲۱۳۶

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۶۸	۶	غذابی جلسہ کی ویڈیو گرافی	۲۱۳۷
۱۷۰	۶	غذابی جلسہ کی ویڈیو گرافی کے بارے میں ایک غلط فہمی	۲۱۳۸
۱۷۱	۶	تصویر لکھنا	۲۱۳۹
۱۷۱	۶	فونو کے فریم بنانا	۲۱۴۰
۱۷۲	۶	شادی میں فونو اور ویڈیو گرافی	۲۱۴۱
۱۷۳	۶	تحش تصویریں اور ویڈیو	۲۱۴۲
۱۷۳	۶	ٹی۔وی پر حبیبی تصویر لکھنا	۲۱۴۳
جائزہ و ناز جائزہ کھانے کی چیزیں			
۱۷۵	۶	غیر مسلم کے برتن سے پانی پینا	۲۱۴۴
۱۷۶	۶	کول ڈرنک اور مکمل	۲۱۴۵
۱۷۶	۶	گوشت کتنی مرتبہ دھونا چاہئے؟	۲۱۴۶
۱۷۶	۶	غیر مسلم ہاتھوں میں کھانا	۲۱۴۷
۱۷۷	۶	حلال جانور کے فوٹے	۲۱۴۸
۱۷۷	۶	بوٹی حلال ہے یا حرام؟	۲۱۴۹
۱۷۸	۶	گاوہ حلال ہے یا حرام؟	۲۱۵۰
۱۷۹	۶	زردہ دہنے کی دم کاٹنا	۲۱۵۱
۱۸۰	۶	مردار پھٹی کب اور کیوں حلال ہے؟	۲۱۵۲
۱۸۱	۶	تازہ کا پھل	۲۱۵۳
۱۸۱	۶	سزا ہوا کھانا	۲۱۵۴

صفحہ	جلد	عنوان	سلسلہ نمبر
۱۸۲	۶	پان میں چرہ	۲۱۵۵
۱۸۳	۶	کیا اوچھڑی کھانا مکروہ ہے؟	۲۱۵۶
۱۸۳	۶	نہ خرمہ مادہ جانور	۲۱۵۷
۱۸۳	۶	پکھوا اور گوہ	۲۱۵۸
۱۸۵	۶	جانور کے اعضاء متاثر کھانا	۲۱۵۹
۱۸۶	۶	خوبی کو مارنا	۲۱۶۰
۱۸۶	۶	شوق پھیلیوں کی پرورش	۲۱۶۱
۱۸۷	۶	پھھر کو اکثر شک کے ذریعہ مارنا	۲۱۶۲
۱۸۸	۶	ککنا، سگریٹ وغیرہ	۲۱۶۳
۱۸۸	۶	ہوائی جہاز کا کھانا اور مشروبات	۲۱۶۴
۱۸۹	۶	ہرمین کے ہاتھ کا پکوان	۲۱۶۵
۱۸۹	۶	شرہم کا حکم	۲۱۶۶
		نشاہ اور اشیاء	
۱۹۱	۶	ہوٹل میں چوری چھپے واردین کا شراب چنا	۲۱۶۷
۱۹۲	۶	"بیر" (Beer) بھی شراب ہے	۲۱۶۸
۱۹۳	۶	کاروبار خانے کے لیے شراب پلانا	۲۱۶۹
۱۹۴	۶	نیرہ پینے کا حکم	۲۱۷۰
		دعوت و ضیافت	

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۱۹۵	۲	دعوت قبول کرنے کے احکام	۲۱۷۱
۱۹۸	۲	دوسروں کی منہائی	۲۱۷۲
۱۹۸	۲	لڑکی کے بالغ ہونے پر دعوت	۲۱۷۳
۱۹۹	۶	جس غریب کو سود کی رقم دی گئی، اس کی دعوت قبول کرنے کا حکم	۲۱۷۴
۱۹۹	۶	غیر مسلم اور سود خور کی دعوت	۲۱۷۵
۲۰۰	۶	سود خور کی دعوت اور اس سے تعلق رکھنا	۲۱۷۶
۲۰۱	۶	غیر مسلموں کی دعوت اور مشرکات رسم کا شبہ	۲۱۷۷
۲۰۲	۶	غیر مسلم کے گھر دعوت	۲۱۷۸
۲۰۲	۶	غیر مسلموں کو دعوت دینا	۲۱۷۹
		ادویہ اور علاج	
۲۰۳	۶	عجود کھجور	۲۱۸۰
۲۰۵	۶	کلونجی کے فوائد	۲۱۸۱
۲۰۵	۶	دوا اور سیٹ میں الکحل	۲۱۸۲
۲۰۷	۶	الکحل آمیز خواب آور ادویہ	۲۱۸۳
۲۰۸	۶	الکحل کے چراغ میں قرآن وحدیث کا مطالعہ	۲۱۸۴
۲۰۸	۶	علاج کے لیے بے پردگی	۲۱۸۵
۲۰۹	۶	مسلمان خواتین اور زینک	۲۱۸۶
۲۱۰	۶	کینسر کے مریض کا نشہ آور دوا سے علاج	۲۱۸۷
۲۱۱	۶	منفاتیسی بار	۲۱۸۸

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۱۲	۶	دس کی دوا کے طور پر زندہ بچل کھانا	۲۱۸۹
۲۱۲	۶	جسم میں خون چڑھانا	۲۱۹۰
۲۱۳	۶	مریض کو خون دینا	۲۱۹۱
۲۱۳	۶	بلڈ پینک میں خورن جمع کرنا	۲۱۹۲
۲۱۳	۶	آنکھ اور گردہ وغیرہ کے عطیہ کی وصیت	۲۱۹۳
۲۱۵	۶	جنون کے علاج کے لیے اسقاط حمل	۲۱۹۴
۲۱۶	۶	بلاعذر اسقاط حمل	۲۱۹۵
۲۱۶	۶	ضبط ولادت	۲۱۹۶
۲۱۷	۶	کلوننگ سے تولید	۲۱۹۷
۲۱۸	۶	اسقاط حمل	۲۱۹۸
۲۲۶	۶	منع حمل	۲۱۹۹
۲۳۷	۶	نسبندی آپریشن کا حکم	۲۲۰۰
۲۳۸	۶	مانع تولید گرلیاں	۲۲۰۱
۲۳۸	۶	بچوں میں اقلہ	۲۲۰۲
		تعبیر خواب	
۲۳۹	۶	ایک خواب کی تعبیر	۲۲۰۳
۲۴۱	۶	حضور ﷺ کو خواب میں دیکھنا	۲۲۰۴
۲۴۲	۶	اگر ڈراؤنے خواب دیکھے؟	۲۲۰۵
۲۴۳	۶	خواب میں سانپ کوڑے سے ہوئے دیکھنا	۲۲۰۶

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۳۳	۶	خواب شرعاً حجت نہیں	۲۳۰۷
		رشوت کے احکام	
۲۳۵	۶	مجبوری میں رشوت دینا کیسا ہے؟	۲۳۰۸
۲۳۶	۶	ضرورت کی بناء پر رشوت لینا	۲۳۰۹
۲۳۶	۶	رشوت دے کر ٹھیکہ حاصل کرنا	۲۳۱۰
۲۳۷	۶	ڈاکٹر وغیرہ کا کمیشن	۲۳۱۱
۲۳۸	۶	رشوت دینے کے لیے رشوت لینا	۲۳۱۲
۲۳۸	۶	آپکاری کے رشوت خورد ملازم کی دعوت قبول کرنا	۲۳۱۳
		غصب و چوری کے احکام	
۲۵۰	۶	لٹٹ اور وارنٹسٹری چوری	۲۳۱۴
۲۵۱	۶	اگر امانت چوری ہو جائے؟	۲۳۱۵
۲۵۱	۶	تاج ترقضہ	۲۳۱۶
۲۵۳	۶	برقی چوری	۲۳۱۷
۲۵۴	۶	ٹیلیفون کی چوری	۲۳۱۸
۲۵۴	۶	محبوت بول کر رقم حاصل کرنا	۲۳۱۹
۲۵۶	۶	چوری کر لی تو اب اس کا مالان کیسے ادا کرے؟	۲۳۲۰
۲۵۶	۶	خالم کے مال سے اپنا حق وصول کرنا	۲۳۲۱

سلسلہ نمبر	عناوین	جلد	صفحہ
	متفرق مسائل		
۲۲۲۲	ایکشن میں امیدوار بننا	۶	۲۵۸
۲۲۲۳	سیاسی دشنام طرازیوں	۶	۲۵۹
۲۲۲۴	پیسے لئے کروڈٹ	۶	۲۶۰
۲۲۲۵	بھوک ہڑتال	۶	۲۶۰
۲۲۲۶	نہاڑو کس سمت سے دی جائے؟	۶	۲۶۱
۲۲۲۷	صحابہ کرام <small>ؓ</small> کے نام پر "رضی اللہ عنہ" کہنا	۶	۲۶۲
۲۲۲۸	عشرہ مبشرہ کے نام	۶	۲۶۲
۲۲۲۹	مزاج - رسول اللہ <small>ؐ</small> و آپ <small>ؐ</small> کے صحابہ <small>ؓ</small> کا طریقہ	۶	۲۶۳
۲۲۳۰	نشست کے نیچے ٹیپ ریکارڈر	۶	۲۶۵
۲۲۳۱	گھر کس رخ کا ہو؟	۶	۲۶۵
۲۲۳۲	حضور <small>ؐ</small> کی ازواج مطہرات کے اسماء مبارکہ	۶	۲۶۶
۲۲۳۳	طوطے اور چڑیا پالنے کا حکم	۶	۲۶۷
۲۲۳۴	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور جنگ جمل	۶	۲۶۷
۲۲۳۵	مغربی ملکوں میں جہاد	۶	۲۶۸
۲۲۳۶	جہاد کب جائز ہے؟	۶	۲۶۹
۲۲۳۷	غزوہ خندق میں یہودیوں کا قتل عام	۶	۲۶۹
۲۲۳۸	حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا	۶	۲۷۰
۲۲۳۹	مردوں کا مردانہ صیغہ میں گفتگو کرنا	۶	۲۷۲

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۷۳	۶	اصحاب کہف کا نام اور کہف کا مقام	۲۲۳۰
۲۷۳	۶	کیا شبِ برامت کی فضیلت ثابت ہے؟	۲۲۳۱
۲۷۵	۶	پرندوں کو قید کرنا	۲۲۳۲
۲۷۵	۶	ہندوستان میں دوش دینا	۲۲۳۳
۲۷۹	۶	ضعف حافظہ کے اسباب	۲۲۳۴
۲۸۰	۶	چولہا کس سمت میں ہو؟	۲۲۳۵
۲۸۰	۶	فرعون کی بیٹی	۲۲۳۶
۲۸۱	۶	حضرت لقمان حکیم تھے یا طیب؟	۲۲۳۷
۲۸۲	۶	سائگرہ — اسلامی نقطہ نظر	۲۲۳۸
۲۸۲	۶	تخل پہ جذبہ دم	۲۲۳۹
		اصلاح معاشرہ	
۲۹۰	۶	والدین اور بالغ لڑکوں کی اصلاح	۲۲۵۰
۲۹۱	۶	رشتہ داروں سے بے تعلقی	۲۲۵۱
۲۹۲	۶	باپ اگر کا حق ہو؟	۲۲۵۲
۲۹۲	۶	ماں کے حقوق	۲۲۵۳
۲۹۳	۶	غیر مسلم کی خیمیت	۲۲۵۴
۲۹۳	۶	بدعیش لوگوں سے بے تعلقی	۲۲۵۵
۲۹۳	۶	پوڑھے والدین کے ساتھ بدسلوکی	۲۲۵۶
۲۹۶	۶	دہلڑے والے کے درمیان صلح کی کوشش	۲۲۵۷

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۲۹۶	۶	اولاد کو بد دعا	۲۲۵۸
۲۹۷	۶	ماں کی غلطی کی وجہ سے اس سے بات نہ کرنا	۲۲۵۹
۲۹۸	۶	تین دن گفتگو نہ کرنا	۲۲۶۰
۲۹۹	۶	اپنے آپ میں گالی بولنا	۲۲۶۱
۳۰۰	۶	کتنے کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟	۲۲۶۲
۳۰۰	۶	بے تعلقی اور قطع رحمی	۲۲۶۳

کتاب الہبۃ والوصیۃ

ہبہ اور وصیت سے متعلق سوالات

ہبہ

۳۰۷	۶	غیر محرم کا تحفہ	۲۲۶۳
۳۰۸	۶	ہبہ کی قسمیں اور اولاد میں نامبرہری	۲۲۶۵
۳۰۹	۶	شوہر کا بیوی کو ہبہ کرنا	۲۲۶۶
۳۱۳	۶	زندگی میں درشہ کے درمیان جائیداد تقسیم کرنا	۲۲۶۷
۳۱۳	۶	اپنی زندگی میں کچھ رقم بیوی کے نام ہبہ کر دے	۲۲۶۸
۳۱۵	۶	اولاد کو ہبہ کرنے کے بعد واپسی	۲۲۶۹
۳۱۶	۶	مورثہ کسی ایک ولدث کبھرنے سے پہلے جائیداد غیر ہبہ کر دے	۲۲۷۰
۳۱۶	۶	مورثہ کو دیتے ہوئے زیور	۲۲۷۱

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۸	۶	بہار وصیت کا مسئلہ	۲۲۷۲
۳۶۹	۶	بہار کھل ہونے کے لیے قبلہ ضروری ہے	۲۲۷۳
		وصیت	
۳۷۳	۶	بہار وصیت	۲۲۷۴
۳۷۵	۶	اصحاب کی وصیت	۲۲۷۵
		کتاب الفرائض	
		میراث سے متعلق سوالات	
۳۷۹	۶	اولاد کے درمیان تقاضائی	۲۲۷۶
۳۸۰	۶	میراث کی کسی چیز میں قرعہ اعلیٰ کرنا	۲۲۷۷
۳۸۱	۶	محنت سے متعلق احکام میراث	۲۲۷۸
۳۸۲	۶	میراث بخشی تقسیم ہے	۲۲۷۹
۳۸۳	۶	کیا عجز وراثت میں منہا ہوگا؟	۲۲۸۰
۳۸۴	۶	بیوی کی موت کے بعد اس کے بہر کی ہوا لگی	۲۲۸۱
۳۸۵	۶	زوجہ سرعہ کے بہر کی تقسیم	۲۲۸۲
۳۸۶	۶	بہن کی شادی کا خرچہ من کے حصہ میراث سے خارج کرنا	۲۲۸۳
۳۸۷	۶	مطلوہ اور حق میراث	۲۲۸۴
۳۸۸	۶	مطلوہ اور حق میراث	۲۲۸۵

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۳۸	۶	مرحوم بیوی کے اخراجات علاج اور ترک کے احکام	۲۲۸۶
۳۳۹	۶	اولاد الگ حصہ پائیں گے یا ماں کے حصہ میں شمار ہوگا؟	۲۲۸۷
۳۳۹	۶	مرحوم شوہر کے ترکہ میں بیوی کا حصہ	۲۲۸۸
۳۳۲	۶	ناجائز مال میں میراث	۲۲۹۸
۳۳۳	۶	زری زمین میں لڑکیوں کا حصہ	۲۲۹۰
۳۳۳	۶	لا ولد شخص کے ترکہ کا حکم	۲۲۹۱
۳۳۳	۶	ہب کی گئی جائیداد میں میراث	۲۲۹۲
۳۳۶	۶	لا ولد شخص کی میراث	۲۲۹۳
۳۳۶	۶	میراث کا ایک مسئلہ	۲۲۹۳
۳۵۱	۶	مجنون باپ کی جائیداد	۲۲۹۵
۳۵۲	۶	جائیداد کو تقسیم نہ کرنا	۲۲۹۶
۳۵۳	۶	ورش میں شوہر اور بیٹا	۲۲۹۷
۳۵۴	۶	تقسیم میراث	۲۲۹۸
۳۵۵	۶	سامان، جہیز کا وارث کون؟	۲۲۹۹
۳۵۶	۶	پوتوں اور دھڑکیوں کے درمیان ترکہ کی تقسیم (فقہ شافعی کی روشنی میں)	۲۳۰۰
۳۵۶	۶	ورش میں بیوی، بہن اور بھائی کے لڑکے ہیں	۲۳۰۱
۳۵۷	۶	چار لڑکے اور دھڑکیوں کے درمیان تقسیم میراث	۲۳۰۲
۳۵۸	۶	جہیز میں دی گئی رقم بھی ورثہ میں تقسیم ہوگی	۲۳۰۳
۳۵۹	۶	وراثت کا مسئلہ	۲۳۰۴

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۶۲	۶	باقی کرتا	۲۳۰۵
۳۶۳	۶	طلاق کے بعد شوہر کے انتقال کی صورت میں بیوی کا میراث	۲۳۰۶
۳۶۳	۶	مردم شوہر کے ذمہ میراثی او	۲۳۰۷
۳۶۴	۶	گر بچہ لڑکی، پرائیڈنٹ فنڈ اور انشورنس کی رقم کی تقسیم	۲۳۰۸
۳۶۵	۶	بیوی کی املاک پر شوہر کے رشتہ داروں کا دعویٰ	۲۳۰۹
۳۶۶	۶	بجٹی کے رہتے ہوئے صرف بجٹی کے نام جائیداد لکھ دے	۲۳۱۰
۳۶۶	۶	اولاد میں جائیداد کی غیر مساویانہ تقسیم	۲۳۱۱
۳۶۷	۶	بیوی میر حاصل کیے بغیر مر جائے	۲۳۱۲
۳۶۸	۶	غیر مسلم لاوارث کے مال کا مصرف	۲۳۱۳
۳۶۸	۶	قتل، بائع میراث	۲۳۱۴
		لڑکی کے ترکہ میں سسرال والوں	۲۳۱۵
۳۶۹	۶	اور میکہ والوں میں سے کس کو ملے گا؟	
۳۷۰	۶	تین لڑکے اور ایک لڑکی میں میراث کی تقسیم	۲۳۱۶
۳۷۱	۶	حاصل لڑکی کا حقیقی باپ کے ترکہ میں حصہ	۲۳۱۷
۳۷۲	۶	بیوی، ایک چٹا اور دو بیٹیوں کے درمیان وراثت کی تقسیم	۲۳۱۸
۳۷۳	۶	بہرہ کروہ مکان میں وراثت	۲۳۱۹
۳۷۴	۶	ایک بیوی ایک، لیکن میں تقسیم میراث	۲۳۲۰
۳۷۵	۶	لے پالک اور وریدہ کا وراثت میں حصہ	۲۳۲۱
۳۷۷	۶	تقسیم ترکہ کا ایک مسئلہ	۲۳۲۲
۳۷۹	۶	والد کے ترکہ کی تقسیم	۲۳۲۳

صفحہ	جلد	عناوین	سلسلہ نمبر
۳۷۹	۶	میر اور زبور، مال متروک ہے	۳۳۲۳
۳۸۳	۶	مآخذ و مراجع	●
۳۰۵	۶	احمالی لہرست	●
♦ ♦ ♦ ♦ ♦			

پیش لفظ

حضرت مولانا مفتی محمد ظفر الدین مفتاحی وامت برکاتہم
(سینئر مفتی دارالعلوم دیوبند)

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید
المرسلین وعلی آلہ وصحبہ أجمعین .

رب العالمین کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ علماء اپنے فرائض علیہ بڑی محنت اور مستعدی سے انجام دے رہے ہیں، بالخصوص نقد و قادی کا کام بڑی محنت سے انجام پا رہا ہے، اور یہ کام ہندوستان میں مختلف ادارے انجام دے رہے ہیں، حیدر آباد کا نام علمی کاموں میں ہمیشہ نمایاں رہا ہے، امیر شریعت حضرت مولانا سید مفتی محمد رفیع الدین قدس سرہ نے اپنے زمانہ امارت میں بہار و اتر پردیش سے باہر صوبوں میں بھی امارت شریعہ کے قیام کے لیے سعی کی، اور آپ کی توجہ سے کرناٹک، آسام اور آندھرا پردیش میں امارت شریعہ کا قیام عمل میں آیا، تاکہ مسلمان اپنے معاشرتی مسائل ان کے ذریعہ حل کر سکیں۔

چنانچہ حیدر آباد میں حضرت مولانا مفتی عبدالحمید صاحب شیخ الجامعہ نظامیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد حمید الدین عاقل حسامی صاحب زید مجدد امیر شریعت منتخب ہوئے، انہوں نے

ضرورت محسوس کی کہ اس اہم مرکزی ادارہ کے لئے ایک ذی استعداد مطلق اور لائسنس کا بھی تقرر عمل میں آئے، غور و فکر کے بعد سکھوں کی نظر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی پر پڑی، جو اس وقت دارالافتاء امارت شریعہ بہار واڈیسہ (پھلواری شریف، پٹنہ، انڈیا) میں مشغول تھے، جن کو اللہ تعالیٰ نے علماء میں ممتاز حیثیت عطا فرمائی ہے، چنانچہ مولانا موصوف نے اسے قبول کیا اور جب ہی سے وہ ان خدمات کو بڑی محنت اور لگن سے انجام دیتے رہے ہیں، پورے صوبہ سے اور بیرون صوبہ نیز بیرون ملک سے بھی سوالات آپ کی خدمت میں آتے ہیں، اور آپ ہر وقت جواب لکھ کر روانہ کرتے ہیں، پھر وہاں کے ایک مشہور اور اردو کے موجودہ سب سے کثیر الاشاعت اخبار ”منصف“ میں بھی ”آپ کے شرعی مسائل“ کے عنوان سے آپ کے فتاویٰ چھپنے لگے۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی جامعہ رحمانی سوگنیر پور جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند دونوں مقبول و مشہور اداروں کے فرزند طیل ہیں، اللہ تعالیٰ نے علم و عمل سے نوازا ہے، پھر دارالعلوم سہیل السلام حیدرآباد میں ایک زمانہ رازحک درس و تدریس کی خدمات انجام دے چکے ہیں، اور وہاں سالہا سال شیخ الحدیث بھی رہے ہیں، اس لیے پورے ملک میں آپ کے تلامذہ پھیلے ہوئے ہیں، غیر ممالک میں بھی آپ کی کافی شہرت ہے، ان ممالک کے اسفار بھی ہوتے رہتے ہیں، اور وہاں کے اہل علم مستفیض ہوتے ہیں۔

ادھر چند سال ہوئے انہوں نے محسوس کیا کہ علماء کی تربیت بہت ضروری ہے، بڑے ذہین اور ذی استعداد طلبہ تربیت نہ ہونے کی وجہ سے برباد ہو جاتے ہیں، لہذا ایسا ادارہ قائم ہونا ضروری ہے، جہاں ایسے ہونہار علماء کی تربیت کی جائے، تاکہ وہ کارآمد ہوں، پھر خود ہی ہمت کر کے ”المعبد العالی الاسلامی“ کے نام سے حیدرآباد (انڈیا) میں ایک ادارہ قائم کیا، اور ایسے فارغ شدہ طلبہ کو جمع کرنے کی سعی کی، ماشاء اللہ اس میں بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کو بڑی کامیابی سے ہم کنار فرمایا، چنانچہ پورے ملک سے فارغ شدہ طلبہ وہاں پہنچ رہے ہیں اور قاعدہ انصار ہے ہیں۔

مہند کے بعض فضلاء بالخصوص مولوی محمد عبد اللہ سلیمان مظاہری سلمہ کے حصہ میں یہ سعادت آئی کہ انہوں نے نگن اور محنت سے اس وقت تک کے فتاویٰ کی ترتیب کا بیڑا اٹھایا اور ان کو چھ ضخیم جلدوں میں مرتب کر دیا، یہ بڑا ہی قیمتی ذخیرہ ہے اور عوام ہی نہیں خواص کے لئے بھی ناقص مطالبہ اور قائل استفادہ ہے، اللہ تعالیٰ اس سلسلہ کو بڑا رہا ہوا رکھے۔

اس وقت ان فتاویٰ کا پہلا اور دوسرا حصہ سامنے ہے، جو طباعت کے لئے پریس چار ہاں ہے، مولانا کے فتاویٰ پر خاسارہ کو کچھ لکھنا نہیں ہے، اس لئے کہ مرتب نے ان فتاویٰ کی خصوصیات اور امتیازات پر بڑی اچھی اور دقیق بحث کی ہے، اور ان کو نمایاں کرنے کی کوشش کی ہے، قارئین اس حصہ کو پڑھ کر خوش ہوں گے اور فتاویٰ کے اس مجموعہ کی خصوصیات و امتیازات کو بہتر طور پر سمجھ سکیں گے۔

مولانا خانہ سیف اللہ رحمانی زید مجدہ کی اس سے پہلے بھی بہت ساری کتابیں طبع ہو کر سامنے آ چکی ہیں، جن کو قبول عام حاصل ہو چکا ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مولانا کا مطالعہ عمیق اور کافی وسیع ہے، قیمتی کتابوں پر پوری دسترس حاصل ہے، جوابات صحیح اور ٹھوس ہیں، جو قارئین کو ہر طرح مطمئن کرتے ہیں۔

آخر میں دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا موصوف کی عمر میں برکت عطا فرمائے، آپ کے علم و فہم اور حلیفات سے عوام و خواص کو مستفید فرمائے، اور ان کا غمی کام ان کے لئے ذخیرہ آخرت ثابت ہو۔

وہنا نقبل منک انت السبع الحليم .

طاب دعاء محمد ظفر الدین غفرلہ

(مفتی دارالعلوم دیوبند)

۹ / جمادی الاولیٰ ۱۳۲۶ھ

عرض مرتب

فقہ کا انسانی زندگی اور معاشرہ سے انتہائی گہرا تعلق ہے، قرآن کریم جو آخری اور مکمل آسمانی کتاب ہے اور حدیث نبوی جو قرآن کریم کی تشریح اور تفسیر ہے، سے مستنبط ہونے والے اس قانون "فقہ" سے انسانی زندگی کے شب و روز اور معاشرہ کے تشب وافر از میں نہ یہ کہ صرف رہنمائی ملتی ہے بلکہ اس سے سماج کو حرکت، حرارت اور خصوصی اپہرت بھی نصیب ہوتی ہے، — نہ نے کی تبدیلی، انسان کے فرق اور ضرورتوں اور حاجات و تقاضوں کے تحت آنے والے انت نئے اور پیچیدہ مسئلے کو عہاء کرام نے شہانہ، ذہنیت اور اپنے فہم و ادراک کا صحیح استعمال کرتے ہوئے فقہی اصول و قواعد کی روشنی میں حل کیا ہے، جسے "فتویٰ" کہ جاتا ہے، ان حضرات کی محنتوں اور کاوشوں کی جتنی پڑیرائی کی جائے کم ہے۔

دور حاضر کے بالغ نظر، صاحب فکر، ممتاز فقیہ حضرت الاسلام مولانا خالد سیف اللہ رحمانی حفظہ اللہ درود۔ (بانی و ناظم المجمعہ الاحالی الاسلامی حیدرآباد) اسی سلسلۃ الذہب کی ایک نثری ہیں، ان کی شخصیت محتاج تعارف نہیں، اللہ تعالیٰ نے اس محدود کوبہت سی خدا واد صناعیتوں سے نوازا ہے، آپ ایسے خطیب ہیں جو سامعین کے دل و دماغ کو فتح کر لیتے ہیں، آپ ایسے انشاء پروازوں میں ہیں جن کی زبان کی عادت اور تعمیر و بیان کی سہاست محاسن و خواص دونوں کو متاثر

کرتی ہے، علوم قرآن اور فنی تفسیر میں بھی آپ کو عبور حاصل ہے، اسلام پر اعتراضات اور الزامات کا جواب بھی خوش اسلوبی سے تشفی بخش طریقہ پر دیتے ہیں، ”۲۳/ آئین“ کے نام سے حضرت مولانا کا رسالہ اس کی زندہ مثال ہے، فنی حدیث میں بھی آپ دست درس رکھتے ہیں اور بخاری کے بہ مشمول حدیث کی اہم کتابوں کا مرصعہ درس دیتے رہے ہیں، تاریخ و تذکرہ اور سیرت دوانخ کا بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ نے خوب ذوق سلیم پایا ہے، مہدی کی پانچ سالہ زندگی میں اتنی سے زائد مختلف موضوعات پر طلبہ نے جو نکلا ہے، وہ سب حضرت الاستاذ علی کا بیچہ نگر ہے، لیکن جو فنی آپ کو اپنے معاصرین سے ممتاز کرتا ہے اور جو آپ کی شہرت اور مقبولیت کا خاص سبب بنا ہے، وہ ہے ”فتہ“۔ حضرت مولانا بجا اوقات وقت کی تنگ دامانی کی وجہ سے کتاب سے مراجعت کے بغیر بھی مسائل حل کرتے ہیں جو نصوص سے قریب اور اسلاف کی رائے سے بالکل ہم آہنگ ہوتا ہے، اسی وجہ سے آپ کا شمار آج کے جامع الادب اور جدید علماء میں ہوتا ہے۔

مولانا موصوف کی بہت سی تصنیفات، زبور طبع سے آراستہ ہو چکی ہیں اور کچھ زیر طبع ہیں، آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ نئے اور سیکھتے ہوئے فقہی موضوعات پر قلم اٹھاتے ہیں، اسی وجہ سے آپ نہ صرف برصغیر ہندو پاک اور بنگلہ دیش میں معروف ہیں بلکہ آپ کی شہرت اسلامی، یورپی اور افریقی ممالک میں بھی ہے۔

حضرت الاستاذ - دامت برکاتہم - کے فتاویٰ حیدرآباد کے کثیر الاشاعت ”بوز نامہ“ ”منصف“ کے جوائنٹیشن ”بینار نور“ میں ”آپ کے شرعی مسائل“ کے عنوان سے ۱۹۹۸ء سے شائع ہونے شروع ہوئے، جن میں ہندوستان اور بیرون ہند کے عموماً اور خصوصاً آندھرا پردیش، مہاراشٹر اور کرناٹک کے عوام کے سوالات ہوا کرتے ہیں، حیرت کی بات یہ ہے کہ حضرت مولانا نے اسفار کی کثرت اور ہجوم کار کے باوجود یہ سلسلہ مرصعہ تک بلا انقطاع جاری رکھا، اس کے علاوہ شخص طور پر بھی کثرت سے آپ کی خدمت میں سوالات آتے رہتے ہیں۔

حضرت مولانا چوں کہ کسی اور کی تحریر کو اپنی طرف منسوب کرنے کو پسند نہیں فرماتے، اسی لیے اس کتاب میں جس طالب علم کی طرف سے کوئی بھی تقاضا من ملا، اس حقیر نے اس کو اس کی طرف منسوب کر دیا، چنانچہ حاشیہ میں "مبشٰی" لکھنے کا مطلب یہی ہے کہ اس جگہ حاشیہ کا کام کسی طالب علم نے کیا ہے اور اگر "مرتب" لکھا ہوا ہو، تو اس کا مطلب ہے کہ محتاج کا کام راقم الحروف نے انجام دیا ہے۔

زیر نظر کتاب میں نینیں طرح کے سوالات و جوابات ہیں: (۱) اکثر سوالات و جوابات وہ ہیں جو روزنامہ منصف میں ۲۰۰۳ء تک چھپ چکے ہیں، (۲) کچھ وہ ہیں جو ماہنامہ "انکار ملی" دہلی میں چھپے ہیں، (۳) اور بعض وہ ہیں جو کسی بھی جریدہ میں اب تک طبع نہیں ہوئے ہیں، مہر کی خوش نصیبی ہے کہ اس مجموعہ کو مرتب کرنے کا شرف مجھے حاصل ہوا اور کچھ دن تک کی ذمہ داری بھی میرے ہی حصہ میں آئی، اس خوش نصیبی کا جہاں ایک پہلو اخروی اجر و ثواب کا ہے، جس کی خدا کی ذات سے امید ہے، وہیں دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس کام کے بھانسیکھوں مسائل پر نظر ہو گئی، جتنی لوہی کا اسلوب سمجھ میں آیا اور حضرت الاستاذ کے قلم تادی دل و دماغ سے گزر گئے، اور اسی کے ساتھ ساتھ حضرت الاستاذ کا فقہی منہج بھی مکمل طور پر سمجھ میں آیا، اس لیے اس حقیر نے حضرت الاستاذ کے تادی کے خصوصیات وائلک سے بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔

عام فقہی ترتیب کے مطابق ہی میں نے اس کتاب کی ترتیب رکھی ہے، البتہ ایمانیات اور علم سے متعلق سوالات و جوابات کو پہلے دکھا ہے، جو ظاہر ہے کہ ایمان اور علم کا مقام عمل سے پہلے ہے، ————— یہ کتاب کل چھ جلدوں پر مشتمل ہے، قارئین کی آسانی کی خاطر تمام جلدوں کی فہرست پہلی جلد کے شروع میں شامل کر دی گئی ہے، چھٹی جلد کے آخر میں تمام ابواب کی اجزائی فہرست نیز تاخذ و مراجع کی فہرست منسلک ہے تاکہ صاحب ذوق حضرات کو اصل کتابوں سے براہ راست رجوع ہونے میں آسانی ہو، نیز مراجعت میں سہولت کے لیے ہر جلد کے سب ٹائٹل اور سرورق کے کنارہ پر اس جلد میں آنے والے ابواب کا عنوان دے دیا گیا ہے، تاکہ جس باب

کا مسئلہ یکساں ہوماسی کے مطابق جلد میں تلاش کیا جائے۔

میں ان تمام حضرات کا قہر دل سے شکر گزار ہوں جنہوں نے اس کتاب کی ترتیب و اشاعت میں کسی بھی طرح کا تعاون کیا ہے، خاص طور سے مولانا عمر عابدین قاسمی، مولانا نعمت اللہ قاسمی، مولانا بلال قاسمی، مولانا متور سلطان عسوی کا بے حد محنتوں ہوں کہ ان حضرات نے کتاب کی مختلف جلدوں پر تحشیہ کے ساتھ ساتھ پروف ریڈنگ بھی کی ہے، نیز حضرت مولانا مفتی جمال الدین صاحب قاسمی (صدر ملت دارالعلوم حیدرآباد) اور مولانا عبدالرحمن قاسمی (استاذ جامعہ عائشہ نسواں حیدرآباد) کی خدمت میں بھی ہدیہ تشکر پیش کرنا فرض سمجھتا ہوں کہ انہوں نے اپنی بے پناہ مشغولیات کے باوجود حضرت الامام کے حسب انجام اس پوری کتاب کو حرقاً پڑھا ہے۔ اور نا انصافی ہوگی اگر مرزوی مولانا مبین احمد غلامی اور مولانا نصیر عالم سہیلی کا شکریہ ادا نہ کیا جائے، کہ انہوں نے لہرست سازی اور کمپوزنگ میں میرے ساتھ تعاون کیا۔ نیز بڑی ناسپاسی ہوگی اگر المعبد کے اختصاص فی اللقہ والافتاء کے طلبہ کا تذکرہ نہ کیا جائے کہ انہوں نے بھی تخریج حوالہ جات میں میری اعانت کی ہے، مفجز اہم اللہ خیر الجزاء۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کار خیر کو ہمارے لیے ذخیرہ آخرت بنائے، آمین!

محمد عبداللہ سلیمان مظاہری

(شعبہ کتب و المعبد العالی الاسلامی حیدرآباد)

۱۲ ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ مطابق ۲۱/ مئی ۲۰۰۵ء



کتاب الفتاوی

پہلا حصہ

حضرت الاستاذ کے فتاوی

خصوصیات اور امتیازی پہلو

حضرت الاستاذ کے فتاویٰ خصوصیات اور امتیازی پہلو

کسی بھی صاحب علم کے لیے اس کی بنیادی فکر کی بڑی اہمیت ہوتی ہے، یہ فکر اس کی تحریروں، گفتگو اور درس و محاضرات سے نمایاں ہوتی ہے، چنانچہ استاذ گرامی مولانا خالد سیف اللہ رحمانی کی بھیات کے سلسلہ میں سوچ، ان کی تحریروں میں واضح طور پر موجود ہے، اس سلسلہ میں جدید فقہی مسائل کا مقدمہ، ماموس اللہ اور آپ کے زیر طبع فقہی محاضرات خاص طور پر قابل ذکر ہیں، جن میں آپ نے تفصیل سے اجتہاد، تقلید و تملیق، شریعت میں ضرورت و مصلحت کی رعایت اور اس کی حدود، تملیق اور یوقت ضرورت دوسرے فقہاء کی آراء پر عمل کرنے کی گنجائش اور اس کی شرطیں، چسے موضوعات پر گفتگو کی ہے، حضرت الاستاذ کے درس اور مجلس گفتگو میں بھی یہ موضوع زیر بحث آتا رہتا ہے، مولانا کی فکر کا خلاصہ - جیسا کہ راقم الحروف نے سمجھا ہے - یہ ہے کہ تقلید ایک علمی ضرورت بھی ہے اور شرعی ضرورت بھی، لیکن نئے مسائل کے حل کے لیے خراج و ترجیح اور اجتماعی اجتہاد کی گنجائش ہے، اور موجودہ دور کی مشکلات کو حل کرنے کے لیے حسب ضرورت تملیق اور عدول کی بھی گنجائش ہے، لیکن حتیٰ

المقدور یہ عمل انفرادی رائے سے نہ ہو، بلکہ اجتماعی غور و فکر سے ہو۔

حضرت الاستاذ کے فتاویٰ کی جمع و ترتیب کے درمیان ظاہر ہے کہ راقم الحروف کو ان کے مطالعہ کی بھی سعادت حاصل ہوئی ہے، مطالعہ کے دوران آپ کے فتاویٰ کی جو خصوصیات سامنے آئیں، اختصار کے ساتھ ان کا ذکر کیا جاتا ہے:

مدارج احکام کی رعایت

حضرت الاستاذ کے فتاویٰ میں یہ بات نمایاں طور پر محسوس ہوتی ہیں کہ آپ احکام کے مدارج کا بہت لحاظ فرماتے ہیں، مخصوص، اجماعی مسائل اور اجتہادی مسائل میں فرق کرتے ہیں۔ مخصوص اور اجماعی مسائل میں آپ نص اور اجماعی رائے سے ذرا بھی تمباہ و گونا پسند کرتے ہیں۔ اجتہادی مسائل میں زمانہ کے احوال کے لحاظ سے ایک نقد سے دوسرے نقد کی طرف مدوں کے قائل ہیں، آپ نے اپنی تحریروں میں مختلف جگہ اس پر روشنی ڈالی ہے، مسلمان ڈاکٹروں کی انجمن کی طرف سے پیش کئے ہوئے چند سوالات میں سے ایک سوال ”معاشی اسباب کے تحت منع حمل کے بارے میں دریافت کیا گیا تاکہ بچہ کی بہتر طور پر تربیت ہو سکے، اور اس لیے بھی کہ موجودہ زمانہ میں چھوٹا خاندان رکھنا ایک فیشن ہے،، آپ اس سلسلہ میں ان کو فصوص پر عمل کرنے کی ترغیب دیتے ہیں اور منع حمل کو اسلامی تصور کے خلاف قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

جہاں تک معاشی اسباب کی بات ہے کہ زیادہ بچوں کی پیدائش کے بعد ان کی پرورش اور تربیت کا نظم و شمار ہو جائے گا تو یہ اسلامی تصور سے کھلا تضاد رکھتا ہے، ایام جاہلیت میں بھی اس قسم کا تصور موجود تھا، قرآن مجید میں اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا گیا: ﴿لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ (الإسراء: ۳۴)

(۳۱) اور دوسری جگہ ایک قدم آگے بڑھ کر کہا گیا: ﴿لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّا تَمْلِكُ﴾ (الانعام: ۱۵۱)
 علامہ آلوسیؒ نے لکھا ہے کہ اس سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ گلاں میں مبتلا ہونے کا خوف تو الگ رہا، اگر اس میں مبتلا ہو چکے ہوں تو بھی اسی طبع کی بناء پر قتل اولاد کے مرتکب نہ بنیں کہ اللہ ہی ان کے رزق کا ضامن ہے۔

(روح المعانی: ۵۴/۸)

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مَنْ تَرَكَ التَّزْوِيجَ مَخَافَةَ الْعِيْلَةِ فَلَيْسَ مِنْهَا كَنْزُ الْعَمَالِ“ عن أبي سفيان، عن أبي سعيد،
 حدیث نمبر: ۳۴۶۰

نام فرمائی نے اس حدیث کی تخریج کرتے ہوئے لکھا ہے:
 ”هذا ذم لعنة الامتناع لا لاسل الترك“

(احیاء علوم الدین: ۲۲/۳)

اور ”چھوٹا خاندان“ رکھنا، تو یہ بھی منشا شریعت کے خلاف ہے، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”تَزَوُّجُ الْوَلَدِ الْوَدُودِ فَبِئْسَ مَكَاثِرُ بَكْمِ الْأَجْمِ“
 (سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۰۹۰، باب النہی عن تزوج من لم یلد من النساء)

نہیں اس طرح یہ نیت رسول اللہ ﷺ کے اس حکم کے عین معارض قرار پائے گی۔ اسی طرح عورتوں کی سماجی دلچسپی نہ

صرف یہ کہ اسلام میں اہمیت نہیں رکھتی، بلکہ بعض حالات میں ایک گونہ پسندیدہ بھی ہے، اور شریعت کی نگاہ میں اسے سماج میں قائدانہ اور معلمانہ کردار انجام دینے کے بجائے ”شیع خانہ“ بننے پر اکتفا کرنا چاہئے، اس لیے ظاہر ہے کہ یہ بھی کوئی معتبر عذر نہیں، اسی طرح حسن و جمال کی حفاظت کے لیے بھی ایک امر مکروہ کی اجازت دینا اور شریعت اور فطرت کے غشا توالد و قائل پر اس جذبہ حسن آرائی کو ترجیح دینا صحیح نہیں ہوگا۔“

آج کل شادی، بیاہ و غیرہ کی دعوت میں خواتین کے دسترخوان پر مرد و بیڑ کا استعمال عام ہو چکا ہے، اس سلسلہ میں رقمطراز ہیں:

”یہ صورت قطعاً درست نہیں، عورت کا غیر محرم کے سامنے عام حالات میں بھی بے پردہ ہونا جائز نہیں، اور اس موقع سے تو عورتیں زیبائش اور آرائش کا اہتمام بھی زیادہ کرتی ہیں، لہذا اقتداء اور بدنگاہی کا اندیشہ اس صورت میں زیادہ ہے، مسئلہ نوں کو چاہئے کہ ایسے موقع پر خواتین کے حصہ کے لئے کھانا پہلائی کرنے پر مجبوروں کو رکھیں، اور نکاح جیسے مبارک موقع پر ایسی حرکت نہیں کی جائے، جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور غضب کو دعوت دینے والی ہو۔“

اسی طرح نیت کا تعلق اصل میں دل سے ہے نہ کہ زبان سے، لیکن استغفار کے لیے فقہاء نے زبان سے نیت کرنے کو مستحب قرار دیا ہے، چنانچہ آپ نے اس پر روشنی ڈالتے ہوئے ایک مسئلہ کے ذیل میں لکھا ہے:

”جب ایک شخص وضو کر کے مسجد میں آتا ہو تو اسی ارادہ سے آتا ہے کہ اسے نماز ادا کرنی ہے، یہی نیت ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ضروری نہیں، بلکہ اگر زبان سے نیت کرنے کی صورت میں اس کی رکعت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو، تو بھتر ہے کہ زبان سے نیت کے کلمات کہے بغیر امام کے ساتھ شریک ہو جائے“

احوال زمانہ کا لحاظ

جونسائل مجتہد فیر اور اختلافی ہیں، یا جن میں حالات کے تغیر کی وجہ سے احکام میں تغیر کی ضرورت پیش آتی ہے، وہاں احوال زمانہ کی رعایت کو بھی ملحوظ رکھتے ہیں، ایسے متعدد فتاویٰ اس کتاب میں موجود ہیں، مثلاً ایک سوال میں ساس اور سسر کی خدمت کے سلسلہ میں سوال کیا گیا ہے، آپ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”شوہر کے والدین کی خدمت عورت پر اس وقت دیا جاتا واجب ہوگی جب کوئی اور خدمت کرنے والا میسر نہ ہو، اگر کوئی دوسرا خدمت کرنے والا میسر ہو، تب بھی عورت کو چاہئے کہ اپنے ساس سسر کی خدمت سے دامن نہ کھینچے، کہ یہ اس کا اپنے شوہر کے ساتھ تعاون ہے، کیونکہ اصل میں والدین کی خدمت اس کے شوہر پر واجب ہے، اور شوہر اپنی بیوی اور اس کے بچوں کی ضروریات کے لئے مشغول ہے، تو اضائق و ریانت کا تقاضہ ہے کہ وہ اس فریضہ کی ادا کرنے میں شوہر کی مدد کرے، شوہر کے بھائی بہنوں کی خدمت

عورت پر واجب نہیں، بہر حال اس مسئلہ میں اعتدال اور
میان دہی کی ضرورت ہے، نہ یہ درست ہے کہ گھر میں دوسری
خواتین کام نہ کریں، اور پوری ذمہ داری بہو پر ڈال دیں،
اور نہ یہ صحیح ہے کہ بہو اپنی، اپنے شوہر اور ضرورت مند ساس
سسر کی خدمت سے بھی دامن کش ہو جائے، رسول اللہ ﷺ
نے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
نکاح کے بعد کام کی تقسیم اس طرح فرمائی تھی کہ باہر کا کام
حضرت علیؓ کیا کریں اور گھر کا کام حضرت فاطمہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا۔ جب خواتین جنت کی سردار کے لئے گھر کے کام
کا جو عادت سمجھ گیا، تو دوسری خواتین کے لئے کیوں کر اس
کی منجائش ہو سکتی ہے؟۔

اسی طرح دیہات میں جمعہ کی نماز قائم کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فقہاء احناف کے نزدیک دیہات میں جمعہ وعیدین نہیں
پڑھنی جائے گی، بلکہ جمعہ کے بجائے ظہر کی نماز ادا کی جائے
گی، اس لئے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے: لا جمعة
ولا تشريق الا في مصر جامع“ (نصب الرایۃ :
۱۹۵/۲) ”جمعہ وعیدین شہری میں پڑھی جائیں“ لیکن شہر
(مصر) سے کیا مراد ہے؟ یہ حدیث میں متعین نہیں ہے، فقہاء
نے اپنے ذائق و مزاج اور اپنے عہد کے عرف کو ملحوظ رکھتے
ہوئے مصر کا مفہوم متعین کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں
خاصا اختلاف ہے، فقہاء کے نزدیک شہر کا جو مفہوم مانا جاتا ہے،

وہ یہ ہے کہ اگر اس جگہ کے تمام لوگ وہاں کی بڑی مسجد میں جمع ہو جائیں تو مسجد کا کافی ہو جائے۔ (الدر المختار مع رد : ۵۳۶/۱) یہ شہر کا ایسا مفہوم ہے کہ اس کے اعتبار سے شہر کا دائرہ نسبتاً وسیع ہو جاتا ہے اور ضرورت اس وقت تکی ہے کہ شہر کا ایسا مفہوم متعین ہو کہ زیادہ سے زیادہ مقامات پر نماز جمعہ کی گنجائش نکل آئے، کیونکہ جمعہ نہ صرف ایک عبادت ہے، بلکہ یہ تذکیر و موعظت کا بھی بہترین موقعہ ہے اور بعض علاقوں میں جمعہ کی وجہ سے مسلمان اسلام سے اپنی وابستگی کو محسوس کرتے ہیں۔

اب آپ غور کر لیں کہ اس تشریح کے مطابق وہ جگہ دیہات ہے یا قصبہ و شہر ہے؟ اگر دیہات ہے اور پہلے سے نہ جمعہ کا سلسلہ نہیں ہے تو ظہری پر اکتفا کرنا چاہئے، البتہ بیچ و قنہ نماز کے لئے آبادی کے کسی خاص معیار کی شرط نہیں، اس لئے اس کی کوشش کرنی چاہئے کہ بیچ و قنہ جماعت کا اہتمام ہو، ورنہ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی سخت پکڑ کا اندیشہ ہے۔

اسی طرح زکوٰۃ میں دین کی منہائی کے سلسلہ میں مہر و محض کے حکم پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فی زماننا یہی کا مہر جو شوہر کے ذمہ واجب ہو، اس کو بھی زکوٰۃ سے منہا نہیں کیا جائے گا۔“

غیر مسلم حضرات کے سلام کے جواب کے سلسلہ میں مسلمانوں کو کیا رویہ اختیار کرنا چاہئے؟ اس بارے میں فرماتے ہیں:

ایسے لوگوں کو جواب میں "وعلیکم" کہنے پر اکتفا کیا جائے۔
 قال رسول اللہ ﷺ: "إذا سلم علیکم أهل الكتاب
 فقولوا: "وعلیکم" عن أنس بن مالك ﷺ،
 (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۶۲۵۸، باب کیف
 الرد علی أهل الذمة بالسلام، کتاب
 الاستقذار، نذر دیکھئے: صحیح مسلم، حدیث نمبر:
 ۲۱۶۳)

فقہاء نے لکھا ہے:

"ولو سلم يهودي أو نصراني أو مجوسي على
 مسلم فلا بأس بالرد ولكن لا يرد على قوله:
 "وعلیک" (الرد المختار علی هامش رد: ۵۹/۹)
 اگر اندیشہ ہو کہ کہیں جواب نہ دینے کو دو محسوس کریں گے اور
 برائیاں گے تو "وعلیکم السلام" بھی کہنے کی گنجائش
 ہے، لیکن سلام سے ہدایت مراد لی جائے، کیونکہ ہدایت سے
 بڑھ کر کوئی سلامتی نہیں، اس طرح یہ ان کے حق میں ہدایت
 کی دعا ہوگی اور مسلمان پر حق ہے کہ وہ غیر مسلم بھائیوں کے
 لئے ہدایت کی دعا کریں۔"

بہ وقت ضرورت دوسرے فقہاء کی آراء سے استفادہ

حضرت الاستاذ قدس سرہ کے متبع ہیں اور فی زمانہ تہجد کو واجب قرار دیتے ہیں، لیکن
 شارع تعالیٰ کی فصوص اور فقہاء کے اجتہادات میں فرق کرتے ہیں اور اسی نقطہ نظر سے اگر

فقہ حنفی پر عمل دشوار ہو جائے، تو اگر بعد میں سے دوسرے فقہاء کی رائے پر عمل کرنے کی اجازت دیتے ہیں، چنانچہ آپ کے پاس ایک سوال آیا جس میں مستفتی نے قسم کھائی کہ ”اگر میں کسی وقت بھی شادی کروں تو میری بیوی کو طلاق“، مزید انہوں نے یہ بھی کہا کہ ”میں پانچ سال سے پہلے نکاح کروں تو میری بیوی کو طلاق، اور اگر میں کسی وقت بھی شادی کے بعد سسرال میں رات گزاروں تو طلاق“ اس سلسلہ میں آپ رقمطراز ہیں:

”جو صورت آپ نے تحریر کی ہے وہ بڑی آزمائش اور ابتلاوی ہے، اور آنکھ داس سے احتراز بہت ضروری ہے، مزید کا یہ کہنا کہ ”اگر میں کسی وقت بھی شادی کے بعد سسرال میں رات گزاروں تو طلاق“ سے بالاتفاق طلاق واقع نہیں ہوگی، کیوں کہ انجمنی عورت کی طرف شرط طلاق کی نسبت سے اسی وقت معتبر ہوتی ہے، جب کہ طلاق نکاح کی شرط پر دی گئی ہو، یہاں طلاق سسرال میں رات گزارنے کی شرط پر دی جا رہی ہے، باقی طلاقیں چونکہ نکاح کے ساتھ شرط ہیں، اس لئے احناف کے نزدیک یہ طلاق واقع ہو جائے گی، فقہاء حنفیہ نے اس کے لئے یہ حیلہ بتایا ہے کہ کوئی اور شخص یہ حیثیت فصولی اس کا نکاح کر دے، اور نکاح کے بعد اس مرد کو نکاح کی اطلاع دے اور وہ زبان سے نکاح کی قبولیت کا اظہار نہ کرے، بلکہ خاموشی سے اس کا ہمراہ اس کا کچھ حصہ ادا کر دے، اس طرح یہ عملاً نکاح پر قبولیت کا اظہار ہوگا، اور نکاح بھی درست ہو جائے گا، طلاق بھی واقع نہ ہوگی۔

ویسے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک انجمنی عورت کو اگر

نکاح کی شرعہ کے ساتھ بھی نکاح سے پہلے طلاق دی جائے تو یہ طلاق مجتہد نہیں ہوگی۔ امام مالکؒ کے نزدیک بھی اگر کسی خاص عورت کی تنصیص کے بغیر کہا جائے ”میں جس سے نکاح کروں اس پر طلاق واقع ہو“ تو یہ طلاق غیر معتبر ہے، دراصل طلاق واقع نہیں ہوگی، ”إن عم المطلق جعبع النساء لم یلزمہ“

چونکہ نکاح انسان کی ایک طبعی اور شرعی ضرورت ہے، اگر اس کے لیے کوئی صورت نہ ہو اور حیلہ اختیار کرنے میں بدنامی اور ہنگامی کا اندیشہ ہو تو ضرورتاً نیکہ کے لئے اس مسئلہ میں حضرات ائمہ ثلاثہ کی رائے پر عمل کر لینے کی گنجائش ہے۔
واللہ اعلم

اجتہادی مسائل میں توسع

بعض مسائل ایسے بھی پیش آتے ہیں جو نصوص میں صراحتاً موجود نہیں، لیکن کسی اصول کے تحت یا چند اصول کے تحت اس کا حل ہو سکتا ہے، ایسے مسائل میں حتی المقدور توسع کی کوشش ہونی چاہئے، حضرت مولانا کا حراج اجتہادی مسائل میں توسع کا ہے، چنانچہ تہجد کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے سے متعلق سوال کیا گیا، اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”ائمہ اربعہ میں سے شوافع اور حنابلہ کے نزدیک نماز تہجد کے بشمول تمام نقص نمازوں کا جماعت سے پڑھنا جائز ہے، مالک کے نزدیک قلیل جماعت ہو یا غیر مشہور جگہ پر ہو تو درست ہے، مشہور جگہ پر ہو یا کثیر جماعت ہو تو مکروہ ہے،

حنفیہ کے یہاں مختلف اقوال ملتے ہیں، امام عبدالرشید بخاری نے لکھا ہے کہ مواظبت اور پابندی ہو تو مکروہ ہے، اور نہ نہیں۔ شمس الائمہ حلوائی نے بھی اگر پابندی نہ ہو تو قتل نماز کی جماعت کو جائز قرار دیا ہے، عام طود پر فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ "تدائی" یعنی دعوت دے کر جماعت کرنا مکروہ ہے۔ پھر تدائی کی تفسیر بعض حضرات نے یہ کی ہے کہ تمین سے زیادہ مقتدی ہو جائیں، لیکن علامہ مطرزی کی وضاحت سے معلوم ہوتا ہے کہ تدائی کا تعداد سے تعلق نہیں، بلکہ دعوت سے تعلق ہے۔ یعنی لوگوں کو تہجد کی جماعت میں شرکت کی دعوت دی جائے، یہ مکروہ ہے۔ "القداعی هو ان يدعو بعضہم بعضا" (الدر المختار علی هامش الرد: ۵۰۰/۲) اس طرح اگر اعلان عام اور دعوت کے بغیر از خود کچھ لوگ جمع ہو جائیں اور تہجد کی نماز جماعت سے ادا کر لیں، تو اس میں حرج نہیں، یہی اس کو تاہم علم کی رائے ہے۔ واللہ اعلم۔

ایک سوال میں دمد کے مریض کے روزہ کی حالت میں انہیلر لینے سے متعلق دریافت کیا گیا، اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

"روزہ کی حالت میں ایسا انجکشن لینے میں کوئی حرج نہیں جس کی دوا براہ راست معدہ میں نہیں پہنچتی، بلکہ رگوں یا گوشت کے واسطے سے جسم کے اندر داخل ہوتی ہے، انہیلر کے بارے میں مجھے جہاں تک علم ہے اس میں دوا سیال صورت میں موجود ہوتی ہے، حلق میں اس دوا کا ذائقہ بھی

محسوس ہوتا ہے، ممکن ہے کہ پھپھڑے میں پکچھ کر وہ گیس بن جاتی ہے، فقہاء کی تصریحات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورت روزہ کو فاسد کر دیتی ہے، البتہ مجھے اس مسئلہ میں کسی قدر ہٹل ہے، اس لئے کہ حلق میں ایک ذلی نظام تنفس سے متعلق ہے، اور دوسری غذائی نالی ہے، جس سے انسان کھانا پیتا ہے، تو اگر انہیں کا اثر تنفس کی ذلی سے متعلق ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ابھیر لئے بغیر دن بھر نہیں رہ سکتا ہو، تو وہ ابھیر لیتے ہوئے روزہ رکھ لے اور احتیاطاً ہر روزہ کا فدیہ بھی ادا کرتا جائے، ایک روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو دو وقت کا کھانا کھاتا ہے۔ ”واللہ اعلم“

محلہ میں چار پانچ مساجد ہیں، کیا ان میں سے ایک مسجد میں احکاف کرنے سے جتنے مساجد کی طرف سے بھی سنت مؤکدہ کا حق ادا ہو جائے گا؟ اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”احکاف سنت کفایہ ہے، یعنی ایک یا چند اشخاص احکاف کر لیں تو سب بری الذمہ ہو جائیں گے، اور اگر کسی نے احکاف نہیں کیا تو سبھی تارکب سنت کہلائیں گے، البتہ یہ سوال اہم ہے کہ ایک ہی محلہ میں کئی مسجدیں ہوں، تو کیا سب احکاف کی ادائیگی کے لئے ہر مسجد میں احکاف ضروری ہے، یا محلہ کی ایک مسجد میں احکاف کر لینا کافی ہے؟ اس سلسلہ میں احکاف کی نسبت سے کوئی صراحت نہیں ملتی، البتہ جیسے احکاف سنت کفایہ ہے، اسی طرح مسجد میں تراویح کی جماعت بھی سنت کفایہ ہے، اور

تراویح کے بارے میں فقہاء نے اس سوال کو اٹھایا ہے کہ پورے شہر میں ایک مسجد میں جماعت تراویح سنت کی ادائیگی کے لئے کافی ہے یا ہر محلہ میں، ایک مسجد میں تراویح کافی ہے؟ یا محلہ کی ہر مسجد میں تراویح ضروری ہے؟ فقہاء کے یہاں اس سلسلہ میں تینوں اقوال موجود ہیں، علامہ طحطاویؒ نے شہر کی ایک مسجد میں کافی قرار دیا ہے، علامہ حلیؒ نے ہر مسجد کے لئے ضروری قرار دیا ہے، اور خاتم الفقہاء علامہ شامیؒ نے محلہ کی ایک مسجد میں تراویح کی ادائیگی کو کافی سمجھا ہے، اور اس سلسلہ میں فقہاء کی بعض عبارتوں سے اپنے نقطہ نظر کی تائید و توثیق بھی نقل کی ہے۔

علامہ شامیؒ کا قول زیادہ درست اور مبنی بر اعتدال معلوم ہوتا ہے، پس جو حکم تراویح کا ہے وہی حکم اعتکاف کا بھی ہونا چاہئے، یعنی اگر ایک محلہ میں کئی مسجدیں ہوں، تو بہتر یہ ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف ہو، لیکن اگر ان میں سے ایک مسجد میں بھی اعتکاف کر لیا جائے تو پورے محلہ کے لوگ ترک سنت کے گناہ سے انشاء اللہ بری ہو جائیں گے۔

عزیمت کو ترجیح

جہاں عزیمت پر عمل کرنے میں دشواری نہ ہو، وہاں آپ مستغنی کو قول عزیمت پر عمل کرنے کی ترفیع دیتے ہیں، اس کی متعدد مثالیں آپ کے فتاویٰ میں موجود ہیں، مثلاً آج کل ہندوستان کے بعض علاقوں میں جو لین دین اور شادی کے موقع پر مطالبہ کار واج ہے، اس سلسلہ

میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہاں! اگر لڑکے والوں نے صراحۃً لینے سے انکار کر دیا اور لڑکی والوں سے کہہ دیا کہ ہم لین دین کے مخالف ہیں، لڑکے کو کچھ نہ دیا جائے۔ اس کے باوجود لڑکی والے دیں تو اب لینے کی گنجائش ہے، کیونکہ صرف انکار کی وجہ سے لڑکے والے اس سے بری فہم ہیں، فقہاء کا اصول ہے: ”لا عبرة بالدلالة في مقابلة التصريح“ (المنهاج فی علم القواعد الفقهية، ج: ۲، ص: ۲۷) تاہم عزیمت کا درجہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی شادی کے وقت لینے سے گریز کیا جائے، کیوں کہ اس کا مقصد رسم و رواج ہی کی بے پروی ہوتی ہے، اور یقیناً اس سے اس خراب رسم کو تقویت پہنچتی ہے، کیونکہ مقصود لڑکی والوں کا محض دینا نہیں ہوتا، بلکہ رسم و رواج کی بے پروی بھی مقصود ہوتی ہے، اگر داماد کو دینا مقصود ہوتا تو اس کے لیے شادی ہی کے موقع کے احتساب کی ضرورت نہیں تھی، انسان اپنی اولاد کو، بھائی بہن اور ماں باپ کو بھی حسب حیثیت کچھ دیتا رہتا ہے، لیکن نہ تو اس کی نمائش کرتا ہے اور نہ کسی تقریب کا اہتمام، لہذا اس لین دین میں بہر حال رسم و رواج ہی مد نظر ہوتی ہے، جس کی حوصلہ شکنی کی جانی چاہئے، تاہم اس کے لیے بڑے حوصلہ اور اخلاقی جرأت کی ضرورت ہے۔“

احتیاطی پہلو کی ترغیب و ترجیح

بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں کہ فقہی حکم کے اعتبار سے جائز ہوتی ہیں، لیکن خلاف احتیاط ہوتی ہیں، حضرت الاستاذ کا مزاج ہے کہ ان مسائل میں حکم شرعی بتاتے ہوئے احتیاطی پہلو پر بھی متوجہ فرما دیتے ہیں، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”نی وی کا سینٹ چوں کہ فحش اور ذی روح کی تصاویر ہی کے لیے مخصوص نہیں ہے، بلکہ اس سے ایسے مناظر بھی دکھائے جاسکتے ہیں جو جائز اور مباح ہوں، اس لیے بعض اہل علم نے اس کی اصلاح و مرمت کو جائز قرار دیا ہے، لیکن چوں کہ آج کل زیادہ تر مفاسد ہی کے لیے اس کا استعمال ہوتا ہے، اس لیے کوئی اور پیشہ اختیار کرنا بہتر اور قرین احتیاط ہے، مرمت کے ذریعہ جو آمدنی حاصل ہوتی ہے وہ حلال ہے۔“

اسی طرح ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”الکھل سے روشن چراغ میں قرآن وحدیث لکھا پڑھا جاسکتا ہے، اس لیے کہ یہ قرآن وحدیث کو نجاست سے ملوث کرنا نہیں ہے، یہ بالکل اس طرح ہے، جیسے فضاء میں پیشاب یا پاکھانہ کی بو ہو اور قرآن مجید پڑھ لیا جائے، تاہم احتیاط کے خلاف ہے اور اہتساب کرنا بہتر ہے۔“

بعض مسائل ایسے ہوتے ہیں جن میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، لیکن اصحاب ترجیح نے اس سلسلہ میں سکوت اختیار کیا، تو آپ ایسے مسائل میں احتیاطی پہلو کو ترجیح دیتے ہیں، چنانچہ قرآن مجید میں اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت بند کرنے کا حکم دیا گیا، اس سلسلہ میں

سوال کیا گیا کہ جمعہ کی پہلی اذان کے ساتھ ہی خرید و فروخت بند کرو یا چاہئے یا یہ حکم اذان ثانی کے وقت کے لئے ہے؟ اس کے جواب میں آپ فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے جمعہ کی اذان کے ساتھ جمعہ کے لئے دوڑ پڑنے اور خرید و فروخت کو چھوڑ دینے کا حکم دیا ہے۔ (الجمعة: ۹) اب یہ خرید و فروخت کی ممانعت کا حکم کس اذان سے متعلق ہوگا؟ اس میں خود فقہاء حنفیہ کی دو رائیں ہیں، ایک یہ کہ اس سے دوسری اذان مراد ہے، جو خطیب کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دی جاتی ہے، یہی رائے مشہور فقیر علامہ کاسانی کی ہے۔“

”يُكْرَهُ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْعَنْبِرَ وَأُذِنَ الْمُؤَذِّنُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ“

(بدائع الصنائع ۲۰۵/۱)

یہ ظاہر یہ رائے زیادہ قوی معلوم ہوتی ہے، کیونکہ جس وقت قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی اس وقت اسی اذان کا معمول تھا، اذان اول تو عہد عثمانی سے شروع ہوئی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے پہلی اذان مراد ہے، اور اذان اول کے ساتھ ہی خرید و فروخت کو ترک کرنا اور جمعہ کے لئے سبب واجب ہے، عام طور پر فقہاء حنفیہ کا رجحان اسی طرف ہے:

”ووجب سعي إليها وترك البيع... بالأذان

الأول في الأصح“ (الدر المختار مع الرد: ۵۵۲/۱)

اور اسی رائے میں احتیاط معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اس حکم کا مقصد یہ ہے کہ لوگ خطبہ جمعہ کو بھی سن سکیں اور آج کل آبادیوں کے پھیلاؤ کے لحاظ سے یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ اذان اول ہی پر مسجد کے لئے روانہ ہو جائیں۔

نصوص سے موافقت کی بناء پر ترجیح

اختلاف امت ایک رحمت ہے، اور مخصوص مسائل میں زیادہ تر اختلاف احادیث کے درمیان ظاہری تعارض کی بناء پر ہوتا ہے، کیوں کہ حضور اقدس ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو ان کے حالات کے اعتبار سے کبھی ایک حکم دیا ہے تو دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اسی مسئلہ میں ان کے حالات کے اعتبار سے دوسرا حکم فرمایا، اسی طرح بعض ارشادات میں ایک سے زیادہ معنوں کی گنجائش ہوتی ہے، ایسے اختلافی مسائل میں حضرت مولانا کا حرج یہ ہے کہ جو قول نصوص سے قریب تر ہو اس کو ترجیح دیتے ہیں، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

”احادیث کے اعتبار سے یہ بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے، کیونکہ خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو فوراً سے سنو اور خاموش رہو ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَانصِتُوا﴾ (الاعراف: ۲۰۴) یہی امت کے سوا دا عظیم کا مسلک رہا ہے، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور اکثر مفسرین کی یہی رائے تھی۔“

ایک جگہ روزہ کی حالت میں غسل کرنے سے متعلق سوال کیا گیا تو اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”روزہ کی حالت میں زوال سے پہلے بھی ورزہ وال کے بعد بھی غسل کیا جاسکتا ہے، یہی امام ابوحنیفہؒ اور اکثر فقہاء کی رائے ہے اور حدیث سے بھی ثابت ہے۔“

ایک سوال میں سنت فجر کی قضاء سے متعلق پوچھا گیا تو اس کے جواب میں حضرت الاستاذ تحریر فرماتے ہیں۔

”جہاں تک سنت فجر کی قضا کی بات ہے تو فقہاء حنفیہ میں امام محمدؒ نے سنت فجر کی قضا کرنے کو کہا ہے، یہی رائے امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی ہے، مشہور محقق اور محدث مولانا سید انور شاہ کٹیریؒ نے بھی لکھا ہے کہ اسی پر عمل کیا جانا چاہئے۔ (معارف السنن: ۳/۶۸۹) البتہ ان دو رکعتوں کی قضا آفتاب طلوع ہونے اور وقت مکروہ نکل جانے کے بعد کی جائے، حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ جس نے ان کو نہیں پڑھا ہو وہ سورج نکلنے کے بعد پڑھے۔ (الجوامع للترمذی، حدیث نمبر: ۳۲۳) فرض پڑھنے کے بعد اور سورج نکلنے سے پہلے اس کی قضا کی جائے، کیونکہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی نماز (نفل) نہ پڑھی جائے۔“
(صحیح البخاری: ۱/۸۲، حدیث نمبر: ۵۸۲)

اس لئے جب تک سورج نہ نکل جائے، ان دو رکتوں کی
تفہیم نہیں کرنی چاہئے۔

ایک سوال کے جواب میں مولانا رقمطراز ہیں:

”رسول اللہ ﷺ سے عہدہ سے اٹھنے کی دونوں کیفیتیں
ثابت ہیں، بیٹھ کر پھر کھڑا ہونا، بغیر بیٹھے ہوئے کھڑا ہونا، اس
لئے دونوں صورتیں جائز ہیں، اس بیٹھک کو جلسہ استراحت
کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون
اور بہتر ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اصل مسنون طریقہ یہ ہے
کہ بغیر بیٹھے ہوئے کھڑا ہو، بیٹھ کر اٹھنے والی روایت کے
بارے میں اختلاف کا خیال ہے کہ غالباً آپ ﷺ بوزعابے
اور جسم کے بھاری ہونے کے بعد اس طرح اٹھا کرتے تھے،
گویا یہ طریقہ بناء پر تھا۔

حنفیہ کی یہ بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے، بہتر جلسہ
استراحت نہیں کرتا ہے، لیکن کر لے تو جائز ہے، کراہت بھی
نہیں، چنانچہ علامہ غلام الدین عسکریؒ جلسہ استراحت کے
بارے میں فرماتے ہیں: ”ولو فعل لا بأس“

جسد کی نماز اور اس دن کی فجر کے بارے میں بعض روایات سے خاص سورتوں کی تلاوت
کا معمول نبوی و معلوم ہوتا ہے، لیکن کہیں تک اسی کو ضروری نہ سمجھتے تھیں، اس لیے فقہاء اختلاف
نے کسی خاص سورت کے تعیین کر لینے کو بہتر نہیں سمجھا ہے، آپ نے دونوں پہلوؤں کو سامنے
رکھتے ہوئے سواہل کا جواب اس طرح دیا ہے:

”جسد کی پہلی رکعت میں ”سورۃ جہ“ اور دوسری رکعت میں

”سورۃ من فقون“ یا پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربك
 الاعلیٰ“ اور دوسری میں ”هل اتاك حديث الفاشية“
 پڑھنا بہتر ہے، کیونکہ آپ ﷺ کا عام معمول جمعہ میں ان ہی
 سورتوں کے پڑھنے کا تھا، (صحیح مسلم، حدیث نمبر:
 ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، باب ما یقرأ فی صلاة الجمعة) البتہ
 کبھی کبھی ان کے بجائے دوسری سورتیں بھی پڑھ لگتی چاہتے
 تھے کہ عوام میں یہ گناہ پیدا ہو جائے کہ جمعہ میں انہی سورتوں
 کی تلاوت ضروری ہے۔ (البحر الرائق: ۱۵۷/۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ
 کے دن غزات فجر میں ”سورۃ بقرہ“ اور ”سورۃ دھر“ پڑھا
 کرتے تھے۔ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۸۹۱)
 لہذا احمد کی نثر میں ان دو سورتوں کا پڑھنا افضل ہے، لیکن
 انہیں سورتوں کا انترام نہ کرنا چاہئے۔

کفر کا حکم لگانے میں احتیاط

اصول شرع میں یہ بات مسلم ہے کہ اگر کسی بات میں کفر کے علاوہ دوسرے معنی بھی
 تلاش کیا جاسکتا ہو وہاں وہی معنی مراد لے کر کفر کا حکم لگانے سے احتیاط کیا جائے گا، لیکن
 افسوس کہ ماضی قریب میں بعض اہل علم اور مکاتب فکر کی بے اعتدالی اور شدت پسندی کی وجہ
 سے تکفیر نے ایک فقہ کی صورت اختیار کر لی ہے، حضرت الاستاذ کی زبان و قلم دس بارے میں
 حد درجہ محتاط ہے، اور یہی رنگ آپ کے فتاویٰ میں بھی ہے، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں
 رقمطراز ہیں:

”کفر کا معاملہ بہت نازک ہے، اور اسی لئے کسی بات پر کفر کا حکم لگانے میں بہت احتیاط کرنی چاہئے۔ چنانچہ فتویٰ دینے کے اصول میں یہ بات ایک قاعدہ کے طور پر تسلیم کی گئی ہے کہ اگر کسی بات کا ایسا معنی تلاش کیا جاسکتا ہو جو وجہ کفر نہ ہو، تو وہی معنی مراد لے کر کفر کا حکم لگانے سے اجتناب کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی ایسی بات کہی گئی جس کو بعض اہل علم کفر قرار دیتے ہیں، اور بعض نہیں قرار دیتے، تو گو ان لوگوں کی رائے دلائل کے اعتبار سے زیادہ قوی ہو جو اسے باعث کفر کہتے ہیں، پھر بھی ازراہ احتیاط ان لوگوں کی رائے کو ترجیح دی جائے گی جو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگاتے، چنانچہ علامہ شامی ابن نجیم مصریؒ سے نقل کرتے ہیں:

”والذی تحرر أنه لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامه علی محمل حسن أو کسان فی کفره اختلاف ولو رواية ضعيفة“ (رسم المفتی: ۸۳)
 ”جو بات صحیح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جب تک کسی مسلمان کی بات کو اچھی صورت پر محمول کرنا ممکن ہو یا اس کے کفر ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہو گو اس سلسلہ میں ضعیف ہی روایت کیوں نہ ہو اس شخص کے کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔“

جہاں تک لفظی سے کفریہ کلمات زبان سے نکل جانے یا تاواقیف میں ایسی بات کہہ جانے کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں خود حدیث نبوی ﷺ سے بھی روشنی پڑتی ہے، حضرت

انس ﷺ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
 "تم میں سے کوئی شخص صحرائی علاقہ میں اپنی سواری پر ہو،
 اسی سواری پر اس کا کھانا چینا ہو، وہ گم ہو جائے اور وہ شخص اس
 سے مایوس ہو جائے پھر وہ ایک درخت کے پاس آیا، اور
 مایوسی کی حالت میں اسی کے سایہ میں لیٹ گیا، ابھی اسی
 حالت میں تھا کہ چانک دیکھتا ہے کہ وہ سواری اس کے پاس
 کھڑی ہوئی ہے، اس نے اس کی ٹھیک تھی، اور خوشی سے
 بے مال ہو کر کہنے لگا: اے اللہ! تو میرا بندہ اور میں تیرا رب،
 یعنی فرما مسرت سے جو لئے میں غلطی کر جائے، جب کوئی
 بندہ اپنے خدا کے سامنے تائب ہوتا ہے تو اللہ کو اس سے بھی
 زیادہ خوشی ہوتی ہے"۔ (صحیح مسلم، حدیث نمبر:
 ۳۵۵/۲، باب فی الحض علی التوبۃ و
 الفرج بها، کتاب التوبۃ)

اس حدیث سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ غلطی سے کلمہ
 کفر یا ان سے جاری ہو جائے جب کہ اس میں ارادہ اور اعتقاد
 کو دخل نہ ہو، وہ جب کفر نہیں، چنانچہ فقہاء نے بھی یہی بات
 لکھی ہے، مشہور فقہ حنفی کی کتاب فتاویٰ بزازیہ میں فرماتے
 ہیں:

"أما إذا أراد أن يتكلم بكلمة مباحة فجری
 علی لسانه كلمة خطأ بلا قصد والعياذ باللہ
 لا يكفر" (افتاویٰ البزازیہ علی هامش

الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۱/۶ کتاب الفاظ تکون

اسلاماً اور کفر اور خطاً

”جب کوئی شخص مبارک بات کہنا چاہے، ورنہ زبان پر بلا ارادہ غلط بات آجائے والی بات بالذات تو اس کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا“

لہذا جو صورت آپ نے لکھی ہے، ورنہ تفصیل اختبارات میں آئی ہے، اگر واقعی وہ درست ہے تو اس صورت میں آئین کہنے والوں پر کافر ہونے کا حکم لگانا درست نہیں، اور نہ ان کے تہدید نکاح کی ضرورت تھی، اور اگر آئین کہنے والے کافر ہو جائیں تو جس کی دعا پر آئین کہی جائے وہ تو بدعت اولیٰ کافر ہو جائے گا، اس لئے امام صاحب کو آدمیوں کا تہدید نکاح کرنا اور اپنا دامن پھیلانے رکھنا سمجھ میں نہیں آتا۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ اختبارات میں جن صاحب کا نام آیا ہے وہ غیر معروف نام ہے، کسی زمرہ دار عالم دین نے اس طرح کا فتویٰ نہیں دیا ہے، دوسرے آج کل ذرائع ابلاغ اسلام کو بدنام کرنے اور مسلمانوں اور خاص کر علماء کی تصویر خراب طریقہ پر پیش کرنے کے لئے خبریں مٹرتے بھی ہیں، اور اس میں کسی پیش بھی کرتے ہیں، اس لئے بغیر یہ خبر مشکوک ہے اور عجیب نہیں کہ علماء کو بدنام کرنے اور ان کو شدت پسند ثابت کرنے کے لئے لوگوں نے اس طرح کی بات اڑائی ہو۔ اس لئے

مسلمانوں کو ایسی اخباری اطلاعات کے بارے میں چوکنا رہنا چاہئے اور ان پر آنکھ بند کر کے یقین نہیں کرنا چاہئے۔

اسی طرح مسلمان ہونے کے باوجود غیر اسلامی عدالتوں سے رجوع کرنے والے شخص سے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ دائرۃ اسلام سے نکل جاتا ہے یا نہیں؟ اس پر روشنی ڈالتے ہوئے اخیر میں فرماتے ہیں:

”فقہاء نے یہ بات واجب قرار دی ہے کہ اگر مسلمان ایسے ملک میں ہوں، جہاں غیر مسلموں کا ظلم ہو، جب بھی ان پر واجب ہے کہ وہ اپنے لئے امیر منتخب کریں، جو ان کے باہمی مقدمات کے فیصلہ کے لئے قاضی کا تقرر کرے، اس لئے کسی مسلمان مرد یا عورت کا شرعی دارالقضاء کو چھوڑ کر غیر اسلامی اداروں سے فیصلہ کا طلب گار ہونا قطعاً ناجائز اور سخت گناہ ہے، ایسے شخص کو توبہ کرنی چاہئے اور اس کے دلی خاندان اور ساج کے لوگوں کو اس پر دباؤ ڈالنا چاہئے کہ وہ ایسی حرکت سے باز آئے، البتہ جب تک وہ صراحتاً قرآن و حدیث کی یقینی دلیلوں سے ثابت کسی حکم کا انکار نہ کر جائے، احتیاطاً اس کو کافر کہنے سے گریز کیا جائے، لہذا مذکورہ شخص کو کافر نہ کہا جائے گا، لیکن ضروری ہے کہ اس کے گناہ کی شدت اور سنگینی سے اسے باخبر کیا جائے۔“

ایک شخص نے کہا ”میں مسلمان بھی ہوں اور عیسائی بھی“ کیا ایسا کہنے والا مسلمان باقی رہے گا؟ اس سلسلہ میں اپنے جواب میں فرماتے ہیں:

”کسی مسلمان کے لئے اس طرح کی بات کہنا مناسب اور

ہمراہ ہے، کیونکہ عرف میں عیسائی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو عیسائی عقائد پر یقین رکھتا ہو، اور یہ عقائد یقیناً عقیدہ توحید سے متضاد اور اس کے خلاف ہیں، ہاں! اگر کوئی شخص اس معنی میں اپنے آپ کو عیسائی کہتا ہو کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بھی ایمان رکھتا ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ بات درست ہوگی، کیونکہ مسلمان تمام انبیاء پر ایمان رکھتے ہیں، بہر حال چونکہ اس تعبیر میں دونوں معنوں کا احتمال ہے، جن میں سے ایک انسان کو دائرہ ایمان میں باقی رکھتا ہے، اور دوسرے معنی کے لحاظ سے دائرہ ایمان سے باہر ہو جاتا ہے، اور کفر کا حکم لگانے میں احتیاط ضروری ہے، اس لئے یہ فقرہ کہنے والے کو کافرو نہیں کہا جاسکتا، لیکن یہ تعبیر بہر صورت خلاف احتیاط اور نا درست ہے۔“

اہل سنت والجماعت کے نقطہ نظر پر استقامت

جن امور کی اصل سنت رسول ﷺ اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم میں موجود ہو، ان کو تسلیم کرنے پر اہل سنت والجماعت میں ہونے کا ہمارا انحصار ہے، حضرت الاستاذ اپنی گفتگو، درس اور طلبہ و فضلاء سے خطاب میں ہمیشہ تاکید کرتے ہیں کہ فقہ میں اکثر اختلاف صواب و خطاء کا ہے، اور عقیدہ میں ہدایت و ضلال کا، اس لیے ہرگز اہل سنت والجماعت کے مسئلہ عقیدہ کے باہر نہ جانا چاہئے، چنانچہ ایک فقہیر کے سلسلہ میں ایک سوال کا جواب تحریر فرماتے ہیں:

”آپ کے سوالات کا تعلق دراصل فقہ کے مسئلہ سے ہے، فقہیر کے سلسلہ میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ

دنیا میں مکلف کا جو بھی فعل ہوتا ہے، وہ وہ امور کے امتزاج سے وجود میں آتا ہے، ایک انسان کا ارادہ، دوسرے اللہ تعالیٰ کی مشیت، جب انسان کسی اچھی یا بری بات کا ارادہ کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کی مشیت اس کی مدد کرتی ہے، پھر وہ چیز وجود میں آتی ہے، اسی مشیت الہی سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ کوئی چیز خدا کے حکم کے بغیر نہیں ہو سکتی اور انسان کے ارادہ و اختیار کے استعمال کی وجہ سے اس پر ثواب و عقاب ہوا کرتا ہے، لیکن از اول تا آخر جو کچھ ہونے والا ہے وہ خدا کے حکم میں پہلے سے موجود ہے، اور اسی علم الہی کا نام تقدیر ہے، تقدیر کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ اللہ نے کسی کو مجبور کر دیا ہے کہ وہ اس کام کو کرے، البتہ جو چیزیں انسان کے بس میں نہیں ہیں، وہ سراسر حکم خداوندی کے تحت ہیں، ان میں بندہ کے ارادہ کو کوئی دخل نہیں، بلکہ اعمال کے اچھے یا برے ہونے سے بھی ضروری نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام کے ساتھ بھی صحت و مرض اور رنج و مسرت کا سلسلہ رہا ہے! اس لئے کسی بیماری وغیرہ پر اعتراض کرنا تقدیر پر اپنی ناراضگی کا اظہار ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ نکاح کے رشتہ کے لئے انتخاب میں دین اور اخلاق کو معیار بنانا بہتر اور مطلوب ہے، لیکن کسی انسان کے لئے عند اللہ جو آزمائشیں مقرر ہو چکی ہیں، وہ بہر حال وقوع پذیر ہو کر رہیں گی۔“

ایک سوال میں غیر مشروع طریقہ سے درود بھیجنے اور ”یا“ کے ذریعہ غیر اللہ سے استعانت

کرنے سے ایک امام صاحب نے منع کیا تو لوگوں نے ان کو عطا نہ کیا اہل سنت والجماعت کے خلاف عقائد رکھنے والے قرار دے کر جامعہ نظامیہ حیدرآباد سے استغناء کیا، وہاں سے مبہم اور غیر واضح جواب دیا گیا، یہی سوال آپ کے پاس آیا تو آپ نے اس کے جواب میں اہل سنت والجماعت کے عطا نہ کو سمجھانے کے بعد امام کے عمل کی قمیصیں کی، چنانچہ جواب کے آخری فقرے اس طرح ہیں:

”اب اگر سوال میں استغناء سے استعانت بغیر اللہ مراد ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ کفر یا تمیز کم قریب بہ کفر ہے، اور امام کا اس سے رد کنا اور حسب اور شرعی فریضہ ہے، اس لئے اگر درود و سلام کے مذکورہ بالا طریقہ اور استعانت بغیر اللہ سے امام صاحب نے منع کیا ہو تو یہ بھی سنت والجماعت کے مسلک کے عین مطابق ہے، اور اس کا یہ عمل ہرگز موجب فسق نہیں، بلکہ عین تقاضا دین ہے، لہذا امام مذکور کی امامت مکروہ نہیں، بلکہ ”سعی الی الخیر“ اور ”نہی عن المنکر“ ہونے کی وجہ سے مستحسن اور بہتر ہے۔“

عذاب قبر، دیدار خداوندی، مرتد کی سزا، بیعت و تصوف اور بدعات و رسوم کے تحت آنے والے فتویٰ کو بلا حقد کہنے جاسکتے ہیں کہ ان مسائل میں کس قوت کے ساتھ اہل سنت والجماعت کے فکر کی ترجمانی کی گئی ہے۔

رد شرک اور بدعت

حضرت الامام ذکریٰ فتاویٰ میں شرکانہ افعال کی تردید و نفی پر خاص طور سے زور دیا گیا، جیسے: شکار اور نمستے کے بارے میں آپ فرماتے ہیں:

”نمستے اور شکار غیر اسلامی اور شرکانہ عقیدہ پر مبنی

تجیرات ہیں، اس لئے مسلمانوں کے لئے ایسے الفاظ کا کہنا قطعاً درست نہیں، ہاتھ جوڑنا بھی غیر اسلامی طریقہ ہے، زبان سے آداب و غیرہ کہہ دینا درست ہے، بوقت ضرورت سلام بھی کیا جاسکتا ہے، لیکن سلام میں کفر و شرک سے سلامتی کا معنی ذہن میں رکھا جائے، تو بہتر ہے:

”و یسلم المسلم علی أهل الذمة لولہ حاجة إلیہ“
(الدر المختار علی هامش الرد : ۵۹۰/۹)

سرسوتی جی کی پوجا، جیش تہوار میں چندہ، ٹاریل پھوڑنا، اور اس طرح کے بہت سے سوالات ہیں، جن کا تعلق ایمانیات سے ہے، آپ نے سخت لب و لہجہ اختیار کیا ہے۔

نئی تحقیق پر رائے کی تبدیلی

بہت سے مسائل صورت مسئلہ کی تحقیق پر مبنی ہوتے ہیں، علما و سلف کا طریقہ یہی رہا ہے کہ جب نئی تحقیق سامنے آتی، تو اسے قبول کر لیتے، حضرت الامام بھی اپنے بزرگوں کی اسی روشنی پر قائم رہے، چنانچہ سینٹ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”سینٹ کے بارے میں متعدد ماہرین کیمیاء سے مصوم ہوا کہ اس میں الکحل تو ہوتا ہے، لیکن الکحل کی بہت سی قسمیں ہیں، سینٹ میں جو الکحل استعمال ہوتا ہے، وہ نشہ آور نہیں ہوتا اور وہ اس سے مختلف ہوتا ہے جو شراب اور ادویہ میں استعمال کیا جاتا ہے، اس لیے یہ ناپاک یا حرام نہیں ہے، اس کا استعمال درست ہے، اور اس کی وجہ سے کھڑانا پاک نہیں ہوگا۔ — اس حقیر کی یہ رائے موجودہ تحقیق کی بنیاد پر ہے، پہلے وہ اس

کے پاک ہونے کا فتویٰ دیا کرتا تھا، اور لوگوں کو اس کے استعمال سے روکتا تھا۔

نئے مسائل کا حل

شریعت اسلامی قیامت تک کے لیے ہے، اس لیے جو بھی نئے مسائل پیدا ہوں، شریعت میں ان کے حل کے لیے اصول موجود ہیں، ان اصولوں کو واقعات پر منطبق کرنا ہر عہد کے علماء کی ذمہ داری ہے، حضرت الاستاذ کا خاص موضوع یہی ہے اور اس سلسلہ میں آپ کی کتاب ”جدید فقہی مسائل“ (۵/ج۱) معروف ہے، فتاویٰ کے ذیل میں بھی بہت سے نئے مسائل آ گئے ہیں اور آپ نے ان پر خصوصی توجہ فرمائی ہے، مثلاً:

”اپنے جائز حقوق کے لیے جدوجہد اور احتجاج جائز ہے، مگر بھوکے رہ کر بارائگی کا اظہار کیا جانا مردوج اور آئینی طریقہ ہو، تو اتنی دیر بھوکا رہنا جائز ہے، جس سے صحت متاثر نہ ہو اور عبادات نیز اس سے متعلق حقوق و فرائض کی ادائیگی میں خلل نہ پڑتا ہو، اتنی دیر بھوکا رہنا جائز نہیں کہ جس سے ہلاکت کا خطرہ پیدا ہو جائے، کیوں کہ جسم بھی اللہ کی ایک امانت ہے، اسی لیے اتنا کھانا فرض ہے کہ آدمی ہلاک ہونے سے بچ جائے، اگر بھوکا رہنے کی وجہ سے جان ہل جائے تو وہ گنہگار ہوگا“ فإن ترک الأکل و الشرب حتی هلك ، فقد عصی“ (رد المحتار: ۴۸۸/۹، کتاب الحظرو والإباحة) اور اتنا کھانا باعث اجر و ثواب ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قدرت رہے، اور آسانی سے روزہ رکھ

کے، "لینمکن من الصلاة قائما و یسهل علیہ الصوم" (الفتاویٰ الہندیہ: ۳۳۶/۵)۔

اسی طرح ایک سوال میں پوچھا گیا کہ بیمار اور معذور اگر ہو جن کی زندگی کی توقع نہیں، جو ایک طرفہ خورازیت میں گرفتار ہیں اور دوسری طرف اللہ خاندان پر بوجھ ہیں، انہیں اذیت سے نجات دینے یا خاندان کو ان کی ذمہ داری سے عہدہ برآ کرنے کے لیے ایسی صورت اختیار کرنا کہ وہ جلد مر سکیں مثلاً کینسر، طویل سکتہ، فالج، دغیرہ، کیا انہیں مہلک دوا دی جاسکتی ہے، اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

"اس سوال کا دوسرا جز یہ ہے کہ اس کا علاج ہی نہ کیا جائے تا آنکہ از خود موت آجائے، — میرا خیال ہے کہ یہ صورت بھی درست نہ ہوگی، آدمی کسی مجبوری کی وجہ سے علاج کرانے پر قادر نہ ہو تو اس کی نوعیت اور ہے اور قدرت کے باوجود اپنی لا پر داعی اور غفلت کی وجہ سے علاج نہ کرائے تو یہ بھی نادرست ہے، کہ جسم اللہ کی امانت ہے اور اس کی حفاظت انسان کا فریضہ ہے، اور اگر علاج نہ کرانے یا نہ کرنے کی نیت ہی یہ ہو کہ موت آجائے اور مریض ہلاک ہو جائے تو ظاہر ہے کہ یہ ناجائز ہوگا، اس لیے کہ گو کہ اس نے کوئی ایسی حرکت نہیں کی ہے جس پر "تقل نفس" کا اطلاق ہو، لیکن اس کی نیت یہی ہے کہ ایک زعمہ وجود ہلاک ہو جائے اور یہ بھائے خود ناجائز ہے، محتاج تو کجا ایک عام انسان کا فریضہ بھی یہ ہے کہ دوسروں کو حتی الوسع موت اور ہلاکت سے بچانے کی کوشش کرے، چنانچہ اگر کوئی شخص نماز

میں مصروف ہوا اور کوئی تاجینا کنویں میں گر جانے کے درپے
ہو تو نماز توڑ دینی واجب ہے۔

اس مجموعہ فتویٰ میں نئے مسائل کی اچھی خاصی مقدار آگئی ہے، بطور نمونہ صرف وضو سے
متعلق نئے مسائل کے یہ عناوین ملاحظہ ہوں:

سواک کی جگہ تو تھ پیسٹ اور پرش

تہہ پا کو کھانے کے بعد وضو

واش ہین میں وضو

میدیکل ٹیسٹ کی ایک خاص صورت میں وضو

غسلک ہاتھ روم میں دعاء

موسیقی سننے اور دیکھنے پر وضو

بال کے جوڑے پر مسح

کیا فی دی دیکھنا ناقص وضو ہے؟

انجکشن کے ذریعہ خون نکلنے سے وضو

مصنوعی دانت لگا کر وضو غسل

پلاسٹک کا ہاتھ اور وضو

قول دیانت پر فتویٰ

افراء میں اصول یہ ہے کہ قول قضاء اور قول دیانت مختلف ہو تو قول دیانت کو اختیار کیا
جائے، حضرت الاستاذ اس اصول پر پابندی سے عمل کرتے ہیں، اور اس کی بہت سی مثالیں آپ
کے فتاویٰ میں موجود ہیں، چنانچہ ”ایک صاحب نے اپنے خسر اور گاؤں کے چند لوگوں کو خطا کے
ذریعہ اطلاع دی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے رہے ہیں، لیکن بیوی کو راست طلاق نامہ حاصل

نہیں ہوا، بعد میں میاں بیوی نے فحش کے ذریعہ ہائے حیات کی قودوں کی از روایتی زندگی گزارنا چاہتے ہیں" سے متعلق فرماتے ہیں:

"طلاق دے رہے ہیں" کی تعبیر دو معنی کا احتمال رکھتی ہے ایک یہ کہ میں ابھی طلاق دے رہا ہوں، جیسے کہا جاتا ہے۔" میں کھانا کھا رہا ہوں، یعنی حال کا معنی مراد ہو، ایسی صورت میں یہ کہتے ہی طلاق واقع ہوگئی، دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ میرا ارادہ اس کو طلاق دیدینے کا ہے، جیسے کہا جاتا ہے کہ "میں آ رہا ہوں" یعنی میں مستقبل قریب میں آنے والا ہوں، اگر یہ مراد ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ "میں نے مستقبل قریب میں طلاق دینے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے"، طلاق محض ارادہ سے واقع نہیں ہوتی بلکہ عملاً طلاق دینے سے واقع ہوتی ہے، جس کو فقہاء کی اصطلاح میں "انشاء طلاق" کہتے ہیں تو اگر ان صاحب کی یہ مراد ہو اور انہوں نے طلاق نامہ بیوی کو لکھ کر نہ بھیجا ہو، تو طلاق واقع نہیں ہوئی، اور یہی صورت ہو، تو طلاق واقع ہو جائے گی، لہذا موصوفی کو آپ مشورہ دیں کہ وہ کسی مفتی سے رجوع کر کے صحیح طریقہ پر بتائیں کہ انہوں نے کیا جملہ کہا تھا؟ اور ان کی اس وقت کیا مراد تھی؟ جب ہی اس سلسلہ میں کوئی متعین رائے دی جاسکتی ہے۔"

کسی کے مجبور کرنے پر کاغذی کے سامنے طلاق نامہ پر صرف دھچکا کر دینے سے متعلق سوال کیا گیا، اس کے ساتھ وہ نامہ بھی ارسال ہوا، اس پر آپ فرماتے ہیں:

”اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مستثنیٰ نے کاغذی کے سامنے طلاق نہیں دی ہے، صرف طلاق کا اقرار کیا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی — اگرچہ جس میں جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو — کی صورت میں، طلاق کا اقرار یا صرف طلاق نامہ پر دستخط کرنے کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی، اور اگر زبانی طلاق دلوائی گئی، تو حنفیہ کے نزدیک طلاق واقع ہو جاتی ہے، جس، جہرہ و اکراہ کی کیفیت کے سلسلہ میں جو تفصیل لکھی گئی ہے، مستثنیٰ کو چاہئے کہ وہ اللہ سے ڈرتے ہوئے ان پر غور کرے اگر واقعی وہ ان تفصیلات کے مطابق طلاق کا اقرار کرنے پر مجبور تھا تو اس کی زوجہ پر طلاق واقع نہیں ہوتی۔“

جائز متبادل کی نشاندہی

بہت سے احکام ایسے ہیں کہ اس میں حرام و ناجائز کھدینا کافی نہیں ہوتا، بلکہ یہ بات بھی ضروری ہے کہ اس کے جائز متبادل کی نشاندہی کی جائے، تاکہ عمل کرنے والوں کو آسانی ہو، آپ کے فتاویٰ میں غاسطہ پر اس کو ملحوظ رکھا جاتا ہے، مثلاً ایک شخص نے سوال کیا کہ مقروض سے قرض کی واپسی کی امید ختم ہو چکی ہے، کیا قرض میں ذکوۃ کی نیت کی جاسکتی ہے؟ آپ اس کے جواب میں یہ نظر اڑا دیں:

”ذکوۃ ایک عبادت ہے اور عبادتوں کے سلسلہ میں یہ اصول ہے کہ اس کے لئے نیت ضروری ہے، اور نیت بھی اس فعل کی ابتداء میں، لیکن صورت حال یہ ہے کہ جس وقت آپ نے

دو رقم دی تھی، اس وقت قرض کی نیت تھی نہ کہ زکوٰۃ کی، اس لئے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت نہیں کی جاسکتی، ہاں یہ بات درست ہے کہ آپ اسے زکوٰۃ دیدیں، اور پھر اس سے قرض وصول کر لیں۔“

اسی طرح ایک کہنی کے کاروبار کے سلسلہ میں سوال کیا گیا، ”ایک صاحب کے پاس کچھ رقم ہے، انہوں نے اس رقم کو کہنی میں لگا دیا اور کہنی کے مالک کو اجازت دی کہ وہ اس رقم کو اپنے کاروبار میں شامل کرے جو منافع آئے ہمیں دے دے، کہنی کے مالک نے اس رقم کو لے کر مارکٹ میں نقد خریدی کی اور جو سامان خریدا اس پر فنی فرد پارچ روپیہ لگا کر اس شخص کو بیع دے دیا، کیا یہ طریقہ درست ہے؟“ اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”ایک شخص منت کرے اور دوسرا شخص سرمایہ لگائے، اس کو ”مضاربت“ کہتے ہیں، یہ اسی صورت میں جائز ہے، جبکہ نفع و نقصان میں دونوں شریک ہوں اور اس کا تناسب متعین کر لیا جائے، مثلاً دونوں فریق بچاس فیصد نفع کے حقدار ہوں گے اور اسی نسبت سے نقصان بھی برداشت کریں گے۔ اس لئے جو صورت آپ نے بتائی ہے، یہ اپنی موجودہ شکل میں جائز نہیں، البتہ تھوڑی تبدیلی کے ساتھ جائز ہو سکتی ہے، اور وہ اس طرح کہ سرمایہ لگانے والے شخص سے اجازت لے لے کر میں اس سے تمہارے لئے ظان مخصوص سامان جو مجھے کاروبار میں مطلوب ہیں، خرید لینا ہوں، پھر جب اس سامان کو خریدے تو خریدنے کے وقت اسے ساتھ لے جائے یا خریدنے کے بعد اسے لاکر دکھا دے، تاکہ اس شخص

کا قبضہ بت ہو جائے، پھر نئی عدد پانچ روپے کے اضافہ کے ساتھ وہ اس شخص سے خرید کر لے، یہ صورت چہ تکرر ہوگی، اور اس کو فقہ میں "مراحمہ" کہتے ہیں۔

اسی طرح معطلہ حالت حائض میں کس طرح بچوں کو قرآن پڑھائی جائے؟ اس پر روشنی ڈالنے ہوئے رقم طراز ہیں:

"آپ اس طرح بچوں کو حالت حیض میں پڑھا سکتی ہیں کہ پوری آیت ایک ساتھ نہ پڑھیں، بلکہ ایک ایک لفظ ٹوٹوڑ کر پڑھا کریں، اگر ضرورت ہو تو نصف آیت بھی پڑھنے کی گنجائش ہے۔

وَإِذَا حَاضَتْ الْمَعْلَمَةُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَعْلَمَ الصَّبِيَّانَ كَسَمَةِ كَلِمَةٍ وَتَقْطَعَ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ عَلَى قَوْلِ الْكُرْخِيِّ وَعَلَى قَوْلِ الطَّحَلَوِيِّ نِصْفَ آيَةٍ" (البحر الرائق: ۲۰۰/۱، باب الحيض، کتاب الطہارۃ)

یہ بات مناسب ہے کہ آپ لکڑی یا قلم کے سہارے الفاظ قرآنی کی نشاندہی کریں اور خود ہاتھ نہ لگائیں، اگر آپ کے ارادہ کے بغیر بچوں نے آپ کے جسم سے قرآن لگا دیا، تو اس میں آپ پر کوئی گناہ نہیں، اور نہ اس پر کوئی کفارہ واجب ہے، جہاں تک کپڑے میں لگانے کی بات ہے تو اس میں تو یوں بھی کچھ حرج نہیں، آپ خود بھی بوقت ضرورت اپنے کپڑوں سے قرآن مجید کے اوراق کو چھو سکتی ہیں۔"

استحوا و امت کا لحاظ

ایک جگہ عید گاہ کے سلسلہ میں اختلاف پیدا ہو گیا اور ہا بھی گروہ بندی کی وجہ سے ایک گروپ نے انک عید گاہ سرکاری زمین پر بغیر اجازت کے بنائی شروع کر دی، اور لوگوں سے اس کے لیے چندہ وصول کرنا شروع کر دیا، اس سلسلہ میں جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

"عید گاہ کا مقصد وسیع تر سطح پر مسلمانوں کی اجتماعیت کو بہ روئے بھرنا ہے، اس لئے اگر دونوں عید گاہیں قریب قریب ہوں اور اس پوری آبادی کے لئے کفایت کرتی ہوں، تو بہتر ہے کہ نئی عید گاہ تعمیر نہ کی جائے کہ اس سے خواہ مخواہ مسلمانوں کی اجتماعیت متاثر ہوگی، عید گاہ کے موجودہ ذمہ داروں کو چاہئے کہ اس نئی آبادی کے مسلمانوں کو بھی اپنے ہمسایہ میں لیں اور اگر ان کی کوئی حکایت ہو تو ان کو رفع کرنے کی کوشش کریں، مسلمانوں کی وحدت کو برقرار رکھنے کے لئے اپنے رقارے قربانی بہت ہی اجر ثواب اور عند اللہ عزت کا باعث ہے، ہر مسلمان اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ کے لئے اپنے آپ کو جھکاتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے بلند فرماتے ہیں۔
 من تواضع لله رفعه الله تو دوسروں کی زمین پر خواہ افراد کی ہو یا سرکاری عید گاہ یا مسجد بڑا قطعاً جو نرائیں، اس لئے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہئے، ہر عید کی نہ زمرہ میں بھی پڑھا جاسکتی ہے، اس لئے اگر اس میں پڑھا لی جائے تو کراہت کے ساتھ نماز ادا ہو جائے گی۔"

تراویح نماز کی جس رکعات اور آٹھ رکعات سے متعلق سوال کیا گیا، تو تراویح کی جس رکعت مسنون ہونے وضاحت مع دلیل پیش کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

”تاہم ان مسائل میں باہم جدال و نزاع مناسب نہیں، اگر کچھ لوگ آٹھ رکعت پڑھنا چاہتے ہوں اور کچھ لوگ بیس رکعت تو آٹھ رکعت پڑھنے والے آٹھ رکعت پر اکتفا کر لیں، اور باقی حضرات بیس رکعت پوری کر لیں، اس طرح دونوں گروہوں کا اپنے نقطہ نظر پر عمل ہو جائے گا، یوں تو امت کا اتحاد ہر حال میں ضروری ہے، لیکن موجودہ حالات میں اگر مسلمانوں نے ایک دوسرے کی رائے کا احترام اور اختلاف رائے کے باوجود اتحاد کا سبق نہیں سیکھا، تو سخت نقصان اٹھائیں گے، اللہ تعالیٰ ہمیں وقت کے تیور کو پہچاننے اور اختلاف رائے کے باوجود ایک دوسرے کے ساتھ مل کر رہنے کی توفیق عطا فرمائے۔“

اسی طرح اہل حدیث کے پیچھے خفی اور خفی کے پیچھے اہل حدیث کے نماز ادا کرنے سے متعلق سوال کیا گیا، اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”نماز کے جن احکام میں احناف اور غیر مقلدین حضرات کا اختلاف ہے، ان میں مہد صحابہ ؓ سے اختلاف رائے رہا ہے اور ائمہ مجتہدین میں بھی ان مسائل کی بابت ایک سے زیادہ آراء رہی ہیں، اس لئے ان مسائل کو وجہ نزاع نہیں بنانا چاہیے، بہت سے مسائل میں رسول اللہ ﷺ کے ایک سے زیادہ عمل منقول ہیں، اسی لیے صحابہ ؓ نے بھی

اپنے اجتہاد اور ذوق کے مطابق الگ الگ احادیث کو ترجیح دیا ہے، سلف صالحین نے بھی ان مسائل کو ایک دوسرے کی مخالفت کا باعث نہیں بنایا اور ایک دوسرے کے پیچھے نماز ادا کرتے رہے، اس لیے غیر مقلد حضرات احناف کے پیچھے اور احناف غیر مقلدین کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں۔“

حنی لفین کے بارے میں شائستہ لب و لہجہ

حضرت الامام کا مزاج دینی تحریروں اور فتاویٰ میں تقابلاً بالاعقاب اور طعن و ہتک سے گریز کا ہے، اور جو فرقے امت کے دائرہ میں آتے ہیں، ان کے بارے میں نرم لب و لہجہ اختیار کرنے کا ہے، البتہ قادیانیت کے بارے میں آپ کا لب و لہجہ سخت ہوتا ہے، پھر بھی یہ بات ملحوظ ہوتی ہے کہ خود قادیانی حضرات اسے پڑھ سکیں، تاکہ ان کی اصلاح ہو سکے، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

”قادیانی حضرات مرزا قاسم احمد قادیانی کو نبی مانتے ہیں، ہ لاکہ قرآن مجید نے بالکل صریح الفاظ میں جناب محمد ﷺ کے آخری نبی ہونے کا اعلان فرما دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”محمد ﷺ تمہارے سردوں میں سے کسی کے باپ نہیں، لیکن اللہ کے رسول اور آخری نبی ہیں۔“

حدیثیں اس سلسلہ میں بکثرت وارد ہیں، چنانچہ امت محمدیہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی کا دعویٰ نبوت کرنا جھوٹ ہے، امام طحاوی العقیدۃ الخصاصیہ میں

لکھتے ہیں:

”من ادعی بعلمه النبوة فهو كاذب“ (شرح
العقیدۃ الطحاوی: ص: ۱۶۶)

”ہمارے نبی ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ بالاجماع کفر ہے“
خود مرزا غلام احمد صاحب نے جب تک نبوت کا دعویٰ
نہیں کیا تھا، اس حقیقت کا اعتراف و اعلان کرتے تھے کہ
مسئلہ نبوت آپ ﷺ پر ختم ہو چکا ہے اور آپ ﷺ کے بعد
نبوت کا دعویٰ کرنا کفر ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”مجھے کب جائز ہے کہ نبوت کا دعویٰ کر کے اسلام سے
خارج ہو جاؤں اور کافروں کی جماعت سے جا ملوں۔“

میں گویا اس بات پر مرزا صاحب کا بھی اتفاق ہے کہ محمد ﷺ
کے بعد دعویٰ نبوت کفر ہے، لیکن افسوس بعد کو چل کر خود مرزا
صاحب نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے، جس کو وہ قرآن وحدیث کی
رہنمائی میں، بجا طور پر باعث کفر سمجھتے تھے، اسی لئے مسلمانان
کے دعویٰ نبوت، اس دعوت پر ایمان لانے والے اور ان کی
تصدیق کرنے کو کفر قرار دیتے ہیں، اور تمام امت مسلمہ کا
اس پر اتفاق ہے، خود مرزا صاحب بھی اپنے اوپر ایمان نہ
لانے والوں یعنی تمام مسلمانوں کو ایسا کافر قرار دیا ہے جس
کے دل پر مہر لگ چکی ہے، کہتے ہیں:

”مگر بدکار غریبوں کی اولاد، جن کے دلوں پر خدا نے مہر
کر دی ہے، وہ مجھے قبول نہیں کرتے۔“

مرزا صاحب پر ایمان رکھنے والے بھی تمام مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں، چنانچہ یہاں بشیر الدین محمود احمد ظلیف دوم قادیانی کہتے ہیں:

”کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں ہوتے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا کافر ہیں، مآوردائرۃ اسلام سے خارج ہیں“

اس لئے مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے قبیضین کا دائرۃ اسلام سے خارج ہونا ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے، مسلمانوں کو اس حقیقت سے پوری طرح آگاہ رہنا چاہئے، اور قادیانی حضرات جو بہر حال انسانی نقطہ نظر سے ان کے بھائی ہیں، کو راہ حق اور ایمان کی طرف دعوت دینا چاہئے، لیکن ہے کہ اللہ تعالیٰ میلہ کذاب کے قبیضین کی طرح ان کو بھی ہدایت سے سرفراز فرمادے۔ وما نلک علی اللہ بعزیز وبہ الذوفیق۔

فتاویٰ میں تذکیر و ترہیب

حضرت الاستاذ ایک نقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ دایمانہ مزاج و مذاق کے بھی حامل ہیں، بلکہ یہی رنگ ان پر غالب ہے، چنانچہ آپ کے فتاویٰ میں بھی یہ رنگ نمایاں ہے، اسی لیے جہاں ضرورت محسوس ہوتی ہے، آپ حکم شرعی بیان کرنے کے ساتھ ساتھ تذکیر و ترہیب سے بھی کام لیتے ہیں، اور قصین و حوصلہ افزائی بھی کرتے ہیں، ایک طالبہ جو والدین کی خوشنودی کے لیے مجبوری میں عصری تعلیم حاصل کرنے کے لیے قلمداد رہا ہوں میں زیر تعلیم ہے، ان کا کہنا ہے کہ ماں باپ اپنی لڑکیوں کو اچھے گھرانے میں شادی ہو جانے کے لیے ایسی جگہوں میں

تعلیم حاصل کرنے پر اصرار کرتے ہیں۔ حالانکہ اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا، اس کے جواب میں رقمطراز ہیں:

”اپنی ضرورت کی مقدار یعنی علم حاصل کرنا ہر شخص پر فرض ہے، اور عام انسانی ضروریات کا علم فرض کفایہ کے درجہ میں ہے، یعنی سوسائٹی میں کچھ لوگ اس سے ضرور واقف ہوں، جو ضرورت کے وقت لوگوں کی مدد کر سکیں۔ مگر قتلوط درسگاہوں میں اور خانہ دانی نام اونچا کرنے اور شادی میں رشتوں کی سہولت کی نیت سے علم حاصل کرنا جائز نہیں ہے اور ناجائز ہونے والی چیزیں جس طرح چار سال ناجائز ہوں گی، اسی طرح آٹھ، دس ماہ کے لئے بھی ناجائز ہی رہیں گی، اس قسم کی تعلیم کے لئے غیر قتلوط درسگاہ ہوتی چونکہ یہ بھی ملت کی ایک ضرورت ہے، اس لئے ان شرطوں کے ساتھ تعلیم حاصل کی جاسکتی ہے کہ مسلم خواتین کی نشست لڑکوں سے الگ ہو، وہ پردہ میں ہوں اور ان کی کسی غیر محرم کے ساتھ خلوت اور چہائی کی قربت نہ آتی ہو۔ یہ تو آپ کے متعلقہ سوال کا جواب ہے۔“

مگر اس کے ساتھ ساتھ ہمیں سرت ہے کہ اس فضا اور ماحول میں رہنے کے باوجود اللہ نے آپ کو دین پرستی، استقامت، عطا کی ہے، آپ ایک مثالی خالہ کی حیثیت سے صرف اسی پر اکتفاء نہ کریں کہ اپنی ذاتی زندگی میں ان احکام سے روشنی حاصل کریں، بلکہ دیگر مسلمان بہنوں کی مدد سے

اس بات کی کوشش کریں کہ اولاد آپ حضرات کے لئے
 ایسی سہولتیں فراہم کرے کہ آپ شرعی حدود میں رہ کر اس قسم
 کی تعلیم جاری رکھ سکیں، ممکن ہے آپ کا یہ اقدام آپ کی
 بہت سی بہنوں کے لئے ایک روشنی ثابت ہو۔

اسی طرح بینک سے زچرات پر کئے اور اصلی نقل کی پہچان کرنے پر کمیشن کے سلسلہ میں
 جواب تحریر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”کسوٹی پر پرکھنے اور اصلی نقل پہچان کرنے کی اجرت لینا
 تو جائز ہے، لیکن بینک کی پوری آمدنی بنیادی طور پر سودی
 آمدنی ہوتی ہے، اس لیے بینک سے اس طرح کی اجرت لینا
 جائز نہیں، آپ کے موجودہ کاروباری میں اللہ برکت دے گا،
 اسی پر دستکھا کر لیں۔“

اسی طرح ایک سوال کا جواب دینے کے بعد فرماتے ہیں:

”لیکن آپ حضرات سے خواہش ہے کہ اپنا وقت ایسی
 چیزوں کی تحقیق میں لگائیے جن سے آپ کی عملی زندگی کا کوئی
 دینی نفع متعلق ہو، محض ایسے مسائل میں اپنے آپ کو الجھاؤ
 جس سے ایمان و عمل کا کوئی فائدہ متعلق نہ ہو، انسان کو
 بتدریج غلامست میں لے جاتا ہے۔“

اسی طرح ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

”طلاق ماضی، یا حال کے صیغہ سے واقع ہوتی ہے، جیسے
 کہ میں نے تجھے طلاق دی، یا طلاق دے رہا ہوں، اگر کہے
 کہ طلاق دے دوں گا تو آئندہ طلاق دینے کا وعدہ ہے، نہ

کہ فی الحال طلاق دینا، اس لیے اس صورت میں طلاق راجح نہیں ہوئی، لیکن آپ اپنے دوست کو سمجھائیں کہ اس طرح بار بار طلاق کی دھمکی دینا گناہ کی بات ہے، کیونکہ کسی شری مجبوری کے بغیر طلاق دینا معصیت ہے اور بار بار یہ کہنا کہ میں فلاں گناہ کر گزروں گا، سبائے خود گناہ ہے، پھر اس میں بیوی کی ایذا و رسائی بھی ہے اور یہ بھی گناہ ہے، اگر کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو یا تو بیوی کو سمجھایا جائے، یا زوجین کسی عالم کے پاس معاملہ رکھ کر اسے حل کرائیں، یا بار بار طلاق کی دھمکی دینے سے اندیشہ ہے کہ کبھی طلاق دینے کی نوبت آجائے، تو پھر بعد میں پچھتاوہ ہوگا اور اس پر کچھ فائدہ نہ ہوگا۔“

اسی طرح ایک جواب میں فرماتے ہیں:

”یہ تو آپ کے سوال کا جواب ہے، آپ کا یہ عزم کہ اگر ان اعضاء کی خرید و فروخت حرام ہوگی تو ہم ہمیشہ کے لئے اس سے رک جائیں گے، نہایت ہی قابل تحسین بات ہے، ایک مسلمان تاجر کا یہی عزم ہونا چاہئے کہ ظاہری نفع و نقصان کا خیال کئے بغیر جو چیز حرام اور ناجائز ہو، اس سے اپنے آپ کو بچائے۔“

برائی کے مقابلہ کی ترغیب

بعض برائیاں ایسی ہوتی ہیں کہ ایک بار آدمی انہیں دور نہیں کر سکتے، بلکہ تمام مسلمان مل

کری ان کو مٹا سکتے ہیں، مولانا اپنے جواب کے واسطے ایسے مسائل میں تمام مسلمانوں کو متوجہ فرماتے ہیں اور فتویٰ سے دعوت کا کام لیتے ہیں، چنانچہ جھڑ کے سلسلہ میں ایک سوال کے جواب کے ضمن میں تحریر کرتے ہیں:

”ایک تو جہیز کا مطالبہ اور شادی کے موقعہ سے لین دین کی رسم خود گناہ ہے، اس کو ہمت و حوصلہ کے ساتھ ختم کرنے کی ضرورت ہے، اگر تمام لڑکی والے یہ طے کر لیں کہ وہ شادی میں ایسے مطالبات کو قبول نہیں کریں گے، تو لڑکے اور لڑکے والے خود جھکے پر مجبور ہوں گے، اور یہ غیر اسلامی اور غیر انسانی رسم ختم ہو سکے گی، یہ ایک حقیقت ہے کہ ایسی رسم کو بڑھا دینے میں لڑکی والے بھی قصور وار ہیں، اس لئے صحیح طریقہ یہ ہے کہ ایسا سماجی ماحول بنایا جائے کہ لوگ لین دین کی شرط لگانے والوں کو لڑکی دینے ہی سے انکار کر دیں انکسڈ زپازٹ کرنا سود حاصل کرتا ہے، لہذا یہ لڑکے کا مطالبہ پورا کرنے کے لئے ایک گناہ کے لئے دوسرے گناہ کا اور کتاب کرنے کے مترادف ہے، اس لئے اس مقصد کے پیش نظر انکسڈ زپازٹ کرنا جائز نہیں۔“

مستقی کے مصالح کی رعایت

اسی طرح آپ مستقی کے شخصی مصالح کو بھی پیش نظر رکھتے ہیں اور مزاج شریعت کو سامنے رکھتے ہوئے اسے ایسی بات کی تلقین کرتے ہیں جو اس کے مفاد میں ہو، ایک سوال تھا کہ شوہر نے بیٹی کی نازیبا حرکتوں سے عاجز ہو کر عاق کر دیا، تو اس میں ماں کا کیا رول ہونا چاہئے آپ

نئے تینوں کے مصالح کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرمایا:

”شرعاً عاق کرنے کا کوئی اعتبار نہیں، اور وہ اپنے باپ کے مال میں وفات کے بعد عام اصول کے مطابق وارث ہوتا ہے، اگر باپ لڑکے کی واقعی زیادتی پر اس سے بے تعلقی برتے تو ماں کو حکمت و مصلحت سے کام لینا چاہئے، اور باپ اور بیٹے کے درمیان جو فاصلہ پیدا ہو گیا ہے اسے بند کرنا چاہئے، اگر توقع ہو کہ اس کی بے رخی سے لڑکے کو خنبہ ہوگا اور وہ اپنے ناشائستہ طرز عمل سے باز آ جائے گا تو اس سے بے رخی برتنی چاہئے اور اگر امید ہو کہ اپنا رویہ نرم رکھنے کی صورت میں وہ لڑکے کی اصلاح کر سکے گی تو اسے شوہر کو ناراض کیے بغیر بیٹے کے ساتھ ایسے روابط رکھنے چاہئیں، تاکہ بددیر سبکی اس کی اصلاح ہو جائے۔“

اسی طرح دراشت کے ایک سوال کے بارے میں کہتے ہیں:

”یہی کو اس طرح دو تہائی املاک کا مالک بنانا بھی جائز ہے، اگر نیست اس کی آئندہ زندگی میں تعاون ہے (یعنی اس کی نیت یہ ہے کہ میرے مرنے کے بعد میری بیوی مالی پریشانی میں مبتلا نہ ہو)، ورثہ کو محروم کرنا مقصود نہیں ہے، تو وہ انشاء اللہ گنہگار بھی نہیں ہوگا، البتہ اس کے ساتھ ساتھ دوسرے اقرباء سے حسن سلوک کا خیال رکھنا چاہئے اور جاکد ادا کا کچھ حصہ ان کے لیے بھی چھوڑنا چاہئے۔“

سنودی عرب میں رہنے والے ایک ہندوستانی مسلمان نے نماز چٹاڑہ میں سلام سے

متعلق سوال کیا تو اس کے جواب میں حضرت علامہ ترمذی فرماتے ہیں:

”نماز جنازہ بھی ایک نماز ہے، چنانچہ حدیث میں ہمیشہ اس کے لئے ”صلاۃ“ کا لفظ استعمال ہوا ہے اور اس نماز کے لئے بھی طہارت وغیرہ کی وہی شرطیں ہیں، جو دوسری نمازوں کے لئے ہیں، اس کی بھی ابتداء بکبیر تحریر سے ہوتی ہے اور اہتمام سلام پر، اس لئے جیسے دوسری نمازوں میں دو دفعہ سلام کیا جاتا ہے، اس نماز میں داکین اور ہائیں دونوں طرف سلام ہونا چاہئے، نماز جنازہ کے سلسلے میں جو صحیح روایتیں ہیں ان میں، مطلق سلام کا ذکر ہے، ایک یا دو کی صراحت نہیں، اس لئے امام ابوحنیفہ دوسری نمازوں کو سامنے رکھتے ہوئے نماز جنازہ میں بھی دو سلام کے قائل ہیں، دوسرے فقہاء ”ایک ہی سلام کے قائل ہیں، لیکن مائے امام احمد بن حنبل کی ہے، سعودی عرب میں چونکہ زیادہ تر لوگ حنبلی المسلک ہیں، اس لئے وہ ایک سلام پر اکتفاء کرتے ہیں، ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، اس روایت میں ایک ہی سلام بکبر کرنے کا ذکر ہے۔ اگر روایت معتبر نہ ہوتی تو واقعی جنت تھی، مگر محدثین نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن صہبان بن ابی العتیس ہیں، حافظ ابن حجر مغل کہتے ہیں کہ یہ ضعیف ہیں۔ جہاں تک عمل کرنے کی بات ہے، تو چونکہ یہ ایک فردی مسئلہ ہے، اس لئے جب آپ سعودی عرب میں رہیں، تو جس امام

کے پیچھے نماز پڑھیں اس کی اجازت کر لیں، اس کی گنجائش ہے،
البتہ آپ ایک کے بجائے دوسرا اسلام بھی پھیر لیں، اور جب
خود امامت کریں یا خطی امام کے پیچھے پڑھیں تو دوسلا
پھیریں کہ دلیل کے اعتبار سے یہ رائے زیادہ قوی ہے۔“

فتاویٰ میں بھی معاملہ فہمی

حضرت الاستاذ آندھرا پردیش کے قاضی شریعت بھی ہیں اور طویل عرصہ سے فیصل
خصوصیات کا فریضہ انجام دے رہے ہیں، اس لیے آپ کے فتاویٰ میں بھی معاملہ فہمی کی کیفیت اور
قوت فیصلہ نمایاں نظر آتی ہے، چنانچہ عورتوں کے لیے بیوٹی پارلر چلانے کے بارے میں ناپسندگی
کا اظہار کرتے ہوئے اخیر میں فرماتے ہیں:

”ان امور کی رعایت کے ساتھ اگر پردہ کا پورا اہتمام ہو
صرف خواتین ہی تزئین کا کام کرتی ہوں، تو ایک حد تک
اس کی گنجائش ہے، لیکن بہتر یہ بھی نہیں؛ کیوں کہ اس سے
اسراف اور تزئین و آرائش میں غلو کا حراج پیدا ہوتا ہے، جو
بہر حال اسلام کے اصل مزاج اور روح کے خلاف ہے، اس
لیے میری مسلمان بہنوں سے خواہش ہے کہ وہ بیوٹی پارلر
قائم کرنے، اس میں کام کرنے اور اس کی خدمات سے
استفادہ کرنے سے اجتناب کریں کہ آپ کا اصل زیور حیا و
ہے اور اس سے بڑھ کر آپ کے لیے زیبائش و آرائش اور
جذب و کشش کا کوئی اور سامان نہیں۔“

ایک شخص نے اپنی بیوی کو— جو عیال کی وجہ سے جنسی تعلق کے لائق نہیں تھی— عیال

دیجے یا قطع کرانے یا تو خود دوسری شادی کر لینے کے بارے میں سوال کیا ہے، آپ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”رہنہ نکاح اسی لئے ہے کہ آرام کی طرح تکلیف اور مشکوکی خرج دکھ میں بھی ایک دوسرے کے ساتھ رہیں، اسی لئے بیوی کے بیمار ہونے کی وجہ سے اسے حلاق دے دینا گناہ، غیر اسلامی اور غیر انسانی فعل ہے، اور اس سے زیادہ لائق شرم بات یہ ہے کہ عورت یا اس کے اہل خانہ سے کہا جائے کہ وہ ضلع حاصل کر لے، البتہ شوہر کو اپنی ضرورت کے لئے اس بیمار بیوی کے حقوق ادا کرتے ہوئے دوسرا نکاح کرنے کی اجازت ہے، اور اس کے لئے پہلی بیوی سے اجازت یہ اس پر اس کا ظہر ضروری نہیں۔“

اسی طرح شہر سے دور دیوان مساجد کو عید گاہ بنا کر محفوظ کر دینے کے مشورہ پر آپ فرماتے ہیں:

”یہ واقعی بہت اہم اور تشویشناک مسئلہ ہے، جو مسجدیں ایسے علاقہ میں واقع ہوں، وہاں سے نسبتاً قریب جو مسلمان رہتے ہوں، انہیں چاہئے کہ اگر وہاں شیخ دفعہ نماز نہیں ادا کر سکتے تو کم سے کم دو تین نمازیں ہی اہتمام سے ادا کیا کریں، تاکہ ان مساجد کا تحفظ ہو سکے، یہ تجویز بھی بہت مناسب ہے کہ ایسی مسجدوں میں عید کی نماز ادا کی جائے بلکہ اگر عید اور جمعہ دونوں کا اہتمام ہو جائے تو چنداں دشوار نہ ہوگا، حضرات علمائے کرام اور قارئین ذی احترام سے درخواست کی جاتی

ہے کہ وہ اس مفید و اہم تجویز پر خصوصی توجہ فرمائیں۔"

سوال کا وقت نظر سے مطالعہ

حضرت الاستاذ کا حراج یہ ہے کہ کسی بھی سوال پر بہت ہی وقت نظر کے ساتھ غور کرتے ہیں، اور سوال پوری طرح سمجھ کر جواب تحریر فرماتے ہیں، مثال کے طور پر ایک سوال اور اس کا جواب ملاحظہ کیا جائے:

سوال: - "بیردن ملک سے اس کے جواب میں لڑکی کے شوہر نے ایک ٹیلی گرام دیا وہ یہ ہے کہ:

"Ree owed Register forget every
this promire every this will loe O.K
send. aughter immediately of
Buaree."

اس کا ترجمہ یہ ہے کہ "رجسٹری ملا، سب کچھ بھول جاؤ، سب کچھ دھو کر تباہوں، بیٹی کو جلدی بھیجو، دیکھو، ورنہ طلاق" یہ ٹیلی گرام آ کر زائد از دو سال کا عرصہ ہوا، اب یہ طلاق لڑکی پر عائد ہوئی یا نہیں؟

جواب: - "ڈائمنڈس" (Ree owed) کا لفظ انگریزی زبان میں طلاق ہی کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس لئے اصول کے مطابق طلاق رجعی مشروط ہوئی، جیسا کہ فقہاء نے "رہا کرم" کے الفاظ سے طلاق رجعی واقع کی ہے۔۔۔ اب چون کہ اس ٹیلی گرام کے آنے کے بعد

نرکی کو اس کے سرسراں نہ بھیجا گیا، بلکہ دو سال کا عرصہ گزر چکا ہے، اس لئے یہ طلاق واقع ہوگئی، چوں کہ یہ طلاق رجعی ہے، اس لئے عدت کی تکمیل تک لوٹا لینے اور رجعت کرنے کی گنجائش تھی، عدت تین حیض ہوتی ہے، اگر اس عدت میں شوہر نے نہ لوٹایا ہو، تو طلاق پائے ہوگی، عورت اس کی بیوی نہیں رہی اور اب رجعت کی گنجائش باقی نہیں رہی۔“

احکام شرعیہ کی حکمت و مصلحت

بعض لوگ حکم شرعی کے بجائے کبھی احکام کی حکمت و مصلحت دریافت کرتے ہیں، اسی طرح بعض حضرات کسی واقعہ کی تحقیق چاہتے ہیں، آپ ایسے سوالات کے بھی تشریف فرما ہوا کرتے ہیں، چنانچہ مری ہوئی پھیلی کے سلسلہ میں سوال کیا گیا کہ یہ بغیر ذبح کے کیوں کر حلال ہو جاتی ہیں؟ حضرت مولانا اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”اوں تو یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ مری ہوئی پھیلیاں دو طرح کی ہوتی ہیں، ایک وہ جو کسی خارجی سبب کی بناء پر مری ہو، جیسے: پھلی کو پانی سے یا ہر نکال لیا گیا ہو، یا کوئی اور صورت اختیار کی گئی ہو کہ پھلیاں مر جائیں، ان کا کھانا حلال ہے، دوسرے وہ پھلی ہے جو طبعی طور پر خود بخود پانی میں مر جائیں، اس کی علامت یہ ہے کہ یہ الٹی ہو کر سطح پر تیرنے لگتی ہے، ایسی پھلی فقہاء احناف کے نزدیک حلال نہیں، کیوں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”و ما ألقى البحر أو جزر عنه فكلوه و ما مات فيه و طفا فلا تأكلوه“ (سنن أبی داؤد حدیث نمبر: ۳۸۵۵، باب فی أكل الطافي من السمك)

”جس مچھلی کو سمندر پھینک دے یا اس حصہ سے ہٹ جائے جہاں مچھلیاں ہیں، تو اسے کھاؤ، اور جو طیفی موت مر کر تیرنے لگے اسے نہ کھاؤ۔“

روم گئی یہ بات کہ مچھلی ذبح کرنے کی ضرورت نہیں، کسی طرح ماری جائے، اس کا کھانا حلال ہے، تو یہ اس لیے کہ ذبح کا اصل مقصود حیوانات کی رگوں میں پائے جانے والے بچے ہوئے خون کو جسم سے نکال دینا ہے، مردار جانور میں یہ خون گوشت میں بیست ہو جاتا ہے، جو انسانی صحت کے لیے نہایت ہی نقصان دہ ہے، مچھلی میں اس طرح کا بہتا ہوا خون نہیں پایا جاتا، اور اس کا گوشت سفید ہوتا ہے، اس لیے ان کے کھانے میں مضرت نہیں، مچھلی کا مٹنے کے وقت جو دو چار قطرہ خون نکل آتا ہے، یہ رگوں کا خون نہیں، بلکہ گوشت کا خون ہے، یہ خون نہ ناپاک ہے اور نہ رگوں میں بہتے ہوئے خون کی طرح نقصان دہ ہے۔“

عبادات سے متعلق شریعت کے احکام ایسے ہیں جن میں حکمت و مصلحت جانے بغیر ہے

چونکہ چرما عمل کرنا چاہئے، اس لیے آپ کا حراج یکساں ہے کہ جو کوئی عبادات کی حکمت و مصلحت سے متعلق سوال کرتے ہیں، ان کو پہلے عمل کی ترغیب دیتے ہیں، اس کے بعد اصل مسئلہ کو سمجھاتے ہیں، چنانچہ ایک شخص نے نماز میں سری و جہری کی مصلحت پوچھی تو، اس کے جواب میں آپ

فرماتے ہیں:

”اصل یہ ہے کہ شریعت میں جس بات کا حکم دیا گیا ہے، اس کو بے چون و چرا اور مصلحت و حکمت جانے بغیر ہی ہر مسلمان کو قبول کرنا چاہئے، خاص کر جو احکام عبادت سے متعلق ہیں، ان میں عقل و قیاس کو کوئی دخل نہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ کا کوئی حکم حکمت سے خالی ہو، شریعت کا ہر حکم عقل و دانش پر مبنی ہے، لیکن جیسے ہماری نگاہ اور ہماری سماعت کا دائرہ محدود ہے، ہم قریب ہی کی آواز سن سکتے ہیں، اور فرلانگ اور درفرلانگ کی دوری ہی کو دیکھ سکتے ہیں، اسی طرح ہماری عقل بھی کوتاہ اور محدود ہے، اور وہ مصالحِ غیبی کو سمجھنے سے عاجز ہے، اس لئے شریعت کی کوئی بات خلاف عقل تو نہیں، لیکن بہت سی باتیں عقل سے ماوراء ضرور ہیں، ایسے مسائل میں بے فائدہ تبحر سے اجتناب ہی بہتر ہے۔

وایسے ہر ظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ دن کا وقت شورو و شغب کا ہوتا ہے، اور اس میں دھنی یکسوئی بھی نہیں ہوتی، اس لئے ظہر و عصر کی نماز میں تلاوت آہستہ رکھی گئی، رات کا وقت سکوت و خاموشی اور دھنی و قلبی یکسوئی اور قرائت کا ہوتا ہے، اس لئے اس وقت بلند آواز میں تلاوت کا حکم دیا گیا، اور فجر کا وقت جو سب سے زیادہ قلبی نشاط کا ہے، اس میں تلاوت بھی طویل رکھی گئی، جن نمازوں میں بڑا اجتماع ہوتا

ہے، یعنی عیدین، جمعہ وغیرہ، ان میں خصوصی طور پر دعوتی نقطہ نظر سے زور سے قراءت کا حکم دیا گیا، اور شاید اس لئے بھی کہ بڑے مجمع کو بڑے سکون رکھنے، اور لوگوں کے خاطر کو جمع رکھنے کی غرض سے بلند آواز ہی مناسب تھی۔

نصوص کو نقل کرنے کا اہتمام

حضرت الاسلام کا مزاج یہ ہے کہ جو احکام نصوص پر مبنی ہوں، ان میں نص کو نقل کرنے کا اہتمام کیا جائے، آپ فرماتے ہیں کہ متنی مقلد کا نصوص کو نقل کرنا براہ راست اجتہاد و استنباط نہیں ہے، بلکہ یہ نقل حکم اور نقل دلیل ہے، اس سے لوگ نصوص سے مربوط رہتے ہیں، جو اصل مقصود ہیں، آپ کے فتاویٰ میں بھی یہ رنگ نمایاں ہے، مثلاً: مساجد میں غیر مسلم کی تولیت سے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت مولانا اس کے ناجائز ہونے پر قرآن مجید کے ذریعہ دلائل پیش کئے ہیں:

”جہاں تک مسجد پر غیر مسلم کی تولیت کا مسئلہ ہے تو قرآن نے اس کے نادرست ہونے کی صراحت کر دی ہے:

﴿مَا تَحِلُّ لِّلْمُشْرِكِينَ اَنْ يَّعْمُرُوْا مَسَاجِدَ اللّٰهِ
شَاهِدِيْنَ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ (التوبة: ۱۷)

اسی طرح عورت کی خوشبو کے سلسلہ میں سوال کیا گیا، اس کے جواب میں حضرت مولانا فرماتے ہیں:

”عورتیں اپنے شوہروں کے لیے خوشبو استعمال کر سکتی ہیں، اگر شوہر کے علاوہ کوئی اور مجلس کے لیے خوشبو استعمال کرے تو ایسا حلال ہونا چاہئے کہ جس کا رنگ نمایاں اور بو بکی ہو۔“

اور ان کو حضرت امام اٹا اسٹھ نبوی سے حوالہ دیتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو ایسا ہی مہر استعمال کرنے کی
ہدایت فرمائی ہے: ”طیب النساء ما طهر لونه و خفي
ربحه“ (الحامع للترحمی، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ،
حدیث نمبر: ۴۷۸۷)

اگر انکشن کے ذریعہ خون نکالا جائے اسے کیا وضو ٹوٹ جائے گا، اس سلسلہ میں آپ
رقم طراز میں

”لو ان اکبر منی مقدر، میں باہر آنے کے وہ اپنے کے روج
نکال کر دیتا، وہ نہیں فوت، جیسے رقم سے باہر یا پھر انکشن
کے ذریعہ خون نکالیں، پانی نہ لگے تو اس کے بوجھ نہ جائے
نہ اس کے کسی مقدر میں نہ کہ اپنی جگہ سے بہہ پڑے۔ تو
اس وقت ہوتا ہے، چھپو اور انکشن نے قسیم داری دیتا ہے،
اور ان میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے،
کہ بہت عورتوں نے انکشن سے وضو واجب ہے: الوضوء من
کل دم مسائل“ (نصب الراية: ۱/۳۷)

فقہاء نے انکشن سے قریب تر ایک صورت ذکر کی ہے کہ
چھڑی اگر کسی آدمی کو چوسے، اور خون سے بھر جائے تو چھڑی
پھولی ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا، یہی حکم بھرا اور کسی کے خون
چوستے گا ہے، اور اگر بڑی چھڑی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا:

”القراد إذا مض عضو انسان فأمتلاً دماً، إن
كان صغيراً لا ينفق وضوؤه... وإن كان

کبیرا ینقض (الفتاویٰ الہندیہ ۱۱/۱)

اسی طرح وضو کے بعد قول کے استعمال کے سلسلہ میں فرماتے ہیں،

”جب تک جسم سے کوئی ناپاک چیز خارج نہ ہو، یا باطل آدمی نماز کی حالت میں قہر لگا کر نہ بیٹھے، وضو نہیں ٹوٹتا، وضو کرنے کے بعد آئینہ دیکھنے میں کوئی قیاحت نہیں اور قول سے بدن پوچھنے میں بھی کچھ حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ کا بھی ایک قول تھا، جسے آپ ﷺ غسل وضو کے بعد استعمال فرمایا کرتے تھے، (الحجام للتمیذی، حدیث نمبر ۵۳) اولیٰ بعض دفعہ ایسا بھی ہو ا کرتا ہے کہ وضو کے بعد قول نہیں آتی اور آپ ﷺ نے قول نہیں فرمایا، (الحجام للتمیذی، حدیث نمبر ۵۳) اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ درست ہیں، انکی قول استعمال فرمایا جائے، اور انکی ناپا جائے۔“

قرآن کے آپ کے فتاویٰ میں قصوں کو نقل کرنے کا خاص مقام ہے اور اسی مجموعہ میں بہت سے مسائل اپنے دلائل کے ساتھ مل جائیں گے۔

زبان و اسلوب

شرعی مسائل بیان کرنے میں یہ بھی ضروری ہے کہ کم پڑھے لکھے لوگ بھی جواب کو سمجھ سکیں، کسی اور سے اس کا مطلب پوچھنے کی ضرورت نہ پڑے، حضرت الاستاذ کے فتاویٰ میں خصوصیت کے ساتھ اس کی رعایت پائی جاتی ہے، چنانچہ قارئین دیکھیں گے کہ اس کتاب میں آپ کی زبان بالکل عام فہم اور اتنی آسان ہے کہ کم پڑھے لکھے آدمی بھی اس کو ایک بار پڑھ لیں تو

فورا سمجھ جائیں، یہ بات آپ کے ہر فتویٰ میں نمایاں ہے، چنانچہ فتنہ کے بعد نہلانے سے متعلق سوال کیا گیا کہ فتنہ کے اکیسویں دن میں نہایا جائے گا یا زخم خشک ہونے کے بعد؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”فتنہ کے بعد نہلانے کے لئے کوئی دن متعین کرنا حدیث میں نہیں آیا ہے، ایسا کوئی حکم شریعت میں درست نہیں۔ جب ضرورت محسوس ہو نہلایا جاسکتا ہے، اپنی طرف سے کوئی دن متعین کرنا شریعت کی روح کے خلاف ہے، اس سے اجتناب کریں“

قراءت کی غلطی کے سلسلہ میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”عربی زبان میں اعراب یعنی زبر، زیر، پیش کی بڑی اہمیت ہے، اور اکثر اوقات اس سے متنی میں غیر معمولی تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے، اس لئے نماز میں خصوصاً اور نماز کے باہر بھی قرآن مجید پڑھنے میں غریب احتیاط کرنی چاہئے، تھوڑی سی محنت اور کوشش کے ذریعہ ایسی غلطیوں سے بچا جاسکتا ہے، تاہم چونکہ اللہ تعالیٰ نے خطا اور بھول چوک کو معاف فرمایا ہے، اور خاص کر اہل غم سے ایسی غلطیاں پیش آتی رہتی ہیں، اس لئے فقہاء کی رائے ہے کہ اگر زبردستی غلطی ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی:

”ولو قرأ النصب مكان الرفع، والرفع مكان

النصب أو الخفض مكان الرفع أو النصب، لا

تفسد صلاته“ (الفتاویٰ الہندیہ: ۸۲/۱)

شرعی اور فقہی احکام و مسائل کے علاوہ اس مجموعہ میں ایمان و عقیدہ، رسوم و رواجات، تفسیر آیات اور احادیث کی تحقیق کا بھی ایک اچھا خاصہ حصہ آگیا ہے، اور اس پہلو سے بھی یہ مجموعہ اقتیازی حیثیت کا حامل ہے۔

حضرت مولانا کے فتاویٰ کی جو خصوصیات اس حقیر کو نظر آئیں اور جواہل علم کے لیے خاص طور پر قابل توجہ ہیں، کا یہاں ذکر کیا گیا ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو اور اس کی جمع ترتیب کے سلسلہ میں اس حقیر کی خدمت قبول فرمائے۔

محمد عبداللہ سلیمان مظاہری

شعبہ کتب و فرائض المسجد العالی الاسلامی حیدرآباد

۲۳/ربیع الاول ۱۴۲۶ھ = ۳/مئی ۲۰۰۵ء





کتاب الفتاوی

پہلا حصہ

مقدمہ

از مولف



مقدمہ

فتویٰ کا مادہ ”ف“ ”ت“ ”ی“ ہے، فتویٰ اور ٹھیکہ افتاء سے ماخوذ ہے، افتاء کے معنی کسی امر کو واضح کرنے کے ہیں، ”افتاء فی الامر، ابانہ لہ“ (القاموس المحيط : ۱۷۰۲) لکھا تو ”ف“ کے پیش کے ساتھ ہی استعمال ہوتا ہے، لیکن فتویٰ ”ف“ کے ”پیش“ اور ”زیر“ دونوں طریقہ پر استعمال کیا جاتا ہے، (حوالہ سابق) البتہ ”ف“ پر زیر زیادہ مشہور اور مروج ہے، اور اہل مدینہ کی لغت بھی بیکرا ہے۔ ”الفتح فی الفتویٰ لأهل المدينة“ (لسان العرب : ۳۳۸) بلکہ علامہ زبیری کا رجحان، جو اس طرف ہے کہ ٹھیکہ ”ف“ کے پیش کے ساتھ ہونا چاہئے اور فتویٰ ”ت“ کے زیر کے ساتھ ہی ہونا چاہئے۔ (دیکھئے: تاج العرب : ۳۸/۲۰) — افتاء کے معنی فتویٰ دینے کے ہیں اور استفاء کے معنی فتویٰ طلب کرنے کے ہیں۔

قرآن مجید میں افتاء اور استفاء کے الفاظ مجموعی طور پر گیارہ جگہ استعمال ہوئے ہیں، اور حدیث کی نو مشہور کتب جن کی فہرست سازی ”المعجم المفہر“ میں کی گئی ہے، میں بارہ مواقع پر ٹھیکہ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ (دیکھئے: المعجم المفہر لالفاظ الحدیث النبوی الشریف)

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف کے سلسلہ میں اہل علم نے مختلف تعبیرات اختیار کی ہیں، بعض لوگوں نے فتویٰ کی وہی تعریف کی ہے جو اجتہاد کی ہے، کیوں کہ حنفیہ میں کے نزدیک افتاء اور مفتی سے مراد مجتہد ہوا کرتا تھا، اسی لیے بہت سے علماء اصول نے اجتہاد و تحقید کی بحث میں افتاء اور استفتاء کے احکام ذکر کئے ہیں، بعد کے فقہاء نے افتاء کی ایسی تعریف کی ہے جس میں بمقابلہ اجتہاد کے موم پایا جاتا ہے، علامہ قرانی فرماتے ہیں:

”الفتوى إخبار عن الله تعالى و تعلى في
الزمام أو إباحة“ (کتاب الفروق: ۵۳/۳)
”اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی امر کے لازم ہونے یا مباح
ہونے کی خبر یا فتویٰ ہے“

علامہ ربانی ”قطران“ میں:

”الإخبار بالحکم من غیر الزام“ (حاشیہ
جمع الجوامع: ۲/۳۹۷)
”لازم قرار دیے بغیر کسی حکم کی بابت خبر دیے کو فتویٰ کہتے
ہیں“

علامہ حاکمی کی عبارت سے ظاہر ہے کہ حکم کے بارے میں خبر دیے کا نام افتاء ہے:
”... إلا أن المفتی مخبر عن الحکم“ (الدر
المختار مع الرد: ۱/۱۷۷، مقدمہ)

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف کے سلسلہ میں چند باتیں ملحوظ رکھنی چاہئیں:
● مفتی کے فتویٰ کی حیثیت خبر و اطلاع کی ہوتی ہے، جیسے قاضی
فریقین پر احکام کو لازم قرار دیتا ہے، مفتی مستفتی پر اپنی طرف
سے کسی حکم کو لازم نہیں کرتا اور نہ وہ اس کا نماز ہے۔

❖ فتویٰ حکم سے متعلق ایسی اطلاع کو کہتے ہیں جو کسی سوال کے جواب میں ہو، سوال واستفسار کے بغیر اپنی طرف سے حکم شرعی کی رہنمائی کی جائے وہ وعظ وارشاد ہے نہ کہ فتویٰ۔

❖ فتویٰ ایسے سوال کا جواب ہوتا ہے جو پیش آمدہ واقعات سے متعلق ہو، اگر کوئی واقعہ پیش نہیں آیا، بلکہ اس کو فرض کر کے جواب دیا گیا تو یہ تعلیم ہے نہ کہ افتاء، اس طرح فتویٰ کی جامع تعریف ڈاکٹر شیخ حسین محمد ملاح کے الفاظ میں اس طرح ہوگی:

”الإخبار بحکم اللہ تعالیٰ عن الوقائع بدلیل شرعی لمن سأل عنه“ (الفتاویٰ نشأتها و تطورھا: ۱/۳۹۸)

”پیش آمدہ واقعات کے بارے میں دریافت کرنے والے کو دلیل شرعی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بارے میں خبر دینے کو فتویٰ کہتے ہیں“

جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا محققین کے نزدیک فتویٰ خود اجتہاد سے عبارت تھا، چوتھی صدی ہجری کے بعد جب تقلید کا رواج عام ہوا، اور مجتہدین مقتود ہو گئے تو جو لوگ فقہاء کے آراء و اقوال کو نقل کرتے تھے وہی لوگ مفتی کہلانے لگے، اصل میں اس عہد میں عام طور پر نقل فتاویٰ کا کام ہوتا ہے، اور انہیں کو مفتی کہا جاتا ہے، چنانچہ علامہ شامیؒ علامہ ابن قدام کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

”فأما غیر المجتہد ممن یحفظ أقوال المجتہد فلیس بمفتی، والواجب علیہ إذا سئل أن یدکر

قول السجته كذا لإمام علي وجہ: الذکایة ،
 فعرف أن ما يكون في زمانه من فتوى
 الموجودين ليس بفتوى ، بل هو نقل كلام
 المفتي ليأخذ به المستفتي " (الدور الممتمم مع
 الرد: ۱/۲۸، مقدمة)

"غیر مجتہد جسے مجتہدین کے اقوال یا دہودہ مجتہد نہیں ہے، اور
 اس پر واجب ہے کہ جب سوال کیا جائے تو فقہ کا قول ذکر
 کرے، جیسے بطور حکایت کے کہ یہ فلاں امام بقول ہے،
 اس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ ہمارے زمانہ میں موجودہ
 لوگ جو فتویٰ دیتے ہیں وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے، بلکہ وہ
 مفتی کے اقوال کو نقل کر رہے ہیں تاکہ مستفتی اس پر عمل کریں"

غالباً اسی پس منظر میں مولانا عظیم الاحسان مجددی نے فتویٰ کی تعریف اس طرح کی ہے:

"تبیین الأحكام الصادرة عن الفقهاء في
 الوقائع الجزئية" (أدب المفتي: ص ۲)
 "جزئی واقعات میں فقہاء سے منقول احکام کو بیان کرنے کا
 نام فتویٰ ہے"

افتاء اور قضاء

فتویٰ سے قرعہ اصطلاح فقہاء کی ہے، کیوں کہ مفتی بھی حکم شرعی کو بیان کرتا ہے اور قاضی
 بھی، اس لیے اہل علم نے ضرورت محسوس کی کہ قضاء اور افتاء کے درمیان فرق کو واضح کیا جائے،
 چنانچہ اس سلسلہ میں درج ذیل فرق بیان کئے گئے ہیں:

۱۔ مفتی کسی حکم کے بارے میں خبر دیتا ہے اور قاضی متعلق اشخاص کو اس کا پابند کرتا ہے اور اس پر اس کو لازم قرار دیتا ہے، چنانچہ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”لا فرق بین المفتی و الحاكم إلا أن المفتی

مخبر بالحکم و القاضي ملزم به“ (شرح عقد

رسم المفتی: ص: ۲۷، مکتبہ سعیدہ، سہارنپور)

”مفتی اور حاکم (قاضی) کے درمیان کوئی فرق نہیں سوائے

اس کے کہ مفتی حکم کے بارے میں خبر دیتا ہے اور قاضی اس کو

لازم قرار دیتا ہے“

اسی لیے مستفتی پر کسی خاص شخص کا فتویٰ لازم نہیں ہوتا، اگر وہ چاہے تو وہ اس پر عمل کرے

اور چاہے تو کسی دوسرے مفتی سے فتویٰ لے لے، لیکن قاضی کا فیصلہ اس پر واجب الطاعت ہوتا

ہے۔ (إعلام الموقعین: ۱/۲۶، الاحکام فی تمییز الفتاویٰ من الأحکام للقرا فی

ص: ۲۰) اسی لیے اگر کسی معاملہ کے دو فریق میں سے ایک نے کسی مفتی سے رجوع کیا ہو تو اسے

اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، لیکن اگر اس نے کسی قاضی سے رجوع کیا ہو تو دوسرے فریق کو بھی اس

سے رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ (دیکھئے: البحر المحیط للزکشی: ۶/۳۱۵)

یوں تو قضاء اور افتاء کے درمیان فرق کے اور بھی کئی وجوہ ہیں، لیکن دونوں کے درمیان

بنیادی اور جوہری فرق یکساں ہے، جس کا علامہ شامی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

۲۔ علامہ حصکفیؒ نے بڑا زیہ کے حوالہ سے ایک فرق یہ بھی کیا ہے کہ مفتی دیانت

اور باطن کے اعتبار سے بھی فتویٰ دیتا ہے، لیکن قاضی ظاہر کے اعتبار سے ہی فیصلہ کرنے کا

مکلف ہے، مثلاً: کسی شخص نے مفتی سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو کہا تھا کہ: ”تو طلاق یافتہ ہے“

”أنت طالق“، اور کہے کہ میرا مقصد انتہاء طلاق نہیں تھا، بلکہ میرا مقصد جھوٹی خبر دینا تھا، تو

مفتی طلاق واقع نہ ہونے کا فتویٰ دے گا، لیکن قاضی وقوع طلاق کا فیصلہ کرے گا۔ (نود

المحقق علی الدر ۳۰۶/۳)

۳۔ علامہ ابن قیمؒ نے ایک فرق یہ بھی لکھا ہے کہ مفتی کے فتویٰ کی حیثیت شریعتِ نوہیت کی ہوتی ہے، مستفتی بھی اس پر عمل کر سکتا ہے اور دوسرے لوگ بھی، قاضی کا فیصلہ ایک خاص واقعہ سے متعلق ہوتا ہے، دوسرے واقعات میں بطور خود اس کو جاری نہیں کیا جاسکتا۔
(دیکھئے: إعلام الموقعین ۱/۳۸)

۴۔ افتاء کا دائرہ مقابلہ قضاء کے وسیع ہے، کیوں کہ قضاء کا تعلق بنیادی طور پر مصالح و مصلحت سے ہے اور افتاء کا تعلق مصالح و مصلحت سے بھی ہے اور مصالحِ آخرت سے بھی۔ (تہذیب الفروق، مباحث الفروقی ۳/۹۵) — اسی لیے فتویٰ معاملات کے حوالہ سے عبادت اور آداب وغیرہ کے بارے میں بھی دئے جائیں گے، لیکن مقدمہ میں مواقع کے حوالہ سے عبادت جیسے: ”المازورۃ کا درست ہونا اور نہیں ہونا“ کے بارے میں فیصلہ کرنا قاضی کا کام نہیں۔

۵۔ ایک اہم فرق یہ بھی ہے کہ قاضی کا فیصلہ ہر حال واجب الطاعت ہے، خواہ وہ فریقین کے مسلک فقہی کے موافق ہو یا خلاف، اسی لیے فقہاء نے لکھا ہے کہ قضاء قاضی رافع خلاف ہوتا ہے، یعنی جس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہو، کسی خاص مسئلہ میں جب قاضی فیصلہ کر دے تو وہی فریقین کے لیے واجب العمل ہوتا ہے، جبکہ فتویٰ کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اگر مستفتی کسی اور فقہ کا مقلد ہو اور مفتی کسی اور فقہ کا، اور مفتی اپنی فقہ کے مطابق جواب دیدے تو مستفتی کے لیے اس پر عمل کرنا لازم نہیں۔ (دیکھئے: الفتویٰ منشأتها و تطورها ۲/۳۰۱)

افتاء اور اجتہاد

جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا، حنفیہ میں کے یہاں مفتی وہی ہوتا تھا جو مجتہد ہوتا تھا، اسی لیے اصولیہ کی ایک جماعت غیر مجتہد کے لیے فتویٰ دیے کو جائز ہی نہیں کہتی ہے، (الإحكام في أصول الأحكام ۳/۲۳۱) البتہ متاخرین نے افتاء کے دائرہ کو وسیع کر دیا، اور ایسے لوگ جو

خود مجتہد نہ ہوں، لیکن فقہاء کے اجتہادات سے واقف ہوں ان کے لیے بھی فتویٰ دینے کی گنجائش فراہم کی۔ یا یوں کہے کہ قانون کی نقل و حکایت کو فتویٰ سے تعبیر کیا جانے لگا، اس لیے فتویٰ اور اجتہاد کے درمیان فرقی کو بھی پیش نظر رکھنا مناسب ہوگا:

۱۔ افتاء کا تعلق سوال سے ہے، عام طور پر جب کوئی سوال سامنے آتا ہے تو مفتی اس کا جواب دیتا ہے، اجتہاد کے لیے سوال ضروری نہیں ہے، بہت سے ایسے مسائل کے بارے میں بھی اجتہاد کیا جاتا ہے، جن کے بارے میں کوئی سوال نہ کیا گیا ہو، بلکہ جو واقعات ابھی پیش ہی نہ آئے ہوں۔

۲۔ جو قطعی احکام ہیں ان میں اجتہاد کا دخل نہیں، لیکن فتویٰ احکام قطعیہ کے بارے میں بھی دیا جاتا ہے اور احکام ظاہریہ کے بارے میں بھی۔

۳۔ اجتہاد احکام کو دریافت کرنے کا نام ہے اور افتاء دریافت شدہ احکام کو ضرورت مند مفتی تک پہنچانے کا نام ہے۔

۴۔ اجتہاد کی حیثیت ایک عام گلی کی ہوتی ہے اور فتویٰ اکثر اوقات کسی خاص واقعہ سے متعلق ہوتا ہے، اسی پس منظر میں مفتی کو مستفتی کی نفسیات اور اس کے ماحول سے واقفیت کی اور بعض مرتبہ اس سے استفسار کی ضرورت پیش آتی ہے، اسی لیے فقہاء نے بعض اربابِ بیت ”ایمان“ وغیرہ کے بارے میں کہا ہے کہ جو اس شہر کا باشندہ ہو یا وہاں کی بول چال اور محاورات سے واقف ہو، اسی کو اس بارے میں فتویٰ دینا چاہئے، چنانچہ امام نووی فرماتے ہیں:

”لا يجوز أن يفتي في الأيمان والإقرار
ونحوهما ما يتعلق بالالفاظ إلا أن يكون من
أهل البلد الالفاظ أو متنزلاً منزلتهم في الخبرة
بمعراهم من الفاظهم وعرفهم فيها“ (شرح
مہذب ۳/۱، مقدمہ)

”کیمان، اقرار اور اس طرح کے امور جو الفاظ سے متعلق ہیں، میں اسی کے لیے فتویٰ دینا جائز ہے جو بولنے والے کے اہل شہر میں سے ہو، یا کم سے کم اہل شہر کی طرح ان کی تعبیرات اور بول چال کے عرف سے واقف ہو۔“

فتاویٰ کے نام سے مطبوعہ کتابیں

بہت سی کتابیں فتاویٰ کے نام سے چھپی ہوئی ہیں، جیسے خلاصۃ الفتاویٰ، فتاویٰ ابواللیث سرحدی، فتاویٰ ہندیہ اور فتاویٰ کاظمیان، وغیرہ، عام طور پر لوگوں کو اچھنچا ہوتا ہے کہ ان میں سوال و جواب نہیں لیکن انہیں ”فتاویٰ“ کا نام دیا گیا ہے۔

اصل یہ ہے کہ حنفیہ کے یہاں فتاویٰ اور واقعات کی ایک خاص اصطلاح ہے، اور وہ یہ کہ استناد و اعتبار کے لحاظ سے۔ کتابوں کو تین درجوں میں تقسیم کیا گیا ہے، اول درجہ امام محمد کی چھ کتابوں کا ہے، جنہیں ظاہر روایت کہا جاتا ہے، دوسرا درجہ امام صاحب کے شاگردوں کی تالیفات اور خود امام محمد کی ظاہر روایات کے علاوہ دوسری کتابوں کا ہے، ان کو ”تراوی“ کہتے ہیں، تیسرا درجہ امام کی بابت امام صاحب اور آپ کے تلامذہ کی رائے منقول نہیں ہے، بلکہ بعد کے مشائخ اور اہل علم نے ان میں استنباط و استخراج سے کام لیا ہے، ان مسائل کو فتاویٰ اور واقعات سے تعبیر کرتے ہیں، ان مشائخ میں ابو عصمہ، عصام بن یوسف، محمد بن سعد، ابوسلیمان جوزجانی، ابو ابراہیم بن رستم مروزی اور بعد کے اہل علم ہیں۔

فتاویٰ کے نام سے جو کتابیں لکھی گئی ہیں، ان میں ظاہر روایت اور تراوی کے علاوہ بعد کے مشائخ کے اقوال کو بھی نقل کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، اسی مضمون کی وجہ سے ان کو فتاویٰ کہتے ہیں، مگر یا یہ ایک الگ اصطلاح ہے، اس سے فتویٰ کی اصولی اصطلاح مراد نہیں ہے۔

منصب افتاء کی اہمیت اور کار افتاء کی نزاکت

افتاء کی ذمہ داری بہت ہی نازک ذمہ داری ہے، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فتویٰ کی نسبت اپنے آپ کی طرف کی ہے: ﴿قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فَيَهْدِيْكُمْ﴾ (النساء: ۱۳۷) ایک اور موقع پر ارشاد ہے: ﴿قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ (النساء: ۱۷۶) گویا اللہ تعالیٰ کی ذات خود مفتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے مشائخ کی تشریح و توضیح اپنے نبی محمد رسول اللہ ﷺ کو حوالہ کی: ﴿لِيُفْتِيَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل: ۴۴) یہ بیان وضاحت کی ذمہ داری آپ ﷺ کے بعد ہر مہمد کے علماء و ارباب افتاء کے حصہ میں آئی، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مفتی گویا خود شارع کا نائب ہے، اور اس کی طرف سے احکام شریعہ میں لوگوں کی رہنمائی کرتا ہے، اسی لیے علامہ ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ مفتی کو اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ فتویٰ دینے میں وہ کس کا قائم مقام ہے؟

”و ليعلم المفتي عن ينوب في فتواه“ (إعلام الموقعين: ۱/۱۱)

اور امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ مفتی اللہ کی جانب سے رائے کا نگہار کرتا ہے

”المفتي موقع عن الله تعالى“ (شرح مہذب: ۴۰/۱، مقدمہ)

اسی لیے فتویٰ دینے میں بہت احتیاط کرنی چاہئے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”کہ تم میں جو شخص فتویٰ دینے میں جری ہو وہ دراصل دوزخ

پر جری ہے“ (سنن الدارمی: ۱/۵۷)

ابن ابی لیلیٰ سے منقول ہے: ”میں نے ایک سو بیس انصاری صحابہؓ کو دیکھا کہ ان میں

سے ایک سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ دوسرے کا، دوسرا تیسرے کا حوالہ دیتا اور اسی طرح

ایک دوسرے سے رجوع کرنے کی تلقین کرتا، یہاں تک کہ یہ سوال پھر پہلے شخص کی طرف لوٹ آتا" (شرح مہذب: ۴۰۴) ان ہی سے منقول ہے کہ صحابہ کرام کا حال یہ تھا کہ اگر انہیں کوئی حدیث یاد ہوتی تو ان کی خواہش ہوتی کہ ان کے بجائے ان کا بھائی اس روایت کو نقل کر دے، اور کسی سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ چاہتا کہ اس کے بجائے اس کا بھائی بتا دے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جو شخص ہر سوال کا جواب دے وہ مجنون ہے، امام ابوحنیفہؒ کہا کرتے تھے کہ اگر علم کے ضائع ہو جانے کا خوف نہ ہوتا تو فتویٰ نہ دیتا، امام مالکؒ کا مانا یہ تھا کہ اڑتالیس مسائل پوچھے گئے تو تیس کے بارے میں کہہ دیا کہ مجھے اس کا علم نہیں، ایک مسئلہ کے جواب کے بارے میں فرمایا: مجھے معلوم نہیں، عرض کیا گیا، یہ تو آسان اور معمولی مسئلہ ہے، تو آپ غصہ ہو گئے اور فرمایا: علم کی کوئی بات معمولی نہیں، امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ فتویٰ کی جو صنادید اور مظلوم استعدا سفیان بن عیینہ میں تھی، میں نے کسی میں نہیں دیکھی، لیکن میں نے ان کو فتویٰ سے جتنا زیادہ پہچنے ہوئے دیکھا کسی کو نہیں دیکھا، اثر مرئیل ہیں کہ میں نے امام احمد کو بہت سے مسائل میں کہتے ہوئے دیکھا ہے: مجھے نہیں معلوم، سفیان ابن عیینہ اور یحییٰ کہتے ہیں کہ فتویٰ دینے میں جری وہی ہو سکتا ہے جو کم علم ہو، عطاء بن مسائبؒ تا بھی ہیں ان کا بیان ہے کہ میں نے بہت سے لوگوں کو دیکھا کہ ان سے کسی چیز کے بارے میں سوال کیا جاتا تو گفتگو کرتے ہوئے ان پر لرز و طاری ہو جاتا۔ (فخص از: شرح مہذب: ۱/۳۱-۳۰) اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ سلف صالحین ائمہ کے سلسلہ میں کس قدر احتیاط برتتے تھے۔

فتویٰ عہد نبوی ﷺ میں

یہ ظاہر ہے کہ امت میں سب سے پہلے مفتی رسول اللہ ﷺ تھے، علامہ ابن قیمؒ فرماتے

ہیں:

”و أول من قام بهذا المنصب الشريف سيد

المرسلین الخ (إعلام الموقعین: ۱۱/۱)

آپ ﷺ کی شان یہ تھی کہ آپ ﷺ کی ہر بات وحی پر مبنی اور مفتاح ربانی کی ترجمان ہوتی تھی: ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ غَيْرَ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (الفجر: ۳-۴) نیز ارشاد ہے: ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (یونس: ۱۵) اس لیے یہ بات تو ظاہر ہے کہ غیادی طور پر آپ ﷺ کے فتاویٰ وحی کی بنیاد پر ہوا کرتے تھے، لیکن کیا آپ ﷺ اجتہاد سے بھی فتویٰ دیتے تھے؟ اس سلسلہ میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور اکثر اصولیین اس کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ احکام شرعیہ میں بھی اجتہاد پر مأمور تھے۔ (دیکھئے: تبسیر التحرير: ۱۸۵/۳، کشف الأسرار للبخاری: ۳۸۶/۳) یہی رائے امام راڈی اور قاضی بیضاوی کی بھی ہے، (دیکھئے: المحصول للرازی: ج ۲، ص ۳۹۱، ونہایۃ السؤل شرح منہاج الوصول للأسنوی: ۳۶۲/۳، منہاج الوصول للبیضاوی: ص ۱۶۲) امام غزالی کے نزدیک بھی یہی رائج ہے، (المستصفی: ۲۵۵/۲) امام حنفی نے امام ابو حنیفہ کے نقطہ نظر کی اس طرح صراحت کی ہے کہ حضور ﷺ اس بات پر مامور تھے کہ کسی بھی واقعہ میں وحی کا انتظار کریں، اگر انتظار کے باوجود وحی کا نزول نہیں ہوتا تو یہ آپ ﷺ کے لیے رائے اور اجتہاد پر عمل کرنے کی منجانب اللہ اجازت ہوتی، البتہ اگر آپ ﷺ سے اجتہاد میں چوک ہوتی تو من جانب اللہ متوجہ فرمادیا جاتا لہذا اگر آپ ﷺ نے کسی امر کی بابت اجتہاد فرمایا ہو اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس پر کوئی تنبیہ نازل نہ ہوئی ہو تو یہ اس اجتہاد کے قطعی ہونے کی علامت ہے۔ (دیکھئے: أصول السرخسی: ۱۹۶/۲، کشف الأسرار: ۳۸۶/۳)

تعدد واقعات میں رسول اللہ ﷺ نے اجتہاد سے کام لیا ہے، آپ ﷺ سے ایک خاتون نے اپنے مرحوم والد کے بارے میں پوچھا جو حج نہیں کر پائے تھے، کہ کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا: اگر تمہارے والد پر قرض ہو تو ارم سے ادا

کرتی، تو کیا یہ کافی نہ ہوتا؟ انہوں نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا، اللہ کا دین زیادہ قابل ادائیگی ہے۔ (صحیح البخاری، حدیث نمبر ۳۱۵۰، صحیح مسلم، حدیث نمبر ۱۱۳۸)

اسی طرح حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا: کوئی روزہ دار بوسہ لے لے، جو کیا اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم پانی سے کلی کرو اور اسے حرکت دو، تو کیا اس کے پینے والے سمجھے جاوے گے؟ ارأیت لو تمضمضت بماء ثم مجتہ اکنث شاربہ؟ (سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۲۳۸۵) گویا پینے کی تمہید منہ میں پانی ڈالنے پر آپ ﷺ نے براہ کی تمہید بوسہ کو قیاس فرمایا، — اس سے صحیح یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان واقعات میں، جن میں وحی نازل نہیں ہو، اگر قیاسی اجتہاد فرمایا کرتے تھے اور اجتہاد کی بنیاد پر فیصلے کرتے تھے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے فتاویٰ کو علامہ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین کے (جلد ۲ ص ۶۶ تا ۴۱۳) میں جمع کرنے کی کوشش کی ہے، اور مولانا عبد الرحمن حیدر آبادی مظاہریؒ نے "فتاویٰ الرسول ﷺ" کے نام سے انہی روایات کی مختصر تشریح کی ہے، جس کا اردو ترجمہ "فرائین رسول ﷺ" کے نام سے شائع ہو چکا ہے، یہ ۱۳۹ روایات نبوی ﷺ پر مشتمل ہے، افسوس کہ مرتب نے احادیث کی تخریج نہیں کی ہے، بلکہ ابن قیمؒ کے اجمالی حوالوں پر اکتفا کیا ہے، اگر آئندہ ایڈیشن میں احادیث کی تخریج بھی ہو جائے تو اس کی افادیت دو چند ہو جائے گی۔

عہد نبوی ﷺ میں رسول اللہ ﷺ کی اجازت سے صحابہؓ نے بھی فتویٰ دیا ہے، بعض صحابہؓ نے تو وہ تھے جن کو آپ ﷺ نے کسی جگہ دینی و انتظامی امور کا ذمہ دار بنا کر بھیجا، جیسے: حضرت علیؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت مصعب بن عمیرؓ وغیرہ، ظاہر ہے کہ جن مسائل کے بارے میں قرآن وحدیث میں کوئی صراحت موجود نہیں ہے، وہاں یہ حضرات اپنے اجتہاد اور رائے ہی سے فتویٰ دیا کرتے تھے، لیکن اس کے علاوہ بعض دیگر صحابہؓ بھی عہد نبوت میں فتویٰ دیا کرتے تھے، ظاہر ہے کہ ان کا یہ عمل آپ ﷺ کی اجازت ہی پر ہی رہا ہوگا اور یقیناً اس سے ان کی تربیت بھی مقصود ہوگی، چنانچہ قاسم بن محمد بن ابی بکر سے مروی ہے کہ حضرت ابو

بکر رحمہ اللہ، عثمان رحمہ اللہ، علی رحمہ اللہ، عہد نبوی ﷺ میں بھی فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ۲/۲۳۵) کل ابن ابی ہشمہ راوی ہیں کہ عہد نبوی ﷺ میں تین مہاجر صحابہ حضرت عمر رحمہ اللہ، حضرت عثمان رحمہ اللہ اور حضرت علی رحمہ اللہ اور تین انصاری صحابہ حضرت ابی بن کعب رحمہ اللہ، حضرت عاز بن جبل رحمہ اللہ اور حضرت زید بن ثابت رحمہ اللہ فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (سیر اعلام النبلاء ۱/۳۵۲-۳۵۱) اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف رحمہ اللہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ بھی ان لوگوں میں شامل تھے جو حضور ﷺ کے زمانہ میں فتویٰ دیتے تھے۔ (سیر اعلام النبلاء ۱/۸۶) غرض کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی صحابہ رحمہم الفتاویٰ دیتے تھے اور اجتہادِ بے کام لیتے تھے، خواہ قاضی ہو یا نہ ہو، اسی کو علامہ آمدی اور ملاحیت اللہ وغیرہ نے ترجیح دی ہے۔ (الإحكام في أصول الأحكام للآمدی ۳/۲۳۵، فواتح الرحموت مع مسلم الثبوت ۲/۳۷۵)

عہد صحابہ رحمہم السلام

یہ بات ظاہر ہے کہ گو صحابہ رحمہم السلام کے سب کے سب عدل اور ورع و تقویٰ کے اعلیٰ معیار پر ہیں، لیکن وہ سب مقامِ اقامہ پر فائز نہیں تھے؛ بلکہ ایک محد و تعدا تھی جو فتاویٰ دیا کرتی تھی، اس میں ایک تو ان کی احتیاط کو دخل ہے، دوسرے صلاحیت اور استعداد میں تفاوت کو، تیسرے تقسیم کار کو، دین اور امت سے متعلق مختلف ذمہ داریاں صحابہ کرام رحمہم السلام انجام دیتے تھے، تعلیم و تعلم، دعوت و جہاد، انظام و انصرام اور تربیت و تزکیہ وغیرہ، اسی نسبت سے ایک محد و تعدا علم و تحقیق، اجتہاد و احتیاط اور قضاء و افتاء کے کام میں مشغول ہوئی، ان حضرات کو اس زمانہ میں قراء کہا جاتا تھا۔ (دیکھئے: مقدمہ ابن خلدون، ص: ۳۵۳، طبع: دار الفکر، بیروت)

علامہ ابن تیم نے تفصیل سے ان کا ذکر کیا ہے، ان کی تحقیق ہے کہ مجموعی طور پر ۱۳۰ سے کچھ زیادہ صحابہ رحمہم السلام اور صحابیات رضی اللہ تعالیٰ عنہن نے فتاویٰ دیے ہیں، پھر انہوں نے انہیں

تین حصوں میں تقسیم کیا ہے، مکتبین، متوسطین اور مقلدین۔ مکتبین سے مراد وہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جنہوں نے کثرت سے فتویٰ دیے ہیں، یہ سات صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، علامہ ابن حزم کے بقول ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ اس قدر ہیں کہ اگر انہیں جمع کیا جائے تو ایک ضخیم جلد تیار ہو جائے۔ (اعلام الموقعین: ۱/۱۲)۔۔۔ راقم الحروف کا خیال ہے کہ اسی فہرست میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا نام بھی آنا چاہئے، بقول بحر العلوم وہ حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی فتویٰ دیتے تھے اور آپ ﷺ کے بعد بھی۔ (دیکھئے: التوازیب الإدارية للکتابی: ۲/۴۰)

علامہ ابن قیم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بشمول میں صحابہ رضی اللہ عنہم فتاویٰ کے اعتبار سے متوسطین میں شمار کیا ہے، جن میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ، حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا شامل ہیں، مقلدین یعنی کہ لتوی دینے والے سے دو لوگ مراد ہیں جن سے دو چار مسائل منقول ہیں، بقول ابن قیم ان تمام حضرات کے فتاویٰ کو جمع کیا جائے تو ایک مختصر ہزہ میں آجائے، ابن قیم نے اس سلسلہ میں ایک سو پچیس صحابہ رضی اللہ عنہم صحابیات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے نام ذکر کئے ہیں جن میں خواتین جنت کی سردار حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، نوادہ رسول ﷺ حضرت حسن رضی اللہ عنہ، حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور اکثر اہل بیت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہم شامل ہیں۔ (اعلام الموقعین: ۱/۱۳-۱۲)

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے ڈاکٹر دواس جی کو کہ انہوں نے موسوعۃ فقہ کے نام سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ کو جمع کرنے کا بہت ہی مبارک اور مسعود کام شروع کیا ہے اور اب تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ ان کے ذریعہ جمع ہو گئے ہیں، اسی طرح شیخ ابو عبد اللہ سید بن کسروی رضی اللہ عنہ کی موسوعۃ آثار الصحابة رضی اللہ عنہم بھی

ایک بڑا کارنامہ ہے، جس میں تمام صحابہ کرام کے فتاویٰ کا احاطہ کرنے کی سعی کی گئی ہے، یہ بڑی محمود اور قابل تعریف کاوشیں ہیں، جن کے ذریعہ موجودہ عہد کے اہل علم کو صحابہ کرام کرام کے فتاویٰ اور اجتہادات سے استفادہ کا موقع ملے گا، اور سلف سے علمی رابطہ زیادہ بہتر طور پر استوار ہو سکے گا، خاص کر فقہ حنفی اور فقہ مالکی جس میں صحابہ کرام کے فتاویٰ کو خصوصی اہمیت حاصل ہے، کے لیے صحابہ کرام کے فتاویٰ اور آثار کی ترتیب خصوصی اہمیت کی حامل ہے۔

تابعین اور تبع تابعین کے عہد میں

صحابہ کرام کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا دور فقہ و فتاویٰ میں خصوصی اہمیت کا حامل ہے، ائمہ مجتہدین اور بعد کے فقہاء نے ان فتاویٰ سے خاص طور پر استفادہ کیا ہے، مکہ میں امام مجاہدؒ، عکرمہؒ اور عطاء بن ابی رباحؒ، فقہاء مدینہ میں سعید بن المسیبؒ، عروہ بن زبیرؒ، قاسم بن محمدؒ، سلیمان بن یسارؒ، نافعؒ، ابن شہاب زہریؒ اور عروہ بنت عبد الرحمن انصاریؒ (شاگرد ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) فقہاء کوفہ میں طاہر بن خنیسؒ، مسروق ہمدانیؒ، ابی راجہ نخعیؒ، عامر شعمیؒ، حارث بن سلیمانؒ، فقہاء بصرہ میں مسلم بن یسارؒ، حسن بصریؒ، محمد بن سیرینؒ، قتادہؒ، یحییٰ بن خالدؒ، شام میں ابوداؤد سخلانیؒ، ابن ذریبؒ، دمشق میں رجاء بن حیوۃؒ اور یحییٰ بن حمزہؒ، مصر میں یزید بن حبیبؒ اور عروہ بن حارثؒ کے فتاویٰ کو خاص شہرت اور مقبولیت حاصل ہوئی۔

عہد زریں

دوسری صدی ہجری فقہ و فتاویٰ اور اجتہاد و استنباط کے لحاظ سے سب سے زریں دور کہلانے کا مستحق ہے، جس میں ایسے ائمہ مجتہدین پیدا ہوئے جنہوں نے فقہ و فتاویٰ کا نہایت ہی نمایاں کارنامہ انجام دیا، اور ایک بڑے گروہ نے ان کی اتباع و پیروی اور اقتداء و تقلید کا راستہ اختیار کیا، انہیں میں امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، اہل سنت کے چاروں

ائمہ مجتہدین ہیں جن کی فقہ کو امت کے سوا اور عقلمند نے اپنی چشم محبت کا سر نہ بنایا، پھر امام اہل شام امام عبد الرحمن اور اسی اور امام اہل مصر امام لیث بن سعد، محمد بن عبد الرحمن ابن ابی الیسی کاظمی کوفہ کوفہ کے ایک اور فقہ سفیان ثوری (۹-۱۶۱ھ) بھی اسی دور کے فقہاء اور امام باب الناء میں سے ہیں، امام زید بن علی (۸۰-۱۳۳ھ) جن کی فقہ کو زید نے اختیار کیا، امام جعفر صادق (۸۰-۱۴۸ھ) جن کی طرف شیعوں نے مہیا فقہ کی نسبت کرتے ہیں، بھی ہی عہد سے تعلق رکھتے ہیں، دوسری صدی ہجری کے بعد اصحاب خواہر کے سرخیل امام داؤد بن علی اصہبانی (۲۰۲-۲۷۰ھ) نے ایک نئے دہشت بن فقہ کی بنیاد رکھی، اور چوتھی پانچویں صدی ہجری میں علامہ ابن حزم خاہری (۳۸۳-۴۵۶ھ) اس دہشتان فقہ کے سب سے بڑے ترجمان بن کر ابھرے، لیکن عملاً ائمہ اربعہ امام جعفر صادق اور زید بن علی ہی کی فقہ باقی رہی، دوسرے مکاتب فقہ دوسری صدی ہجری سے پانچویں صدی ہجری تک معدوم ہو کر رہ گئے۔

تراجم فقہاء پر کتابیں

اس کے بعد مختلف دہشتان فقہ میں فقہاء اور امام باب الناء کا ظہور ہوتا رہا، جنہوں نے صاحب مذہب کی آرا کو نقل کرنے اور ان کی تشریح و توضیح کرنے پر خصوصی توجہ دی، اور جو نئے مسائل پیش آئے ان میں تفریح و استنباط سے کام لیا، ان فقہاء و مفتیان کا تذکرہ ان کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے جن کو "طبقات فقہاء" کے نام سے مرتب کیا گیا ہے، چنانچہ مختلف فقہ سے متعلق شخصیات کے تذکرہ پر مشتمل معروف کتابیں حسب ذیل ہیں:

طبقات الفقہاء (تمام فقہاء)	امام ابو اسحاق شیرازی	(م: ۴۷۶ھ)
الجواہر النضیة (خفیہ)	علامہ محی الدین عبدالقادر قرطبی	(م: ۷۷۵ھ)
تاج التراجیم	حافظ قاسم بن قطلوبغا	(م: ۸۷۹ھ)
الطبقات السنیة	علامہ تقی الدین غری	(م: ۱۰۰۵ھ)

الفوائد البہیہ	مولانا عبدالحمید فرنگی بکلی (م: ۱۳۰۳ھ)
ترتیب المدارک (مالکیہ)	قاضی عیاض مالکی (م: ۵۳۳ھ)
الدیاج المذهب	برہان الدین ابراہیم بن فرحون مالکی (م: ۷۹۹ھ)
توشیح الدیاج	علامہ ہدایت الدین قرانی (م: ۹۶۴ھ)
الیواقیت الثمینہ	علامہ محمد البشیر ازہری (م: ۱۳۲۹ھ)
شجرۃ النور الزکیۃ	
فی طبقات المالکیۃ	شیخ محمد بن محمد مخلوف (م: ۱۳۶۰ھ)
طبقات الشافعیۃ الکبریٰ (شوافع)	امام تاج الدین عبدالوہاب سبکی (م: ۷۷۱ھ)
طبقات الشافعیۃ	شیخ ابوعاصم عہادی (م: ۴۵۸ھ)
	شیخ جمال الدین اسنوی (م: ۷۷۲ھ)
	ابوبکر بن احمد مشقی (م: ۸۵۱ھ)
طبقات الحنبلیۃ (حنابلہ)	قاضی ابومسین محمد بن نراء (م: ۵۲۷ھ)
ذیل علی طبقات الحنبلیۃ	فقہ ابن رجب حنبلی (م: ۷۹۵ھ)
المقصد الارشد	علامہ برہان الدین ابراہیم بن سراج ^{مطالع} (م: ۸۸۳ھ)
الجوہر المنصود	علامہ یوسف بن حسن دمشقی (م: ۹۰۹ھ)
المنہج الاحمد	ابو الحسن مجیر الدین عظیمی (م: ۹۲۸ھ)
السخت الاكمل	علامہ محمد کمال الدین غزالی (م: ۱۲۱۳ھ)

فقہ حنفی میں طبقات و مدارج

مختلف دیستان فقہ میں اس فقہ سے متعلق شخصیتوں کی درجہ بندی اور ان کے مقام و مرتبہ کی تعیین کے لیے، فقہاء کو مختلف طبقات میں تقسیم کیا گیا ہے، حنفیہ کے یہاں مشہور تقسیم دو ہے جو

ابن کمال پاشاہ کی طرف منسوب ہے:

(۱) مجتہدین فی الشرع

جو احکام میں اجتہاد بھی کرتے ہیں، اور اجتہاد و استنباط کے لیے خود اپنے اصول و قواعد وضع کرتے ہیں، جیسے: ائمہ اربعہ، سفیان ثوری، لیث بن سعد وغیرہ۔۔۔ ان کو مجتہد مطلق بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) مجتہدین فی المذہب

جو مجتہدین فی الشرع کے مقرر کئے ہوئے اصول کی روشنی میں خود اجتہاد کرتے ہیں، گویا وہ فردع میں مجتہد ہوتے ہیں اور اصول میں مقلد۔ جیسے: امام ابو یوسف، امام احمد۔

(۳) مجتہدین فی المسائل

جو فقہاء ان مسائل میں اجتہاد کرتے ہیں جن میں صاحب مذہب سے کوئی رائے منقول نہ ہو، جیسے: ابو بکر خفاف، امام ابو جعفر طحاوی، امام کرخی وغیرہ۔

(۴) اصحاب تخریج

یہ مقلد ہوتے اور اجتہاد کی صلاحیت سے عاری ہوتے ہیں، لیکن ایسا قول جس میں دو پہلو ہو سکتا ہو، اور صاحب مذہب سے اسی طرح منقول ہو، وہ دوسری نظر کو سامنے رکھ کر ایک پہلو کی تعیین کرتے ہیں، امام ابو بکر جصاص رازی وغیرہ کو اس ذمرہ میں رکھا گیا ہے۔

(۵) اصحاب ترجیح

جن مسائل میں اصحاب مذہب سے ایک سے

زیادہ رائے مقبول ہوا ان میں ایک قوس کو دوسرے قول پر ترجیح دیتے ہیں، امام قندوری اور صاحب ہدایہ وغیرہ کو ابن کمال پاشاہ نے اسی زمرہ میں رکھا ہے۔

(۶) اصحاب تمیز

وہ مقلدین جو کتابوں سے مراجعت کر کے قوی و ضعیف، ظاہر روایت اور نو اور وغیرہ کا فرق جان سکتے ہیں، جیسے صاحب کنز، تاج الشریعہ وغیرہ، --- یہ حضرات اپنی کتابوں میں ضعیف اور نامعتبر اقوال نقل نہیں کرتے۔

(۷) عام مقلدین

یعنی وہ لوگ جو معتبر و نامعتبر روایات میں فرق کرنے سے قاصر اور مذہب کی ترجیحات سے ناواقف ہوں۔

فتحا، حنفیہ کے یہاں یہی تقسیم معروف ہے، لیکن اول تو ابن کمال پاشاہ نے جو تقسیم کی ہے، وہ خود کل نظر ہے، دوسرے اس تقسیم کی بنیاد پر شخصیتوں کی جو درجہ بندی کی ہے، وہ اس سے زیادہ کل نظر ہے، امام ابو بکر بھٹاوی، امام کرخی، صاحب ہدایہ وغیرہ کو مقلد محض اور صاحب اجتہاد سے بالکل عاری قرار دینا اور صاحبین کا اصول میں امام ابو حنیفہ کا تہمید و کمال مقلد کہنا بہت ہی قائل غور ہے۔

موجودہ دور میں کارا ققاء

ان تفصیلات کی روشنی میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ منصب افتاء پر فائز ہیں وہ اپنی صلاحیت اور استعداد کے اعتبار سے تین طرح کے کام انجام دے رہے ہیں:

۱۔ ترجیح۔ یعنی جس مسائل کے بارے میں فقہاء کی رائے متقول نہیں ہے، اور وہ اس دور کے پیدا ہونے والے مسائل ہیں، فقہاء کے مقرر کئے ہوئے اصول و قواعد کی روشنی میں ان کے بارے میں رائے قائم کرنا، کیوں کہ ہر عہد میں نئے مسائل پیدا ہوتے رہیں گے، جن کا شرعی حکم متعین کرنا علماء کی ذمہ داری ہے، اور یہ شریعت اسلامی کے ابدی ہونے کا لازمی تقاضا ہے۔

۲۔ ترجیح۔ یوں تو عہد کے فقہاء نے حقد میں کی اختلافی آراء کے بارے میں ترجیحات متعین کر دی ہیں، لیکن ترجیح کی ایک اساس یہ ہے کہ کوئی رائے اپنے عہد کے عرف اور اس زمانہ کے مصالح پر مبنی ہو ایسے مسائل کے بارے میں اپنے عہد کے حالات کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرنا، اس کے لیے بعض اوقات ایک فقہ سے دوسری فقہ کی طرف عدول بھی کرنا پڑتا ہے، لیکن یہ حقیقت میں عدول نہیں ہے، عدول وہ اختلاف ہے جو دلیل و برہان پر مبنی ہو، کسی خاص رائے کو خاصا عصر و زمان کے تحت اختیار کیا جائے تو یہ حقیقت ہیں، عدول نہیں، اور علامہ شافعی وغیرہ نے مختلف مقامات پر اس مسئلہ میں اشارہ کیا ہے۔

۳۔ نقل فتویٰ۔ تیسرا کام یہ ہے کہ جس فقہ کا مقلد ہو، اس فقہ کے مطابق جوابات نقل کر دیئے جائیں۔

موجودہ دور میں ارباب التاء یہ تینوں طرح کے کام کر رہے ہیں، لیکن بہتر صورت یہ ہے کہ پہلی دونوں ذمہ داریاں انفرادی طور پر انجام دینے کے بجائے اجتماعی طور پر انجام دی جائیں، چنانچہ اسی لیے آج کل فقہی مجالس (لکھنؤ اکیڈمیوں) کی تشکیل عمل میں آئی ہے، اور یہ عالم اسلام میں بھی اور خود ہندوستان میں بھی بڑی مفید خدمات انجام دے رہی ہیں۔

عالم عرب اور فتاویٰ کے مجموعے

فتاویٰ کے مجموعوں کی ترتیب کا جو حراج اس دور میں پایا جاتا ہے اور خاص طور سے علماء ہند

میں، پچھلے دور میں اس کا رواج کم تھا، لیکن پھر بھی بہت سے بزرگوں کے فتاویٰ اور جوابات کا مجموعہ ہمیں ملتا ہے، چنانچہ "المدونة" کو فتہ مالکی میں اسی طرز پر جمع کیا گیا ہے، کہ امام مالکؒ کے تلامذہ و تلامذات کئے گئے ہیں اور سوال و جواب کو مرتب کر دیا گیا ہے، اسی طرح علامہ ابن صلاح کے فتاویٰ مشہور ہیں جو عبدالمعطی امین قلعی کی تحقیق کے ساتھ شائع ہو چکے ہیں، امام نوویؒ کے فتاویٰ کو ابن عطار نے "المستثورات فی عیون المسائل المعتمدات" کے عنوان سے مرتب کیا ہے، اور مولانا محمد رحمت اللہ تھانی کی تحقیق اور دراسہ کے ساتھ یہ مجموعہ حال ہی میں شائع ہو چکا ہے، شیخ احمد علیش مالکی کے فتاویٰ "تبصرة الحکام" کے حاشیہ پر ایک زمانہ سے شائع شدہ ہے، علامہ ابن نجیم مصریؒ کے فتاویٰ بھی فتاویٰ غیاثیہ کے ساتھ طبع شدہ ہیں، اس طرح کے بہت سے فتاویٰ معتقدین اور متاخرین کے دور میں پائے جاتے ہیں، اس سلسلہ میں سب سے مفصل اور مدلل فتاویٰ وہ ہیں جو علامہ ابن تیمیہؒ کے اقادات ہیں، اور جنہیں ۳۷ جلدوں میں مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہؒ کے نام سے حکومت سعودیہ عرب نے شائع کیا ہے، یہ عقیدہ کلام، تفسیر وحدیث، فقہ اسلامی اور تزکیہ و تربیت کے موضوع پر ایک زبردست انسائیکلو پیڈیا ہے، لیکن اس مجموعہ میں فتاویٰ کے علاوہ علامہ ابن تیمیہؒ کے رسائل اور تالیفات بھی شامل ہیں، اور یہ بھی اہل علم کے لیے محتاج انکھار نہیں کہ علامہ ابن تیمیہؒ میں توفیق تعالیٰ کے قریب، لیکن مقلد محض نہیں ہیں، اور بہت سے مسائل میں اپنی مجتہدانہ رائے رکھتے ہیں۔

ماضی قریب میں عالم عرب کے جن اہل علم کے فتاویٰ مرتب ہوئے اور ان کو خاص مقبولیت حاصل ہوئی، ان میں شیخ ہقوت کے فتاویٰ کو خاص اہمیت حاصل ہے، اور انہوں نے نئے مسائل پر خاص طور سے روشنی ڈالی ہے، اسی طرح شیخ جہاد الحق سابق شیخ الازہر کے اہم فتاویٰ بھی "بحوث و فتاویٰ اسلامیہ فی تصوف یا معاصرہ" کے نام سے تین جلدوں میں طبع ہو چکے ہیں، اسی طرح سلفی مکتبہ فکر کے ترجمان شیخ عبداللہ بن باز کے فتاویٰ بھی طبع ہو چکے ہیں، پچھلے دنوں نئے مسائل سے متعلق ڈاکٹر یوسف قرضاوی کے فتاویٰ کی دو جلدیں "فتاویٰ

معاصرہ کے نام سے منظر عام پر آچکی ہیں، اس طرح کے بعض اور فتاویٰ بھی عالم عرب کے نقباء کے منظر عام پر آئے ہیں۔

ادھر ایک بہتر رجحان بعض عرب ملکوں میں انفرادی فتاویٰ کے بجائے اجتماعی طور پر فتویٰ صادر کرنے کا شروع ہوا ہے، اس سلسلہ میں سعودی عرب میں "ہیئۃ کبار العلماء" اور کویت میں "اللجنة الدائمة للإفتاء والبحوث" خصوصیت سے قابل ذکر ہیں اور ان کے فتاویٰ کا مجموعے شائع بھی ہو رہے ہیں۔

برصغیر میں فتاویٰ کی کاوشیں

برصغیر میں بھی فتویٰ نویسی کے کام اور فتاویٰ کے مجموعوں کی ترویج بہت قدیم ہے، اس سلسلہ میں غالباً پہلا نام حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی (م ۱۵۹ھ) کے "فتاویٰ عزیزی" کا لیا جاسکتا ہے، اس کی اصل زبان فارسی ہے، اور اردو میں اس کا ترجمہ کیا گیا ہے، شاہ صاحب کے فتاویٰ جو رد بدعت پر خاص طور سے زور دیا گیا ہے، فارسی ہی زبان میں مشہور محقق حضرت مولانا عبدالحی فرنگی نعلی کے فتاویٰ ہیں جو خلاصہ الفتاویٰ (مطبوعہ نول کشور پریس لکھنؤ) کے حاشیہ پر شائع شدہ ہے، مولانا خود شیعہ عالم صاحب استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند نے نئی تہذیب و تہویب کے ساتھ آسان اور سلیس اردو میں اس کا ترجمہ کیا ہے، جو فتاویٰ مہد الحی کے نام سے شائع پذیر ہو چکا ہے، اور نو سو مسائل پر مشتمل ہے، اردو فتاویٰ میں مولانا شاہ عبد الوہاب ڈوری (۱۲۳۷-۱۳۳۷ھ) کے فتاویٰ کا مجموعہ "فتاویٰ باقیات صالحات" کے نام سے شائع ہوا ہے، جس میں تقریباً چار سو مسائل شامل ہیں، اس میں کچھ فتاویٰ آپ کے جانشین ضیاء الدین محمد صاحب کے بھی ہیں، یہ بات قابل ذکر ہے کہ شاہ عبد الوہاب صاحب کے فتاویٰ میں رد بدعت پر خاص توجہ ہے۔

فرنگی نعلی اپنے علمی اور فقہی کاموں کی وجہ سے ایک مشہور عالم خانوادہ ہے، یہاں ایک

طوبیٰ عرصہ تک مفتی محمد عبدالقادر (م ۱۳۷۹ھ) نے الہاء کے فرائض انجام دیئے ہیں، ان کے فتاویٰ "فتاویٰ فرنگی محل موسوم بفتاویٰ قادریہ" کے نام سے شائع ہو چکے ہیں، یہ ۲۳۶ صفحات پر مشتمل ہیں، اور مفتی محمد رضا انصاری نے اسے مرتب کیا ہے۔ جنوبی ہند کے فتاویٰ شمس مفتی محمد رحیم الدین صاحب کے فتاویٰ "فتاویٰ صدارت العالیہ"، اور مفتی محمد رکن الدین صاحب کے فتاویٰ "فتاویٰ نظامیہ" کے نام سے طبع ہو چکے ہیں، یہ دونوں ہی مجموعے مسائل کی توضیح اور حوالہ جات کے اہتمام کے اعتبار سے خصوصی اہمیت کے حامل ہیں۔

بریلوی مکتبہ فکر کے مؤسس مولانا احمد رضا خاں بریلوی کے فتاویٰ کا مجموعہ "العطایا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ" کے نام سے ۲ ضخیم جلدوں میں شائع ہو چکا ہے، صاحب فتاویٰ کے بہت سے رسائل بھی شامل ہیں، لیکن افسوس کہ بدعات کی تائید بلکہ اختراع اور مسائل کی تکفیر میں مصنف کا قلم شمشیر بے نیام رہتا ہے۔

اہل حدیث مکتبہ فکر کے بھی کئی فتاویٰ اردو زبان میں شائع ہوئے ہیں، جن میں شاد محمد نذیر حسین محدث دہلوی کے فتویٰ "فتاویٰ نذیریہ" (۲ جلدیں) مولانا ثناء اللہ امرتسری کے "فتاویٰ ثنائیہ" اور مولانا عبد السلام بستوی کے "اسلامی فتاویٰ" کے نام سے طبع ہو چکے ہیں، ان فتاویٰ میں احناف اور غیر مقلدین کے درمیان اختلافی فردی مسائل کو زیادہ مرکز توجہ بنایا گیا ہے، علماء اہل حدیث ہی میں ثواب صدیق حسن صاحب کے فتاویٰ بھی ہیں جو دو مختصر جلدوں پر اور ۱۳۴۳ صفحات پر مشتمل ہیں، اور اس میں بھی سلفی فکر اور لب و لہجہ کی پوری پوری شائستگی ہے۔

اردو فتاویٰ میں سب سے نمایاں حصہ علماء دیوبند کا ہے، دیوبند کے سرپرستوں میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۳۳۳-۱۳۴۲ھ) کے فتاویٰ کا مجموعہ "فتاویٰ رشیدیہ" کے نام سے ایک جلد میں شائع ہو چکا ہے، محی فی اللہ محترم جناب مولانا نور الحسن کاندھلوی زید مجدہ نے مولانا گنگوہی کے غیر مطبوعہ فتاویٰ کی ایک مناسب تعداد حاصل کی ہے، جسے وہ مستقل مجموعہ کی شکل میں شائع کرنے والے ہیں، مراقم الحروف کو بھی اسے دیکھنے کا موقع ملا ہے، امید ہے کہ یہ

مجموعہ آئمہ دینیہ و دینی اعتبار سے پہلے مجموعہ سے بڑھ کر ہوگا۔

علامہ دیوبند میں ایک اہم شخصیت حضرت مولانا شکیل احمد سہارنپوری (۱۲۶۹-۱۳۶۳ھ) کی ہے، ان کے فتاویٰ اور فقہی نگارشات کا مجموعہ ایک جلد میں ”فتاویٰ مظاہر عموم“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، اس مجموعہ میں آپ کا مشہور رسالہ ”نہجہ“ (جو علماء دیوبند پر بعض الزامات کے جواب میں ہے) کا اردو ترجمہ بھی شامل ہے اسے مولانا سید خالد سہارنپوری نے شائع کیا ہے۔

اردو فتویٰ میں بہت ہی تیزی سے ترقی کا حامل مجموعہ ”امداد الفتاویٰ“ ہے، جو حضرت مولانا اشرف علی تھانوی (۱۲۸۰-۱۳۹۲ھ) جیسے فقیہ کے فتویٰ پر مشتمل ہے، یہ ختم جلدوں میں ہے، جسے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے مرتب فرمایا ہے، اور اس کے کچھ حصہ پر مولانا مفتی سعید احمد پلپوری استاذ دارالعلوم دیوبند نے اپنے مفید نوآوری بھی لکھے ہیں۔

عمم تحقیق اور ریاضی فہم و بصیرت کے اعتبار سے بیسویں صدی کی ایک اہم شخصیت حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی (م: ۱۳۷۲ھ) ہیں، آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ آپ کے صاحبزادے مولانا حفیظ الرحمن و اصطفیٰ مرحوم کی ترتیب و تدوین کے ساتھ ”کفایت اللمعی“ کے نام سے نو جلدوں میں شائع ہو چکا ہے، زمانہ آگئی، اپنے عصر اور عہد کے حالات کی رعایت اور مشورۂ و گفتگو زبان و تعبیر آپ کا خاص امتیاز ہے، اس مجموعہ کی فہرست اجمالی تھی اس سے لوگوں کو استفادہ میں بہت دشواری پیش آتی تھی، اللہ عز و جل خیر وے مولانا عبد القیوم (استاذ جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل) کو کمانہوں نے اس کی تفصیلی فہرست تیار کر دی ہے، اور اس کتاب سے استفادہ کو آسان کر دیا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کے پہلے مفتی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی کے چند رسالے (۱۵۰۰) فتویٰ (جو آپ نے ۱۳۲۹ تا ۱۳۳۲ھ کے دوران لکھے تھے) کا مجموعہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے ”عزیز الفتاویٰ“ کے نام سے ترتیب دیا تھا، جو ایک جلد میں ہے، حضرت مولانا محمد مفتی شفیع صاحب نے بہت پہلے اپنے فتاویٰ کا ایک مجموعہ خود ہی مرتب فرمایا تھا، جو ایک جلد سے زیادہ

سفحات پر مشتمل ہے، اس میں ایک باب "اختیار الصواب" کا بھی ہے، جن میں آپ نے اپنے ان فتاویٰ کا ذکر کیا ہے جن سے آپ نے رجوع کر لیا ہے، گہری فہمی بصیرت اور وسیع نظر کے ساتھ ساتھ آسان نویسی آپ کے فتاویٰ اور قلم کی خصوصیت ہے، آپ نے اس مجموعہ کا نام "امداد المستعین" رکھا ہے، مفتی محمد شفیع صاحب نے بہت پہلے "عزیز الفتاویٰ" اور "امداد المستعین" کے مجموعہ کو دو جلدوں میں "فتاویٰ دارالعلوم دیوبند" کے نام سے شائع کیا تھا۔ مفتی صاحب کے وہ ہزاروں فتاویٰ جو آپ نے پاکستان میں دیئے ہیں کی ترتیب و تحقیق کا کام آپ کے نامور فرزند ان حضرت مولانا محمد رفیع عثمانی اور حضرت مولانا محمد تقی عثمانی کی نگرانی میں ہو رہا ہے، امید ہے کہ جب فتاویٰ کا یہ مجموعہ مرتب ہو کر منظر عام پر آئے گا تو نہ صرف عام مسلمانوں بلکہ اہل علم کے لیے بھی ایک قیمتی تحفہ ہوگا۔

اردو فتاویٰ میں ایک اہم مجموعہ "امداد الاحکام" ہے، جو تقریباً سو اور ہزار فتاویٰ پر مشتمل ہے، یہ مشہور محدث حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی اور حضرت مولانا مفتی عبدالمکریم گھٹولی کے فتاویٰ ہیں، جو مولانا محمد رفیع عثمانی کی ترتیب اور مقدمہ کے ساتھ تین جلدوں میں شائع ہوا ہے، اس میں بعض فتاویٰ خود حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بھی ہیں۔ یہ فتاویٰ علم و تحقیق کے اعتبار سے پوری طرح حضرت تھانویؒ کا رنگ لیے ہوئے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند کا دارالافتاء اپنی قدامت، تسلسل اور مرجعیت کے اعتبار سے ملک کا سب سے ممتاز دارالافتاء ہے، اور یہاں سے جتنی بڑی تعداد میں فتاویٰ صادر ہوئے ہیں اور ہوتے رہے ہیں اس کی شاید ہی کوئی نظیر ہو، چنانچہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحبؒ کے عہد اہتمام میں "فتاویٰ دارالعلوم" کی ترتیب کا باقاعدہ کام شروع ہوا اور یہ ذمہ داری ایک صاحب نظر عالم اور صاحب افتاء حضرت مولانا مفتی ظہیر الدین مفتاحی مدظلہ سے متعلق کی گئی، مفتی صاحب نے مفتی عزیز الرحمن صاحب کے فتاویٰ کو مرتب کرنا شروع کیا، جس کی اب تک تیرہ جلدیں آچکی ہیں، یہ فتاویٰ کا ایک وسیع مجموعہ ہے، اور اگر دارالعلوم کے تمام فتاویٰ اسی طرح مرتب ہو جائیں تو

یہ ایک وسیع فقہی مکتبہ نیکو پند یا مین جائے تھی۔

مولانا مفتی محمد یامین مبارکپوری (۱۲۹۰-۱۳۴۵ھ) جامعہ احیاء العلوم مبارکپور میں اقامہ کا فریضہ انجام دیا کرتے تھے، مفتی جمیل احمد ندیری صاحب نے آپ کے فتاویٰ کا انتخاب ”فتاویٰ احیاء العلوم“ کے نام سے مرتب کیا ہے، اس میں رد بدعت پر بعض تحقیقی جوابات شامل ہیں۔

دینی قریب میں امت نے جن بزرگوں کی محرمی کا زخم کھلایا ہے ان میں ایک مشہور عالم مفتی مہر الرحیم انچپوری (۱۳۲۱-۱۴۰۲ھ) ہیں، جن کے فتاویٰ ”فتاویٰ رحیمیہ“ کے نام سے ۱۲ جلدوں میں شائع ہو چکے ہیں، آپ کے فتاویٰ کافی شرعاً دہستہ و تحقیق پر مبنی ہوتے ہیں، اور اکابر علماء نے ان فتاویٰ کی تحسین کی ہے، یہ مجموعہ اردو کے علاوہ انگریزی اور تخریقی زبانوں میں بھی طبع ہو چکا ہے، چونکہ مصنف نے اپنی زندگی میں فتاویٰ مرتب کئے ہیں، اس لیے ایک ہی باب مختلف جلدوں میں آیا ہے، گویا مسائل میں تکرار نہیں ہے، اللہ جزائے خیر دے مفتی عبدالقیوم صاحب (ابھیل) کو، کہ انہوں نے فقہی ابواب کے اعتبار سے ایک تفصیلی فہرست مستقل ایک جلد میں مرتب کر دی ہے، جس نے فتاویٰ رحیمیہ سے استفادہ آسان کر دیا ہے۔

حلقہ دیوبند کے جو فتاویٰ شائع ہوئے ہیں ان میں استاد گرامی حضرت مولانا مفتی نظام الدین اعظمی سے ”منتخبات نظام الفتاویٰ“ خصوصی اہمیت کی حامل ہے، یہ آپ کے ہزاروں فتاویٰ میں سے خود آپ ہی کا انتخاب ہے، جس کی دو جلدیں اسمائیک لند اکائیڈمی انڈیا سے طبع ہو چکی ہیں، اور تیسری جلد زیر طبع ہے، مفتی صاحب کے فتاویٰ کا ایک اور مجموعہ بھی ”نظام الفتاویٰ“ کے نام سے طبع ہو رہا ہے، لیکن مسائل کی تکرار، ترتیب میں کمی اور حوالہ جات و حواشی کے فقدان کی وجہ سے منتخب کی اشاعت کے بعد اس کی طباعت نے مافی مضمون ہوتی ہے۔

حضرت تھانوی اور ان کے تلامذہ کے بعد جو فتاویٰ شائع ہوئے ہیں، ان میں علم و تحقیق کے معیار کے اعتبار سے فتاویٰ کا سب سے اہم مجموعہ ”احسن الفتاویٰ“ ہے، جس کی چند جلدیں

آچکی ہیں، یہ فتاویٰ شرح و تحقیق، نئے مسائل پر گفتگو اور بعض اختلافی مسائل میں سیر حاصل بحث، نیز فرق باطلہ پر مدلل رد کے اعتبار سے ایک اہم ترین مجموعہ ہے، اس مجموعہ میں کئی اہم فقہی رسائل بھی شامل اشاعت ہیں۔

حضرت الاستاذ حضرت مولانا محمود حسن گنگوہی وسعت نظر اور عقل کے اعتبار سے اپنے معاصر علماء میں امتیازی حیثیت کے حامل تھے، انہوں نے طویل عرصہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور میں افتاء کا فریضہ انجام دیا ہے، آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ "فتاویٰ محمودیہ" کے نام سے ۲۰ جلدوں میں شائع ہو چکا ہے، جسے مولانا محمد فاروق میرٹھی نے مرتب کیا ہے، اس مجموعہ میں تین جہاز سے زائد مسائل شامل ہیں، البتہ اس مجموعہ کی ترتیب اور فتویٰ پر ترجیح و تعلق کے سلسلہ میں مزید محنت کی ضرورت ہے، اور کمزورiat کو حذف کر دینا مناسب ہے۔

ادھر دو تین سال کے اندر شائع ہونے والے فتاویٰ میں ایک اہم مجموعہ "فتاویٰ امارت شرعیہ" کا ہے، اب تک اس کی دو جلدیں آچکی ہیں، پہلی جلد امارت شرعیہ کے بانی مفکر اسلام حضرت مولانا ابوالحسن محمد حجازی کے فتاویٰ پر مشتمل ہے، جس کی تعداد ۱۹۸ ہے، اس مجموعہ میں بعض سیاسی مسائل نیز "منہج و تفریق" سے متعلق سوالات پر بہت ہی فاضلانہ جوابات آگئے ہیں، "فتاویٰ امارت شرعیہ" کی دوسری جلد طہارت اور صلوٰۃ سے متعلق ہے، جس میں حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی، مولانا قاضی نور الحسن، مولانا محمد عثمان غنی (کنید علامہ انور شاہ کشمیری)، مفتی محمد عباس اور چند فتاویٰ کچھ اور حضرات کے ہیں، مجموعی طور پر یہ مجموعہ ۶۰۴ فتاویٰ پر مشتمل ہے، حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی نے ان دونوں جلدوں کی ترتیب و ترتیب کا کام نہایت تحقیق کے ساتھ کیا ہے، اور یہ مجموعہ ان کے مقدمہ سے آراستہ ہے، ابھی چند روز پہلے "فتاویٰ امارت شرعیہ" کی تیسری جلد بھی طبع ہو گئی ہے، جسے نوجوان فاضل مفتی سعید الرحمن قاسمی نے بڑی محنت اور خوش ہلیت سے مرتب کیا ہے۔

علماء ہند میں حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کے نام اور کام سے کون صاحب علم ناواقف ہوگا؟

وہ نہ صرف ملت اسلامیہ ہند کے پانی بلکہ سپہ سالار تھے، بلکہ اس کے ساتھ ساتھ بحرِ علم کے فوارس بھی تھے، اور حدیث و فقہ آپ کا موضوع تھا، حلال ہی میں آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ مولانا مفتی محمد سلطان منصور پوری صاحب کی ترتیب و تحقیق کے ساتھ نیک جلد میں شائع ہوا ہے۔

تقریباً ربع صدی میں حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمیؒ ایک معتبر اور صاحبِ نفوذ فقیہ کی حیثیت سے برصغیر کی فضا پر چھائے رہے، انہوں نے پوری زندگی تقوا اور فصلِ خصوصیات کی خدمات انجام دیں، اور اس راہ میں ان کا یہ کارنامہ آبِ زور سے لکھے جانے کے لائق اور مسافرِ ان شوق کے لیے چشمِ کشا اور مشعلِ راہ ہے، چنانچہ مولانا امتیاز احمد قاسمی (دینی اسلامک انٹر ایکٹیو انڈیا) نے "فتاویٰ قاسمی" کے نام سے ان کے فتویٰ کو مرتب کیا ہے، جو ۱۲۰۰ فتاویٰ اور ۲۳۵ صفحات پر مشتمل ہے، اور ایف بی پی کے شائع کیا ہے۔

اخبارات، رسائل میں بھی سوال و جواب کی اشاعت کا طویل عرصہ سے معمول ہے، عالمِ عرب میں روزنامہ "الدیۃ" کے علاوہ "التضامن الاسلامی" اور "المجتمع" وغیرہ میں سوال و جواب کے کالم ہوتے ہیں، ہندوستان کے اخبارات میں روزنامہ "الجمیعة" میں احکام و حوادث کا کالم بہت مقبول تھا، "کفایت المفتی" نامی سوالات و جوابات کا مجموعہ ہے، معروف صاحبِ نظر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے جب "ترجمان القرآن" کی ادارت سنبھالی تو اس میں مستقل عنوان "رسائل و مسائل" کو رکھا، جس میں وہ فقہی، سیاسی اور تحریری سوالات کے جواب دیا کرتے تھے، آزادی کے بعد یہ رسالہ دکن سے لاہور (پاکستان) منتقل ہو گیا اور اب جناب ملک غلام علی صاحب جوابات لکھتے ہیں، مولانا مودودیؒ نے اپنی زندگی ہی میں ان سوالات و جوابات کو ۵ حصوں میں شائع کیا تھا، جو ان کی مقبول کتابوں میں سے ایک ہے، البتہ ان کی بعض آراء جمہور کے خلاف ہیں، مولانا مرحوم کے بعد چھٹا اور ساتواں حصہ جو جسٹس ملک غلام علی کے قلم سے ہے، بھی طبع ہو چکا ہے، اور اس کا بیچ بھی وہی ہے جو خود مولانا مودودیؒ کا ہے۔

ہندوستان میں جماعت اسلامی کے ترجمان ماہنامہ "زندگی" میں سوال و جواب کا کالم

مولانا سید احمد عروج قادری لکھا کرتے تھے، وہ باضابطہ اور مستند عالم دین تھے، ان کے جوابات کا مجموعہ و حصوں میں "احکام و مسائل" کے نام سے شائع ہو چکا ہے، مصنف نے ان جوابات میں کتاب و سنت کے بعد کتب فقہ سے بھی مراجعت کا اہتمام کیا ہے، اور یہ سوال و جواب کا ایک بہتر مجموعہ ہے جس میں بہت سے نئے مسائل بھی آ گئے ہیں۔

اس سلسلہ کی ایک نہایت ہی اہم اور قابل ذکر کوشش مولانا محمد یوسف لدھیانوی کی "آپ کے مسائل اور ان کا حل" ہے، مولانا موصوف روزنامہ "جنگ" کراچی میں فقہی سوالات کے جوابات لکھا کرتے تھے، ان سوالات و جوابات کا مجموعہ ۹ جلدوں پر مشتمل ہے، مولانا مرحوم نے فرق باطلہ کے روز پر خاص توجہ دی ہے، لیکن دوسرے مسائل پر عام طور پر بہت مختصر گفتگو کی ہے، اور حوالہ جات کا اہتمام بھی نہیں کیا گیا ہے، اس سے فقہی کا احساس ہوتا ہے، کاش! مولانا مرحوم کے متوطنین اور تلامذہ حوالہ جات کی تخریج کر دیں تو یقیناً یہ ایک اہم خدمت ہوگی۔ و باللہ التوفیق۔

سوال و جواب کا ایک قابل قدر مجموعہ حال ہی میں منظر عام پر آیا ہے: "سوال و جواب" کتاب و سنت کی روشنی میں "۴۳ جلدوں میں" — یہ صاحبزادہ قاری عبدالباقی صاحب (مقیم جدہ) کے جوابات ہیں جو فلج کے مشہور اور منفرد روزنامہ "اردو نیوز" میں دئے جاتے ہیں، یہ ایک وقیع مجموعہ ہے، اور فلج میں بسنے والے تارکین وطن کی رہنمائی کے لیے اس کو خصوصی اہمیت حاصل ہے، عزیز گرامی مولانا محمد عابد ندوی سلمہ (مقیم جدہ) نے اسے مرتب کیا ہے، اور عزیز مفتی اشرف علی قاسمی سلمہ (استاد معہد) نے اس کی ترتیب میں تعاون کیا ہے۔

ہندوستان میں متعدد اخبارات و رسائل میں فقہی سوال و جواب کے کالم کا سلسلہ جاری بھی ہے اور مقبول بھی، جن میں مفت روزہ "قیب" بھلوانی شریف پٹنہ، پندرہ روزہ "تعمیر حیات" لکھنؤ، ماہنامہ "ہدایت" بے پور، روزنامہ "انقلاب" بمبئی، روزنامہ "سیاست" حیدرآباد اور روزنامہ "منصف" حیدرآباد (جو ہندوستان میں سب سے کثیر الاشاعت اخبار ہے) خاص طور پر

قابل ذکر ہیں، کتاب الفتاویٰ جو اس وقت آپ کے سامنے ہے، زیادہ تر اسی آخر الذکر اخبار کے سوالات و جوابات پر مشتمل ہے۔

فتویٰ — شرعی احکام

رسول اللہ ﷺ پر نبوت کا سلسلہ مکمل ہو چکا ہے، لیکن امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یعنی نیکی کی دعوت دینا برائی سے روکنا ایسا امر ہے جو قیامت تک جاری رہے گا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے بعد یہ قریضاس امت سے متعلق کر دیا گیا ہے، بلکہ یہی اس امت کا مقصد وجود ہے :

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (آل عمران
۱۱۰)

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی صورتوں ہی میں سے ایک فتویٰ دینا بھی ہے، کیوں کہ فتویٰ کے ذریعہ لوگ حلال و حرام سے واقف ہوتے ہیں، اور حلال کو اختیار کرنے اور حرام سے بچنے کی توفیق پمیرا آتی ہے، اس پس منظر میں سوال یہ ہے کہ فتویٰ دینے کا شرعی حکم کیا ہے؟ — شریعت کے اصولی احکام اور اجتہاد کے سلسلہ میں فقہاء کی توضیحات سے معلوم ہوتا ہے کہ حالات اور مواقع کے اعتبار سے فتویٰ دینے کا حکم مختلف ہوگا:

❖ بعض صورتوں میں فتویٰ دینا مفتی پر فرض عین ہے، یعنی اگر مفتی فتویٰ دینے سے انکار کر دے تو جہنم کا رہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ خود حکم سے واقف ہو، یا حکم سے کم واقف حاصل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو، اس کے سوا کوئی اور شخص نہ ہو جو اس مسئلہ کا جواب دے سکے، خیرے وہ مسئلہ پیش آچکا ہو، محض فرضی اور بے قاعدہ سوال نہ ہو، چنانچہ امام نوویؒ فرماتے ہیں:

”... فلماذا أستفتي وليس في الناحية غيره“

تعیین علیہ الجواب ... و لو سأل عامی عما لم
 يقع لم یجب جوابہ (شرح مہذب: ۱/۴۵ مقدمہ)
 "جس شخص سے سوال کیا جائے اگر علاقہ میں اس کے سوا
 کوئی اور مفتی موجود نہ ہو تو یہ بات متعین ہے کہ اس کے لیے
 جواب دینا واجب ہے... اور اگر کسی عامی نے ایسی بات کے
 بارے میں سوال کیا جو ابھی واقع ہی نہیں ہوئی، تو اس کا
 جواب دینا واجب نہیں"

اب اگر ایسا سوال ہے جس میں تاخیر سے بھی عمل کی گنجائش ہو تو جواب میں تاخیر بھی کی
 جاسکتی ہے، اور اگر فوری حل طلب مسئلہ ہو تو فوری طور پر اس کا جواب دینا یا اس کے جواب کو تلاش
 کرنا واجب ہے، گو یہ بھی فتویٰ کا جواب دینا واجب علی الفور ہوتا ہے اور کبھی واجب علی التراخی،
 جیسا کہ اجتہاد کا حکم ہے۔ (دیکھئے: کشف الأسرار: ۳/۲۶)

• اگر اس علاقہ میں ایک سے زیادہ مفتی موجود ہوں اور مسئلہ اتنا زیادہ عاجلانہ نہ ہو
 کہ اگر وہ جواب نہ دے تو ضرورت مند اس موقع پر مطلوب عمل سے محروم رہ جائے، تو فتویٰ دینا
 فرض کفایہ ہے، جیسا کہ امر بالمعروف کا حکم ہے کہ اگر کسی لوگ امر بالمعروف کی صلاحیت رکھنے
 والے موجود ہوں تو ہر ایک کے حق میں یہ فرض کفایہ کا درجہ رکھتا ہے، اسی طرح منظر میں بعض فقہاء
 شوافع نے لکھا ہے کہ سفر شرعی کی مسافت کے بقدر علاقہ میں کم سے کم ایک مفتی ضرور ہونا چاہئے۔
 (دیکھئے: شرح المنہاج للمحلی: ۳/۲۱۳)

• جو مسائل ابھی پیش نہیں آئے ہیں اور ان کے بارے میں دریافت کیا جائے تو
 اس کا جواب دینا واجب نہیں، مستحب ہے۔ (دیکھئے: کشف الأسرار: ۳/۲۷، التقویر:
 ۳/۲۹۲)

• جو شخص مسئلہ سے واقف ہی نہ ہو یا واقف تو ہو، لیکن قرآن وحدیث کے نصوص

اور انفع کے مقابل اور اس کے علیٰ الرغم اپنی رائے رکھتا ہو تو اس کے لیے فتویٰ دینا حرام ہے، کیوں کہ وہ خود غلطی پر ہے، اور فتویٰ دے کر دوسروں کو بھی غلطی پر اکسار رہا ہے۔

جو مسائل پیش نہیں آتے ہوں، اور بظاہر ان کے پیش آنے کی توقع بھی نہیں ہے، ایسی بے فائدہ چیزوں کے بارے میں سوال کرنا اور جواب دینا مکروہ ہے۔ (دیکھئے: الفتاویٰ نشاۃ و تطور، ج ۱، ص ۲۳۰)

اصول افتاء پر کتابیں

جس طرح احکام کے استنباط اور اجتہاد کے لیے اصول مقرر کئے گئے ہیں، اسی طرح اہل علم نے فتویٰ دینے کے اصول پر بھی قلم اٹھایا ہے، اور انہیں منضبط کرنے کی کوشش کی ہے، اس فن کو عام طور پر "رسم المفتی" سے تعبیر کیا جاتا ہے، جس میں فتویٰ کی اہمیت، فتویٰ کا شرعی حکم، فتویٰ نویسی کے اصول و قواعد، مفتی کی صفات وغیرہ موضوعات پر بحث کی جاتی ہے، حقیقت یہ ہے کہ اس فن پر کم کام ہوا ہے، اور چند ہی کتابیں لکھی گئی ہیں، جن میں سے اہم کتابیں یہ ہیں:

الفقیہ و المستفتی	حافظ خطیب بغدادی (م: ۶۳۳ھ)
آداب المفتی و المستفتی	حافظ آقا الدین ابن صلاح (م: ۶۴۳ھ)
آداب الفتویٰ و المفتی و المستفتی	امام نووی (م: ۶۷۰ھ)
الفتیاء و مناهج الإفتاء	شمس الدین محمود استنبانی (م: ۷۴۹ھ)
الإحکام فی تمیز الفتاویٰ	امام ابو العباس احمد ترائفی
إعلام الموقعین	علامہ ابن قیم جوزی (م: ۷۵۱ھ)
الفتویٰ فی الإسلام	علامہ شمس الدین قاضی زارو (م: ۹۸۸ھ)
منار أهل الفتویٰ	
و قواعد الإفتاء بالأقویٰ	علامہ ابراہیم خانی مالکی

عقود رسم المفتی علامہ ابن عابدین شامی (م. ۱۲۵۲ھ)

صفة الفتوی والمفتی علامہ احمد صوی (م. ۱۰۹۸ھ)

ان کے علاوہ مختلف اہل علم نے اپنی قیمتی تالیفات میں افتاء اور استفتاء کے آداب پر مستقل عنوان قائم کیا ہے، اور مختصر طور پر اصول افتاء پر روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے، اس سلسلہ میں علامہ خیر الدین دہلوی کی "فتاویٰ خیر" علامہ سراج الدین اودھی کی "فتاویٰ سراپہ" اور قاضی فخر الدین خاں کی "فتاویٰ خانیہ" نیز علامہ صہبائی کی "در مختار" اور اس پر ابن عابدین شامی کے حواشی خاص طور پر قابل ذکر ہیں، اردو زبان میں مستقل حیثیت سے اس موضوع پر بہت کم قلم اٹھایا گیا ہے، اسی پس منظر میں راقم الحروف کی خواہش پر عزیز گرامی مولانا محمد شہاب الدین سیلی (پی، ایچ، ڈی، مٹائیہ یونیورسٹی حیدرآباد) نے "افتاء — احکام و آداب" (۱۲۸۰) کے نام سے ایک مختصر مگر جامع تحریر مرتب کی ہے، جسے ۱۴۲۳ھ میں المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد نے شائع کیا ہے، البتہ علامہ شامی کی شرح فتاویٰ رسم المفتی کو بعض علماء نے اردو زبان کا جامہ پہنایا ہے، اس سلسلہ میں مولانا مفتی سعید احمد پانپوری (استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند) اور مفتی محمد سلمان منصور پوری (استاذ حدیث جامعہ قاسمیہ شاہی مرادآباد) کی خدمات خاص طور پر قابل ذکر ہیں، مولانا پانپوری نے "آپ فتویٰ کیسے دیں؟" کے نام سے فتاویٰ رسم المفتی یعنی متن کے اشعار کا سلیس اردو ترجمہ کیا ہے، پھر اس کی شرح اس طرح کی ہے کہ علامہ شامی کی شرح فتاویٰ کا نچوڑ آ جائے، گویا متن کا ترجمہ ہے اور شرح کی ترجمانی، نیز کتاب کے آخر میں کتاب میں مذکور شخصیتوں کے تراجم اور کتابوں کے تعارف پر مشتمل بہت ہی مفید ضمیمہ ہے۔ مولانا منصور پوری نے اس میں آنے والے اصولوں کو صحیح کرنے اور مثالوں پر منطبق کرنے کی بہت ہی مفید کوشش کی ہے۔

استفتاء — آداب و احکام

استفتاء اور افتاء کے آداب اور مفتی کی مطلوبہ صفات کے سلسلہ میں اختصار کے ساتھ اس حقیر نے اپنی تالیف "قاموس الفقہ" میں گفتگو کی ہے، یہاں کتاب کی مناسبت سے وہی خلاصہ

ذکر کیا جاتا ہے:

استفتاء کے معنی سوال دریافت کرنے کے ہیں — اور اس کا جوت خود قرآن مجید سے ہے، فرمایا گیا: ﴿فَنَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ (النحل: ۴۳) یہاں ذکر سے علم مراد ہے، اس طرح اہل علم سے پوچھنے اور واقعیت حاصل کرنے کا حکم دیا گیا، لہذا ان تمام لوگوں کے لیے جو خود منصب افتاء کے اہل نہ ہوں، واجب ہے کہ جب کوئی مسئلہ درپیش ہو تو ارباب افتاء سے سوال کریں، ضرورت ہو تو اس کے لیے سفر کریں اور آج کل کے حالات کے لحاظ سے بذریعہ پوسٹ یا ٹیلیفون دریافت کریں۔

کس سے سوال کیا جائے؟

سوال ایسے شخص سے کرنا چاہئے جو علوم اسلامی سے واقف ہو، لحد پر دستگاہ رکھتا ہو اور توحید دینے کا اہل ہو، ہر شخص جو درایتی عالم ہو، یا عالم کہلاۓ ہو، سے استفتاء نہیں کرنا چاہئے، یمن ممکن ہے کہ ایک شخص بہترین داعی ہو، مگر فتاویٰ کی کتب اور مفتی باقوال پر اس کی نظر نہ ہو۔

افتاء کی اہلیت جاننے کے لیے یہ بات کافی ہے کہ عام مسلمانوں میں اس کا مفتی ہونا مشہور ہو، یا ایک بھی صاحب علم کسی کے مفتی ہونے کی نشاندہی کر دے۔

جہاں ایک سے زیادہ ارباب افتاء موجود ہوں وہاں کسی بھی ایک سے سوال کیا جاسکتا ہے، ضروری نہیں کہ یہ جستجو کی جائے کہ ان میں سے کون زیادہ اہلیت رکھتے ہیں؟ البتہ یہ بات زیادہ بہتر ہوگی کہ جو زیادہ اہل ہوں، ان سے تحقیق کو ترجیح دی جائے۔

پھر اگر وہ ایسے مفتی جمع ہوں جن میں سے ایک علم و تحقیق کے اعتبار سے زیادہ ممتاز ہوں اور دوسرے سچے فہم و دور رس کے لحاظ سے، تو پہلے کو ترجیح ہوگی۔

سوال کرنے والے کو چاہئے کہ اس مفتی سے سوال کرے جو اس کا ہم مسلک ہو۔

یعنی خفی، خفی سے، شامی، شامی سے، اس لیے کہ اگر اس مسئلہ کو ”مستفتی“ کی نظر انتخاب پر جمور دیا جائے اور وہ بھی خفی سے اور کبھی شامی عالم سے پوچھتا پھرے تو رخصتوں اور سبکدوشوں کی بزدلی کا ایک بہانہ ہاتھ آجائے گا، اور دین باز چھٹا المغال بن کر رہ جائے گا۔

سوال کے آداب

- ✽ استثناء براہ راست کرنا چاہئے یا کسی وقت قاصد یا قائل اعتماد ذریعہ کو واسطہ بنانا چاہئے۔
- ✽ مفتی کے ساتھ ادب و احترام سے پیش آئے، اس کو تحریری یا زبانی طور پر مخاطب کرتے ہوئے ایسے الفاظ کا استعمال کرے جو احترام و تعظیم کے لیے ہوں، ہاتھ سے اس کی طرف اشارہ نہ کرے۔
- ✽ مفتی کے جواب کے بعد یہ نہ کہے کہ میں نے بھی ایسا ہی کہا تھا، یا یہ کہ میرے دل میں بھی ایسی بات آئی، یا آپ کے علاوہ دوسرے لوگ بھی مجھے یہ بتا چکے ہیں۔
- ✽ اس طرح بھی استثناء نہ کرے کہ اگر آپ کا جواب فلاں مفتی صاحب کے موافق ہے، جنہوں نے لکھا ہے، تو لکھے ورنہ ضرورت نہیں۔
- ✽ اس حال میں بھی سوال نہیں کرنا چاہئے جب مفتی کھڑا ہو، یا غیظ و غضب اور غم کی حالت میں ہو اور مزاج اعتدال پر نہ ہو۔

سوالنامہ اور تعبیر

- ✽ سوال کا کاغذ بڑا ہوتا کہ وضاحت کے ساتھ پرسانی اس کا مفصل جواب بھی اسی کاغذ پر تحریر کیا جاسکے۔
- ✽ سوال میں احترام کے ساتھ مخاطب کرنے کے علاوہ کچھ دعائیہ جملہ بھی ہو، مثلاً

اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر دے، آپ سے راضی ہو و غیرہ۔

✽ سوال واضح عبارت میں ہو، حروف صاف اور خط نمایاں ہو، بہتر ہے کہ کسی صاحب علم سے استفادہ مرتب کرانے، گزشتہ زمانہ میں تو بعض فقہاء شہر کے بعض مخصوص کاتبین کے لکھے ہوئے سوالات ہی قبول کرتے تھے، عام لوگوں کے سوال قبول نہیں کرتے تھے۔

✽ عام لوگوں کو فتاویٰ میں دلیل کا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے، ہاں، اگر حسیں نفس اور اہمیتان کے لیے دلیل کو جاننا ہی چاہتا ہے تو بہتر ہے کہ کسی اور مجلس میں آکر اس کی درخواست کرے خواص اور اعلیٰ علم و دلائل واضح کروانے کی خواہش کر سکتے ہیں۔

✽ سوال اگر تحریری صورت میں ہو تو مستغنی کو اپنا نام بھی لکھنا چاہئے تاکہ مسائل واضح ہو سکیں۔ (یامانہودی کی "شرح السہذب" کے مقدمہ (آداب الفتویٰ و المستغنی) سے ماخوذ ہے، مرقم نے "آداب المستغنی" کے ضروری حصہ کی تلخیص کر دی ہے اور کچھ اضافہ بھی ہے۔

ناپسندیدہ اور بے مقصد سوالات

✽ خواہ مخواہ ضرورت سے زیادہ اور نظری قسم کے سوالات کو اسلام میں پسند نہیں کیا گیا ہے، بخاری شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے قیل و قال اور کثرت سوال کو ناپسند فرمایا ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایسی چیزیں جو پیش نہیں آئیں، کے بارے میں سوال نہ کیا کرو، حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایسے لوگوں کو برا بھلا کہتے تھے، امام اوزاعی نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو علم کی برکت سے محروم رکھنا چاہتا ہے تو اس کی زبان پر لائینی سوالات (اعتلید) ڈال دیتا ہے۔ (امام ابواسحاق شاطبی: المحامدات: ۳/۳۱۸-۳۱۷)

ابواسحاق شاطبی نے مختلف روایات کو سامنے رکھ کر بتایا ہے کہ جس نوعیت کے سوال ناپسندیدہ ہیں، ان میں حسب ذیل ویں صورتیں بھی ہیں:

(۱) ایسی چیزوں کی بابت سوال کرنا جن کا کوئی فائدہ نہیں، چنانچہ لوگوں نے

آنحضور ﷺ سے اس کی حکمت دریاخت کی کہ چاند کے باریک اور پھر رفتہ رفتہ مٹنے ہونے میں کیا حکمت ہے؟ تو اس بے مقصد سوال کا جواب دینے سے اعراض کیا گیا، اور قرآن میں کہا گیا کہ وہ لوگوں کے لیے اوقات بنانے کا ذریعہ ہے اور درحقیقت چاند کے سلسلہ میں یہی مقصدی بات ہی قابل ذکر ہے۔ (اکثر مفسرین کی یہی رائے ہے کہ یہاں قرآن نے اصل سوال سے احتراز کر کے ایک بامقصد بات بتادی ہے، اور اس حقیقت کی طرف بھی ایک لطیف اشارہ کر دیا ہے کہ ایسے سوالات نہیں کرنے چاہئیں، دوسرے گروہ کی رائے ہے کہ یہاں ان کے سوال ہی کا جواب دیا گیا ہے کہ چاند کے مٹنے اور باریک ہونے میں یہ حکمت ہے کہ اس کے ذریعہ رقت یعنی تاریخ معلوم ہوتی ہے کہ اگر چاند شروع ہی سے مونا ہوتا یا آخر تک باریک رہتا تو تاریخ کا اندازہ نہ لے سکتا جیسا کہ سورج کی وجہ سے تاریخ کا تعین مشکل ہے۔)

یہی طرح ایک دفعہ آنحضور ﷺ نے فرمایا جو کچھ پوچھنا ہو پوچھو، حضرت عبداللہ بن حذیفہ نے دریاخت کیا منں ابھی؟ (میرے باپ کون ہیں؟) اس سوال سے آپ ﷺ کے چہرہ پر ناپسندیدگی کے آثار دیکھے گئے۔

(۲) دوسرے یہ کہ ضروری آگاہی حاصل ہوجانے کے بعد پھر خواہ مخواہ سوال کیا جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کو اس خیرہ پر برہمی ہوئی، جب ایک شخص نے حج کے بارے میں دریاخت کیا: "اکل عام؟" (کیا یہ حج ہر سوال واجب ہے)۔

(۳) فی الوقت جس بات کی ضرورت نہ ہو اس کے بارے میں سوال کرنا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ذرونی مائتوکنکم" (میں نے جس معاملہ میں تم کو چھوڑ دیا ہے اور کسی بات کا پابند نہیں بنایا ہے اس میں تم بھی مجھے چھوڑ دو، اور سوالات نہ کرو۔) (یہ حکم نزول وحی کے زمانہ کے لئے تھا۔)

(۴) پیچیدہ بے مقصد سوالات کرنا، — حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے "اغلو طات" سے منع فرمایا ہے، اور "اغلو طات" ایسے ہی سوالات کو کہتے ہیں۔

- (۵) کسی ایسے حکم کی حکمت دریافت کرنا جس کا تعلق عقل و قیاس سے نہیں ہے، بلکہ بے سمجھے ایمان لانے، عمل کرنے اور اس پر یقین کرنے سے ہو، یا یہ کہ اس قسم کا سوال ایسا آدمی کرے جو ایسی و قیاسی باتوں کو سمجھنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔
- (۶) ضرورت سے زیادہ تکلف اور بے جا غلو پر مبنی سوال، — چنانچہ مروی ہے کہ حضرت عمرؓ ایک قافلہ کے ساتھ ایک پانی کے چشمہ پر پہنچے، ایک صاحب نے اس کی پاکی اور ناپاکی کی تحقیق کے لیے مقامی باشندہ سے سوال کیا کہ کیا اس پر پرندے اور جانور بھی آتے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے اس سوال کو ناپسند فرمایا اور اس شخص کو جواب دینے سے منع فرمایا۔
- (۷) اس طرح سوال نہ کیا جائے کہ کتاب و سنت پر اعتراض اور اشکال کی جو آئے۔ (ہاں، حریہ طہارت اور زیادت ایمان کے لیے شانہ لب و لہجہ میں ایسا سوال کیا جاسکتا ہے اور صحابہؓ کی زندگی میں اس کی مثالیں موجود ہیں)۔
- (۸) مسئلہ بہت یعنی دقیق اور عقلی امور کی بابت سوال کرنا۔ چنانچہ امام مالکؒ سے کسی نے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ کس طرح عرش پر بیٹھتے ہیں؟ یعنی اس سے تو اللہ تعالیٰ کے لیے جسم اور مکان لازم آتا ہے، حالاں کہ ذات والا شائد و لامکان اور جسمانی کشافوں سے بے نیاز ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ ”استواء“ یعنی عرش پر جلوہ افروز ہونا معلوم ہے، اس لیے کہ قرآن میں اس کا ذکر ہے، اس کی کیفیت نامعلوم ہے اور اس کے بارے میں سوال کرنا ”بدعت“ ہے۔ (اسی طرح تقدیر وغیرہ کے مسائل کا بھی حکم ہے)
- (۹) سلف صالحین اور صحابہؓ کے مشاجرات اور اختلافات کے متعلق سوال و بحث، چنانچہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے کسی نے جنگ صفین کے بارے میں سوال کیا جو حضرت علیؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان ہوئی تھی، تو فرمایا: یا ایہے خرون تھے جس سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھ کو روکا اور ہمایا، نہذا مجھے پسند نہیں کہ اب اپنی زبان کو اس سے طوٹ کر دوں۔
- (۱۰) وہ سوال جس سے اپنی برتری ظاہر کرنا، اور علمی غلبہ حاصل کرنا مقصود ہو۔

(الکوافیات: ۳/۲۱-۲۰-۳۱۹)

اس لیے ضرورت سے زیادہ اور بے مقصد سوالات سے احتراز کرنا چاہئے۔

مفتی کی مطلوبہ صفات

مفتی کو مسلمان، قابلِ اعتماد و شرعی احکام کا پابند، عاقل، بالغ، فقیر، صحیح العقیدہ، زریعہ دانشمند، بیدار مغز، اخذ و استنباط کی صلاحیت کا حامل اور غیر جانبدار ہونا چاہئے، مردوں کے علاوہ عورتیں بھی فتاویٰ دے سکتی ہیں اور صحابہ کرامؓ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا افتاء میں امتیازی مقام کی حامل تھیں۔ (ماخوذ: باب آداب الفتنوی و العفتی و المستفتی - مقدمہ شرح المہذب، ملخصاً)

افتاء کے آداب

❖ فتویٰ میں تسامح اور کوتاہی برتنا جائز نہیں، تسامح سے مراد یہ ہے کہ غور و فکر اور تحقیق سے پہلے جواب دیا جائے اور غلط برقی جائے، البتہ اگر ماضی قریب ہی میں اس مسئلہ کی تحقیق کر چکا ہے اور مسائل کا استحضار ہے تو جلد جواب دینے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں، اسی طرح غلط اور ذرا مقاصد کے لیے حیلہ جوئی اور اس کی رہنمائی کرنا جائز نہیں۔

❖ قصہ، بھوک و پیاس، غیر معمولی مسرت یا غم، اوجھ، رنجیدگی، شدید گرمی و تکلیف اور بیماری، پاخانہ و پیشاب، بریاح وغیرہ کو روکے ہوئے اور ان تمام حالات میں جب آدمی کی طبیعت پوری طرح اعتدال پر نہیں رہتی ہے، فتویٰ نہیں دینا چاہئے۔

❖ اقرار و قسم، طلاق اور وہ چیزیں جن کا تعلق الفاظ سے ہو، ان میں اسی وقت فتویٰ دینا چاہئے کہ یا تو خود اس شہر کا باشندہ ہو جہاں سوال کیا گیا ہے، یا ان کے درمیان رہ چکا ہو، اور الفاظ کے سلسلہ میں ان کے استعمال اور عرف سے واقف ہو۔

فتویٰ کی عبارت مختصر مگر جامع اور واضح ہو، تعبیر ایسی ہو کہ سوال کرنے والا سمجھ بھی لے اور اس کی تشفی بھی ہو جائے، بعض فقہاء سے مروی ہے کہ وہ بہت مختصر جواب دیا کرتے تھے، علامہ حمیری نے اپنے استاذ قاضی ابو حامد کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ایک مسئلہ کے بارے میں استفتاء کیا گیا کہ یہ جائز ہے یا نہیں؟ انہوں نے جواب میں صرف اس قدر لکھا ”نہیں“۔ مگر ہمارے زمانہ میں اکثر اوقات اتنے مختصر جواب سے مستفی کی تشفی نہیں ہوتی، اس لیے ان کے لیے ایک گونہ تفصیل ہی مناسب ہے جیسا کہ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا اسلوب تھا، مگر جواب میں اس قدر تفصیل بھی نہیں ہونی چاہئے کہ فتویٰ کتاب بن جائے۔

بہتر ہے کہ فتویٰ لکھنے سے پہلے تعوذ و تسبیح پڑھ لے، پھر اللہ تعالیٰ کی حمد کے کلمات اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھے، پھر ”رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَ يَسِّرْ لِي اَمْرِي وَ اَخْلِلْ عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي“ پڑھے اس کے بعد جواب لکھے، امام، لک کا معمول تھا کہ وہ فتویٰ دینے سے پہلے ”لا حول ولا قوة الا باللہ“ پڑھتے تھے۔

مناسب ہے کہ ”الجواب وباللہ التوفیق“ سے فتویٰ کی عبارت کا آغاز کرے اور ”واللہ اعلم، واللہ الموفق، وباللہ التوفیق“ وغیرہ الفاظ پر اختتام ہو، اور اخیر میں ایسی وضاحت کے ساتھ اپنا نام لکھے کہ پڑھنے میں دشواری نہ ہو۔

فتاویٰ میں احتیاط

فتویٰ میں ہمیشہ حجازی زبان و الفاظ اور لب و لہجہ اختیار کیا جائے، مثلاً اگر پوچھا جائے کہ فلاں شخص یہ کفر یہ کلمات کہتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ تو براہ راست یہ نہ لکھا جائے کہ وہ ”مباح الدم“ ہے، یعنی اس کا قتل جائز ہے، بلکہ اس کی تفصیل کی جائے کہ اگر گواہوں یا خود اس شخص کے اقراء سے یہ بات ثابت ہو جائے، تو قاضی یا سلطان اس کو توبہ کرنے کو کہے، پھر اگر وہ تائب بھی نہ ہو تو اس کو یہ سزا دی جائے، قزیری احکام میں خصوصیت کے ساتھ اس طرح کی

شرطوں کے ساتھ فتویٰ دے۔

جب جواب سے احتراز کرنا چاہئے

✽ اگر سوال سمجھ میں نہ آئے یا حریص وضاحت اور بعض امور کی تفصیل مطلوب ہو، تو بلا تحقیق جواب دینے کے بجائے لکھ دینا چاہئے کہ میں اسے پوری طرح سمجھ نہیں سکا، مزید تشریح کی جائے تو جواب لکھوں گا۔

✽ اسی طرح اگر وقتی اعتقادی مسائل صفاً باری تعالیٰ، تقدیر وغیرہ کے بارے میں سوال کرے تو ان عام لوگوں کے لیے جو کسی گمراہی میں جتنا نہیں ہیں، اجمالی ایمان رکھنے اور ان وقتی تفصیلات میں نہ پڑنے کی تحقیق کی جائے اور لکھا جائے کہ یہی سلف کا طریقہ اور امن و سلامتی کی راہ ہے۔ اور اگر سوال کسی ایسے آدمی کی طرف سے ہو جو خوراعتقادی کجروی اور گمراہی کا شکار ہو تو پھر کھل اور عام فہم تعبیر اور دلیل سے اس کے سامنے مسائل کی وضاحت کرنی چاہئے۔

✽ اسی طرح اگر علوم قرآن سے متعلق سوال ہو، تو اگر فقہی مسائل و احکام سے بھی اس کا تعلق ہو، مثلاً صلوة و سلی کی تحقیق وغیرہ، تو اس کا جواب دیا جائے، اور اگر ان امور کی بابت سوال ہو جن کا براہ راست فقہ سے تعلق نہیں، مثلاً کہف و رقیم کی تحقیق، تو علوم قرآنی پر گہری بصیرت رکھنے والے علماء کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیا جائے اور اگر مفتی کو ان مسائل کا استحضار ہو تو خود بھی جواب دے سکتا ہے۔

مصالح کی رعایت

علامہ حمیری نے لکھا ہے کہ مفتی کے لیے یہ بات جائز ہے کہ مصالح اور مستحق کے حالات کو پیش نظر رکھ کر سوال میں مذکور برائی کے متعلق ایسے جملے نقل کر دے جو ازراہ تہذیبہ کتاب و سنت

میں وارد ہیں، گو کہ اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے، مثلاً اگر ترک نماز کے بارے میں استفتاء ہو تو لکھے کہ ترک نماز تو گویا کفر ہے۔ "من قرك الصلاة متعمدا فقد كفر"۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے قائل کی توبہ قبول ہونے کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا: اس کی توبہ کا کوئی اعتبار نہیں، پھر دوسرے نے یہی سوال کیا تو فرمایا کہ اس کے لیے توبہ ہے، پھر لوگوں سے وضاحت فرمائی کہ پہلے شخص کی آنکھ پر کچھ تھیر تھے کہ گویا وہ قتل کا ارادہ رکھتا ہے اور توبہ کی قبولیت اس کے حوصلہ کو اور بڑھادی، دوسرا شخص وہ تھیر جو قتل کے بعد چٹپیاں اور اپنے بارے میں مایوس تھا، اگر اس کو یہ جواب نہ دیا جاتا تو اور دل شکستہ ہو جاتا۔

حیلوں کی رہنمائی

فتویٰ مسما مستفتی کی نامناسب رعایت درست نہیں، مثلاً جواب میں صرف اس رخ کی وضاحت پر اکتفا نہ کرے جو مستفتی کے حق میں ہے اور ان امور کو نظر انداز کر دے، جو اس کے ذمہ ہے، اسی طرح ایسے "لغبی گز" نہ بتائے جائیں جس سے وہ اپنے قریبی کا دعویٰ اور حق کو باطل کر دے اور مقدمہ جیت سکے۔

البتہ اگر مستفتی کسی نقصان اور ضرر میں مبتلا ہو اور کسی ایسے حیلہ کی محتاج ہو جس کے ذریعہ وہ دوسرے کو ضرر اور نقصان پہنچائے بغیر اپنے آپ کو بچا سکے گا، تو اس کی رہنمائی کی جاسکتی ہے، مثلاً کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ ایک ماہ تک بیوی کو نہ ملے گا اور اب وہ قسم توڑنا نہیں چاہتا ہے، تو اس کو یہ حیلہ بتا دو کہ وہ ایک ماہ اس کو قرضہ کے نام پر رقم دے دو اور پھر معاف کر دو۔ چنانچہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ رمضان کے مہینہ میں دن کے وقت مباشرت کرے گا اور اس طرح کہ گناہ کا بھی نہ ہو گا اور کفارہ بھی ادا نہ کرنا پڑے، امام ابو حنیفہ کے سامنے یہ صورت حال رکھی تھی، آپ نے فرمایا: اپنے بیوی کے ساتھ سفر کر لو، اس طرح روزہ توڑنا اور کسی گناہ اور

کفارہ کے بغیر دن میں پوری سے ہم بستر ہونے کی گنجائش نکل آئے گی۔

فتاویٰ کے متفرق احکام

✽ مسائل اگر کم نہم ہو، اور مسائل جلدی سمجھ نہ سکے، تو غصہ نہ کرنا چاہئے اور صبر و رفق کا معاملہ کرنا چاہئے کہ یہی انبیاء علیہم السلام اور سلف کا طریقہ رہا ہے، پھر جب تک پوری طرح استخارہ اور اس کا تمام پہلو سمجھ میں نہ آجائے جواب لکھنا نہیں چاہئے، فتویٰ کی تحریر بہت باریک یا بہت سوتلی نہ ہو، بلکہ اوسط اور واضح ہو، دوسط کے درمیان تمویز اسما فصل ہو، مگر اس قدر بھی نہ ہو کہ اس میں اپنی طرف سے اضافہ کی گنجائش نکل آئے اور بہتر ہے کہ پورا جواب ایک ہی لکھم اور ایک ہی شخص کی تحریر ہو۔

✽ جواب عموماً اس قدر دینا چاہئے جس کی بابت سوال ہے، البتہ کہیں مسئلہ کے مختلف پہلوؤں کی وضاحت مناسب اور مستغنی کے حالات اور واقعات کے مطابق ہو، تو تحصیل کی جاسکتی ہے، چنانچہ آپ ﷺ سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے صرف سند کے پانی کے احکام دریافت کئے اور آپ ﷺ نے ان کے شہر کی بنیاد کو دکھاتے ہوئے سردار کے احکام بھی بیان فرمادیئے کہ ”ہو السطور ماؤہ و الحل میقتنہ“ (پانی پاک ہے اور سردار بھی پاک) (یہ ترجمہ امام ابو حنیفہ کے مسلک کی رعایت کرتے ہوئے ہے۔

✽ فتاویٰ میں سوالات کی ترتیب کو ٹھوکر کھنا بہتر ہے، یعنی استفتاء میں جس ترتیب سے سوال درج ہے اسی ترتیب سے جواب بھی ہو، مصلحت اس کے خلاف بھی کیا جاسکتا ہے۔

✽ اسی طرح اگر چند استفتاء جمع ہو جائیں تو با ترتیب جو پہلے آئے ہوں ان کا پہلے اور جو بعد میں آئے ہوں ان کا بعد میں جواب دیا جانا چاہئے، البتہ مسائل کی نوعیت اگر جلد جواب کی محتاجی ہو، یا مسائل کے حالات کا تخاضا، تو مفتی اپنی صوابدید کے مطابق بعض لوگوں کے سوال کا جواب پہلے دے سکتا ہے۔

✽ جس کا غہ پر سوال نہ ہو اسی پر جواب دینا چاہئے، بہتر ہے کہ اسی مسئلہ پر دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو یا دشوار ہو تو پشت کے مسئلہ پر جواب لکھے۔

✽ اگر اہل علم تلامذہ وغیرہ موجود ہیں تو بہتر ہے کہ ان کے سامنے قوی پڑھایا جائے، ان کو بحث کا موقع دیا جائے اور رفتی و زنی کے ساتھ تبادلہ خیال کیا جائے، افسوس کہ ہمارے زمانہ میں عموماً اس کا فقدان ہے۔ (ماخوذ: آداب المفتی و المستفتی، (مقدمہ شرح المہذب ملخصاً)

فتاویٰ میں ترجیح کے اصول

افتاء اور استفادہ کے آداب اور مفتی کی صفات اور مطلوبہ استعداد کا ذکر اوپر آچکا ہے، یہاں افتاء کے سلسلہ میں ایک بنیادی قاعدہ کی وضاحت کرنی مناسب محسوس ہوتی ہے، اور وہ یہ ہے کہ فقہ ایک عمر پیدائنا ہے، اور کم و بیش ایک ہزار سال امت کی بہترین ذہائیں اس فن کی آبیاری میں خرچ ہوئیں ہیں ماسی لیے اسرارِ نبوی کی فقہ بھی محض کسی ایک فقہ کے اقوال و اراء پر مبنی نہیں ہے، بلکہ بہت سی شخصیتوں کے اجتہاد و استنباطات کا مجموعہ ہے، اور بے شمار کتابیں اہل علم نے تالیف کی ہیں، نہ یہ تمام شخصیتیں ایک درجہ کے ہیں اور نہ یہ ساری کتابیں علمی اعتبار سے ایک مرتبہ و مقام کی حامل ہیں، اسی طرح مختلف شخصیتوں سے جو فقہی رائے نقل کی گئی ہیں، ان کے اسناد و اعتبار میں بھی فرق و مراتب پایا جاتا ہے، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ فقہاء کے بہت سے اجتہادات اپنے عہد کے حالات، موجودہ وسائل اور عرف و رواج پر مبنی ہوتے ہیں، حالات کی تبدیلی کے ساتھ ان میں تبدیلی کو قبول کرنا گریز ہو جاتا ہے۔

اسی لیے افتاء کے سلسلہ میں بنیادی اصول یہ ہے کہ فتویٰ رائج قول پر دیا جائے، علامہ شامی کا رسالہ ”رسم المفتی“ تقریباً پورا کا پورا اسی اصول کی تشریح و توضیح پہنچی ہے، پھر جن مسائل میں مشائخ حنفیہ کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، ان میں ترجیح کی بنیادیں کیا ہوں گی؟

اس سلسلہ میں بھی مختلف اسباب و وجوہ کا ذکر کیا گیا ہے، ان سب کا خلاصہ اس طرح ہے:

(۱) کبھی ترجیح شخصیت کے اعتبار سے ہوتا ہے، جیسے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کی

رائے میں اختلاف ہو، اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ میں سے کوئی ایک امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہوں، تو امام

صاحب کے قول کو اور اگر امام صاحب ایک طرف ہوں اور صاحبین دوسری طرف، تو ایک رائے یہ ہے کہ

مفتی کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرے، دوسری رائے یہ ہے کہ ایسی صورت میں

امام ابو حنیفہؒ کی رائے پر ہی فتویٰ ہوگا، صاحب فتاویٰ سراجیہ نے اسی کو ترجیح دیا ہے، اور علامہ شامی کا رجحان

بھی اسی طرف ہے، لیکن عملی طور پر صورت حال یہ ہے کہ بہت سے مسائل میں مشائخ نے صاحبین

کے قول کو ترجیح دی ہے، اور بقول علامہ شامی صاحبین کا قول بھی اور اصل امام صاحب ہی کا ایک قول ہوتا

ہے، اس لیے مشائخ کے معمول کے اعتبار سے پہلا نقطہ نظر زیادہ درست معلوم ہوتا ہے۔

اسی طرح فقہاء کے جو طبقات کئے گئے ہیں، ان سے بھی ترجیح میں مدد ملتی ہے، جوفقیہ

اونچے طبقہ میں شامل ہو، اس کا قول بہ مقابلہ بعد کے طبقات کے فقہاء کے قابل ترجیح ہوگا۔

(۲) نقل و روایات کے استناد کے اعتبار سے بھی اقوال کو ترجیح دی جاتی ہے، مثلاً

امام محمدؒ کی چھ کتابیں جو ظاہر روایت کہلاتی ہیں، ان میں بھی ائمہ ثلاثہ کے اقوال نقل کئے گئے ہیں،

اور امام محمدؒ کی دوسری تحریریں جنہیں قواعد کہا جاتا ہے، وہ بھی انہی فقہاء کے اقوال کو روایت کرتی

ہیں، لیکن ظاہر روایت سے متعلق نقل معروف و مشہور ہیں اس لیے ان کو نوادر کے اقوال پر

ترجیح دی جاتی ہے، اسی طرح وہ کتابیں جو طویل عرصہ سے مخطوطہ پر ہی ہو، تنہا ان کی روایت کو قبول

کرنے میں فقہاء نے تامل سے کام لیا ہے، اس لیے اس بات کو بھی اہمیت حاصل ہے کہ اصحاب

نہ سب کی جو دائیں نقل کی گئی ہوں، وہ کسی حد تک قابل اعتماد ہے؟ اسی بناء پر امام ابو حنیفہؒ کی بعض

رجوعات جو نوح ابن مریم سے منقول ہیں، کو قبول کرنے میں اہل علم کو کلام ہے، کیوں کہ کسی

رائے اس سے رجوع کو نقل کرنے والا جب تک مشہور معتبر شخص نہ ہو، کیوں کر اسی کے درست اور

مستبر ہونے کا گمان کیا جاسکتا ہے؟

(۳) بعض دفعہ کتابوں کے لحاظ سے بھی اقوال کو ترجیح دی جاتی ہے، کیوں کہ بعض مصنفین مذہب کی معتبر روایت کو نقل کرنے کا اہتمام کرتے ہیں، اور بعض اہل علم ہر طرح کے اقوال جمع کر دیتے ہیں، اسی بنیاد پر درج ذیل کتابوں کو فتاویٰ کے لیے معتبر مانا گیا ہے:

مختصر قدوری ابو الحسن احمد بن محمد تہوری (م: ۴۲۸ھ)

المختار فی فروع الحنفیۃ ابو الفضل محمد الدین موصلی (م: ۶۸۳ھ)

نقایہ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود (م: ۷۷۷ھ)

وقایۃ الروایہ برہان الشریعہ محمود احمد (م: ۷۶۳ھ)

کنز الدقائق ابوالبرکات محمد فیضان الدین عبداللہ النسلی (م: ۷۱۰ھ)

ملفقی الأبھر علامہ ابراہیم بن محمد حربی (م: ۹۵۶ھ)

فتاویٰ قاضی خں امام فخر الدین ابو جندی (م: ۵۹۴ھ)

ہدایہ ابوالحسن علی مرغینانی (م: ۵۹۳ھ)

بدائع الصنائع علامہ علاء الدین کاسانی (م: ۸۷۷ھ)

درج ذیل کتابیں بھی اسی ذمہ میں رکھے جانے کے لائق ہیں:

مختصر الطحاوی امام ابو جعفر احمد طحاوی (م: ۳۲۱ھ)

کتاب المبسوط شمس الاسلام ابو بکر رخصی

تحفۃ الفقہاء علامہ علاء الدین محمد سرشتی (م: ۷۷۵ھ)

مجمع البحرین و ملفقی التھارین علامہ مظفر الدین ابن سماعی (م: ۶۹۴ھ)

الجامع الوجیز (فتاویٰ بزازیہ) علامہ ابن بزاز کردی (م: ۸۲۷ھ)

النهاية علامہ ابو محمد محمود عینی (م: ۸۵۵ھ)

فتح القدیر علامہ کمال بن الہمام (م: ۸۶۸ھ)

بعض کتابیں حائزین کی مرتب کی ہوئی ہیں، اور اہل علم کے یہاں معتبر مرجع کے لحاظ

سے ان کا ذکر نہیں ملتا۔ لیکن ان کتابوں میں مشارح کے اقوال کو جمع کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، گویا یہ وہ اقوال کے ناقل ہیں، اسی لحاظ سے فقہ و فتاویٰ میں ان کتب سے استفادہ کیا جاسکتا ہے، جیسے فتاویٰ عالمگیری، درمختار، فتاویٰ تاجدار خانہ، مجمع الفکر اور محیط ربانی۔ ان کتابوں میں جس تفصیل کے ساتھ جزئیات کو جمع کیا گیا ہے، اس کی مثال نہیں ملتی، اسی طرح سآخرین کی بعض کتابیں وہ ہیں، جہاں محکماتی اقوال میں قطعی اور متفق کے سلسلہ میں بے نظیر کتابیں لکھی جاسکتی ہیں، اس سلسلہ میں علامہ ابن عابدین شامی کی ”رد المحتار“، علامہ ابن نجیم مصری کی ”المعجم الرائق“، علامہ طحطاوی کی ”کبیری“ اور علامہ طحاوی کی کتابیں نہایت ہی اہمیت کی حامل ہیں، اسی لیے موجودہ دور میں ارباب افتاء ان کتابوں سے خاص طور پر استفادہ کرتے ہیں، اگر ان کتابوں میں آنے والے اقوال و ترجیحات سے متعارض کوئی قول متقدمین کے یہاں نہیں ملتا ہو، انہیں قبول کیا جانا چاہئے۔۔۔ اور ان کتابوں کو معتبر مندرجہ نامہ کیا ہے:

غرد الأحکام	ملا خسرہ	(م: ۸۸۵)
تنویر الابصار	علامہ حرثاٹی	
قفیہ	عجم الدین مختار زہدی معتزلی	(م: ۶۵۶)
الحاوی	عجم الدین مختار زہدی معتزلی	(م: ۶۵۶)
المجتبیٰ شرح القدوری	عجم الدین مختار زہدی معتزلی	(م: ۶۵۶)
جامع الرموز	علامہ شمس الدین آستانی	
السراج الوہاج	ابوبکر عداوی	(م: ۸۰۰)
فتاویٰ ابراہیم شلہی	علامہ شہاب الدین دولت آبادی	
فتاویٰ زمینیہ	علامہ ابن نجیم مصری	
خزانة الروایات	قاضی یحییٰ سمیرانی	
شرعة الإسلام	محمد بن ابوبکر جوینی	

خلاصہ

منسوب بہ: علامہ لطف اللہ العسکری

اسی طرح ایک اصول یہ رکھا گیا ہے کہ متون کے اقوال کو شروع و حواشی میں ذکر کی گئی آراء پر ترجیح ہوگی، کیوں کہ متون میں عام طور پر مذہب کی وہ معتبر اقوال کو نقل کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے جن پر فتویٰ ہے، اور شروع و حواشی میں اس کا اہتمام نہیں ہوتا، بلکہ کسی مسئلہ سے متعلق مختلف اقوال کے احاطہ کی کوشش کی جاتی ہے، — اس حقیر کی رائے میں فتویٰ دینے کے سلسلہ میں عمومی قاعدہ تو یہی ہے، لیکن بعض شارحین صحیح قول کی تعیین، مختلف اقوال کے درمیان تطبیق و تشخیص اور ترجیح پر خصوصی توجہ دیتے ہیں، اگر ان کی تحریروں کی روشنی میں قول راجح کو اختیار کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہونا چاہئے، کیوں کہ متن اس مقصود نہیں ہے، اس مقصود اسناد و اعتبار کا ہے، اسی طرح بعض متون میں قول صحیح کو نقل کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، ان کو معتبر متون کا درجہ حاصل نہیں ہوگا۔

(۳) بعض دفعہ دلیل کی بنیاد پر بھی رائے کو ترجیح دی جاتی ہے، جیسے ایک رائے استحسان پر مبنی ہو اور دوسری قیاس پر تو عام طور پر اس رائے کو ترجیح دی جاتی ہے، جو استحسان پر مبنی ہو، کیوں کہ استحسان میں قیاس کی جہت کو نظر نہیں ہوتی، لیکن زیادہ قوی ہوتی ہے، اور قیاس ظاہر ہوتا ہے، لیکن قوت و مناسبت کے اعتبار سے مضبوط و مستحکم، اس لیے استحسان پر مبنی رائے کو ترجیح دی جاتی ہے، البتہ ۲/ مسائل وہ ہیں جن میں قیاس کو استحسان پر ترجیح دی گئی ہے، علامہ شامی نے باطنی اور اہل نحم کے حوالہ سے ان کا ذکر کیا ہے۔

اسی قبیل سے اس کو بھی شمار کیا جاسکتا ہے کہ جو رائے عرف کے مطابق ہو، یا جو رائے انسانی ضرورت سے زیادہ ہم آہنگ ہو اور حرج سے بچاتی ہو، وہ رائے راجح ہوگی، کیوں کہ عرف اور ضرورت کی حیثیت بھی فی الجملہ دلیل شرعی کے ہے، اور بہت سے احکام کی بنیاد ان ہی اصولوں پر ہے۔

اسی طرح امام کی جو رائے نص سے قریب تر ہو، اور کتاب و سنت کے ظاہر کے موافق ہو،

بہت سی دفعہ اہل علم اسے ترجیح دیتے ہیں، علامہ ابن ہمام اور علامہ حلبی وغیرہ کے یہاں اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، نیز علامہ ہند میں مولانا عبدالحی فرنگی بکلی اور مولانا نور شاہ کشمیری کے یہاں بھی یہ رجحان کثرت سے پایا جاتا ہے، چنانچہ طبر و مصر کے اوقات نماز میں بعض مشائخ نے صامعین کے قول کو ترجیح دی ہے، زمین کی ہٹائی داری کے سلسلہ میں صامعین کے قول کو اختیار کیا گیا ہے، یہ اور اس طرح کے مسائل کو اس ذمہ میں رکھا جاسکتا ہے، — اس رجحان کو بڑھانے کی ضرورت ہے، کیوں کہ اصل مقصود کتاب وسنت کی اتباع اور شرعی دلیلوں سے ثابت ہونے والے احکام کی پیروی ہے، لہذا اگر کسی مسئلہ میں اہل علم کو دو قول میں سے ایک کے نص سے زیادہ موافق ہونے کا اطمینان ہو جائے تو مذہب کے اس قول کو ترجیح دینی چاہئے۔

(۵) اگر مختلف اقوال کو مختلف فقہاء نے ترجیح دیا ہو، تو ترجیحی تعبیر کی بنیاد پر بھی رائج قول متعین کیا جاتا ہے، چنانچہ اصول افتاء کے ذیل میں اس بات پر روشنی ڈالی گئی ہے، کہ رائج اور درست قرار دئے جانے میں کس نے کیا تعبیر اختیار کی ہے؟ جس قول کے حق میں زیادہ سوا کہ تعبیر اختیار کی گئی ہو، وہ رائج ہوگی، چنانچہ علامہ شامی نے تاکید و تقویت کے اعتبار سے حسب ذیل ترتیب مقرر کی ہے:

بہ یفتی

الفتویٰ علیہ

الأصح

الصحيح

الأشبه

الأحوط

فيه احتياط

اسی طرح ترجیح کے لیے البیق، اصح، اولیٰ وغیرہ کی تعبیر بھی اختیار کی جاتی ہے:

علامہ خیر الدین دہلوی نے ترجیح و ترجیح کے لیے یہ تعبیرات ذکر کی ہیں، اور ان کو قول مفتی پر ہونے کی علامت ذکر کیا ہے، وہ اس طرح ہیں:

علیہ الفتویٰ

بہ یفتی

بہ ناخذ

علیہ الاعتماد

علیہ عمل الیوم

علیہ عمل الأمة

هو الصحيح

هو الاصح

هو الاظهر

هو المختار في زماننا

هو فتاویٰ مشائخنا

هو الاشبه

هو الاوجه

یہ کتاب جو اس وقت تارنمین کے پیش نظر ہے، اس حقیر کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، راقم الحروف کو سب سے پہلا فتویٰ لکھنے کی توفیق اس وقت میسر آئی جب میں جامعہ رحمانی سوگنیر میں انجم عربی کا طالب علم تھا اس زمانہ میں امارت شریعہ کا شعبہ افتاء خانقاہ رحمانی سوگنیر میں تھا، اور مولانا صدر عالم صاحب تانکی (جن کی فقہی جزیات پر بڑی گہری نظر ہے) فریضہ افتاء انجام دیا کرتے تھے، مولانا موصوف اپنی بعض ضرورتوں کے تحت گھر تشریف لے گئے، اور طویل عرصہ تک داخل نہیں آ سکے، اور ہر استفادہ کی تعداد بہت بڑھ گئی، اس موقع پر امیر شریعت حضرت مولانا

سید منت اللہ رحمانی نے کچھ اساتذہ میں ڈاک تقسیم کر دی، میں کو طالب علم تھا، لیکن چند سوالات مجھے بھی عنایت فرمایا، میں نے ان کے جوابات لکھ کر حضرت والا کو دکھایا، آپ نے نظر ثانی کے بعد اپنے دستخط فرمائے، یاد آتا ہے کہ پہلا جواب صلوٰۃ التیمم سے متعلق تھا، اور منکلوٰۃ شریف کے حوالہ سے جواب لکھا گیا تھا۔

پھر دو سال کے قریب امارت شرمیہ پهلوارى شریف پٹنہ میں قیام رہا، اس دو سالہ قیام میں فکری تربیت بھی ہوئی، اور قضاء والہام کی تربیت بھی، اس زمانہ میں پهلوارى شریف پٹنہ میں باضابطہ دارالافتاء نہیں تھا، زیادہ تر ڈاک سوئچر بھیج دی جاتی تھی، لیکن بعض فتاویٰ کے جوابات دفتر امارت پهلوارى شریف سے بھی دیے جاتے تھے، اس دو سالہ قیام میں اسی طرح کے بہت سے جوابات لکھنے کا موقع ملا، حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی صاحب ان جوابات کی اصلاح فرمایا کرتے تھے، پهلوارى شریف سے جاری ہونے والے فتاویٰ کو اس زمانہ میں نقل کرنے اور محفوظ کرنے کا اہتمام نہیں تھا، تاہم بعض فتاویٰ نقل بھی کر دئے جاتے تھے، چنانچہ فتاویٰ امارت شرمیہ کے دوسرے حصہ میں چند فتاویٰ اسی حقیر کے بھی شامل ہیں۔

پھر حیدر آباد آنے کے بعد دارالعلوم کبیلہ السلام میں تدریس کی خدمت مطلق ہوئی، تو تدریس کے ساتھ ساتھ حسب ضرورت فتاویٰ لکھنے کا بھی سلسلہ رہا، شروع میں تو جو فتاویٰ جاری کئے جاتے تھے، ان کے نقل کرنے کا اہتمام نہیں تھا، لیکن جب مدرسہ اپنی اصل زمین میں بارگاہ منکمل ہوا، تو فتاویٰ باضابطہ نقل کئے جانے لگے، اسی طرح کے دور جسر جس میں محبت گرامی مولانا مفتی مظہر الدین قاسمی مرحوم، مولانا مفتی عبدالودود مظاہری زید مہتمم، اور اس حقیر کے فتاویٰ تھے، ضائع ہو گئے، البتہ فتاویٰ کا ایک رجسٹر محفوظ رہا، جس میں ایک اچھی خاصی تعداد ان حقیر کے جوابات کی ہے، اور غالباً مدرسہ میں محفوظ ہے، لیکن یہ فتاویٰ مجھے دستیاب نہیں ہو سکے، عودہ الہند حیدر آباد کے تحت محترم جناب سید جمیل الدین صاحب ایڈووکیٹ نے ایک زمانہ میں ہر انگریزی مہینہ کے پہلے منگل کو لکھی ڈاکر کا پروگرام رکھا تھا، یہ پروگرام مغرب کے بعد دو گھنٹہ

ہوا کرتا تھا۔ جس میں ۶ ضررین کے سوالات کے زبانی جوابات دئے جاتے تھے، انہیں وکارڈ بھی کیا جاتا تھا، اور اہل ذوق کی بہت بڑی تعداد پورے شہر سے اس پروگرام میں شرکت کے لیے آیا کرتی تھی، ان میں سے کچھ مجالسِ مذاکرہ کی کمیٹی کو عزیز گرامی قدر مولانا حبیب الرحمن قاسمی (استاذ حدیث جامعہ القرآن حیدرآباد) نے نقل کیا تھا، اگر انہیں مرتب کیا جائے تو کئی جلدیں ہو جائے گی، لیکن اس پر نظر ثانی کی ضرورت ہے، کیوں کہ زبانی گفتگو اور تحریر کے اسلوب میں بڑا فرق ہوتا ہے، خدا کرے کہ کبھی اس کے لیے فرصت میسر آئے۔

اس مجموعہ میں جو فتاویٰ شامل ہیں وہ پانچ طرح کے ہیں:

- (۱) وہ فتاویٰ جو بابت طہ استغاسیہ آئمہ عرب و ایشیاء حیدرآباد سے دئے گئے ہیں، ان فتاویٰ پر حوالہ جات کی ترتیب کا کام عزیز گرامی قدر مولانا ولی اللہ قاسمی فتحپوری (سابق شیخ الحدیث جامعہ المسلمات اعظم ٹرڈ و حال مقیم کویت) نے کیا ہے۔
- (۲) وہ فتاویٰ جو راقم الحروف نے المسند انہی الاسلامی حیدرآباد کے وابر الانباء سے دئے ہیں۔

- (۳) وہ استفتاء جو راقم الحروف کے پاس شخصی طور پر آئے، اور ان کے جوابات ایک کاپی میں محفوظ کر لئے گئے، ظاہر ہے کہ ایسے بہت سے جوابات محفوظ نہیں ہو سکے، کیوں کہ چند سال پہلے تک ہفتہ میں ایک دن مسائل و احکام سے متعلق خطوط کے جوابات لکھانے کا معمول تھا، اور عصر تا عشاء جوابات لکھائے جاتے تھے، اور ظاہر ہے کہ ان کی ایک مناسب تعداد ہوا کرتی تھی۔
- (۴) کچھ عرصہ ماہانہ ”افکار می دہلی“ کی خواہش پر بھی اس فقیر نے شرعی مسائل کا کالم لکھا ہے، ان میں بھی بعض شمارے نہیں مل سکے، لیکن چند شماروں کو چھوڑ کر بقیہ شماروں کے سوال جواب کتاب میں شامل ہیں۔

- (۵) غالباً ۱۹۶۸ء سے روزنامہ مصنف حیدرآباد کی ایک معیاری اردو روزنامہ کی حیثیت سے تجدید ہوئی، اس میں راقم الحروف نے شروع ہی سے ”شع فردان“ کے عنوان سے

ایک کالم لکھ رہا ہے، اس کالم میں پیش آنے والے نئے سماجی، اجتماعی، اور سائنسی مسائل پر اسلامی نقطہ نظر سے بحث کی جاتی ہے۔ غالباً ۱۹۹۹ء سے اخبار میں ”آپ کے شرعی مسائل“ کا کالم بھی اس حقیر سے متعلق ہو گیا اور مارچ ۲۰۰۵ء تک میں اس کالم کو لکھتا رہا، چارے بریلوی بھائیوں اور شیعہ حضرات کی طرف سے ایک جواب پر شدید احتجاج کے باعث اس کالم سے دست برداری اختیار کرنی پڑی، سوال اس روایت کی تحقیق کے متعلق تھا کہ غزوہ خیبر کے موقع سے حضرت علیؓ کے لیے سورج کو لوٹا دیا گیا، برآق الحروف نے مختلف کتابوں کے حوالہ سے لکھا تھا کہ یہ روایت سند کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے، ظاہر ہے اس میں حضرت علیؓ کی بے ادبی کا شاید شک نہیں ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ اس حقیر کے لیے اس کا تصور بھی ناقابل برداشت ہے، لیکن مسئلہ تنگ نظری کی وجہ سے اسے ہنگام خیر صورت دے دی گئی۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو ہدایت عطا فرمائے، و بالله التوفیق و هو المستعان۔

اس طرح اب اس مجموعہ میں زیادہ تر فتاویٰ وہی ہیں جو منصف میں لکھے گئے اور دسمبر ۲۰۰۳ء تک کے جوابات اس میں شامل ہو گئے، اب جو فتاویٰ باقی رہ گئے ہیں اور فقہی احکامات کے جو کیسٹس نقل کی گئی ہیں، مکررات کو حذف کرنے کے بعد امید ہے کہ تین چار جلدیں ہو جائیں گی، اس طرح کتاب الفتاویٰ کی دس جلدیں مکمل ہو جانے کی توقع ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ فی الحال دوسرے مشاغل کی وجہ سے فتاویٰ کی ترتیب میرے پیش نظر نہیں تھی، عزیز گرامی قدر مفتی محمد عبداللہ سلیمان مظاہری (جنہوں نے السعد العالی الاسلامی سے فقہ میں تخصص کیا ہے) نے اس جانب نہ صرف توجہ کی، بلکہ اصرار بھی کیا اور انہوں نے ہی اس مجموعہ کو مرتب کیا، ان فتاویٰ کی ترتیب ایک دشوار کام تھا، کیوں کہ متفرق جگہوں سے انہیں حاصل کرنا، پھر فقہی ابواب کی ترتیب پر انہیں مرتب کرنا اور ابواب و فصول قائم کرنا کسی مستقل تصنیف سے کم دشوار کام نہیں، عزیز موصوف نے بڑی محنت اور غلوں کے ساتھ اس کام کو انجام دیا، انہوں نے ہی کیونرنگ بھی کی، برآق الحروف کو اپنی عدم المصرتی کی وجہ سے اس بات کا موقع نہیں تھا کہ

اس پرے، مجموعہ کو حرف پر حصے، اس لیے محبت عزیز مفتی جمال الدین قاسمی (صدر مفتی دارالعلوم حیدرآباد) اور عزیز گرامی مولانا عبدالرحمن قاسمی (استاذ جامعہ دانش نواس حیدرآباد) جنہوں نے مسجد سے فقہ افتاء میں اختصاص کیا ہے۔ سے خواہش کی کہ وہ اس پرے مجموعہ کو حرف بحرف دیکھیں اور جہاں مضمون یا تعبیر کے اعتبار سے کوئی بات ذرا بھی قابل تامل نظر آئے اس پر سوالیہ نشان لگائیں یا نوٹ لکھیں، ان دونوں حضرات نے بہت ہی توجہ کے ساتھ یہ علمی تعاون کیا، فجزاھما اللہ خیر الجزاء۔ پھر تقریباً اس پرے سہولہ کی آخری پروف ریڈنگ عزیز کی مولوی منور سلطان ندوی سلمہ (جنہوں نے مسجد سے فقہ میں تخصص کیا ہے) اور ان کے تخصص کا مقالہ ”مدوۃ الحلاء کی فقہی فکر اور ایما ندوی کی فقہی خدمات“ شائع ہو چکا ہے) نے کی، نیز میں نے ان سے خواہش کی تھی کہ جو مضامین اخبار میں اشاعت کے وقت مصلحتاً مبہم رکھے گئے تھے، کہ ان کی وضاحت اخلاقی نقطہ نظر سے یا کسی اور وجہ سے مناسب نہیں تھی، کو واضح کر دیا جائے۔ — عزیز کی سطر نے اس کام کو پوری توجہ کے ساتھ انجام دیا۔

میرا معمول عام طور پر فتاویٰ اور جوابات میں حوالہ سے متعلق عبارتیں درج کرنے اور حوالہ لکھنے کا ہے، اس لیے کتاب میں حوالہ جات کی تخریج کا کوئی بڑا کام نہیں تھا، لیکن کہیں کہیں حوالہ جات چھوٹ گئے تھے، اور حافضہ پر اعتماد کرتے ہوئے مسائل لکھائے گئے تھے، ان حوالہ جات کے تخریج خود مولانا مفتی محمد عبداللہ سلیمان مظاہری نے کی ہے اور ان کے علاوہ عزیز م مولوی عمر عابدین قاسمی، مولوی محمد رفعت اللہ قاسمی، مولوی محمد بلال قاسمی، مولوی منور سلطان ندوی اور مسجد کے بعض طلبہ نے کی ہے، راقم الحروف ان تمام عزیزوں کا شکر گزیر ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان کو علم نافع اور عمل صالح سے حلا وافر عطا فرمائے۔

عام طور پر ہندوستان میں فتاویٰ کی کتابوں کے نام صاحب فتاویٰ سے منسوب کر کے رکھے جاتے ہیں، لیکن میں چاہتا تھا کہ نام عمومی نوعیت کا رکھا جائے، اس سلسلہ میں تین نام میرے پیش نظر تھے: مجموعہ فتاویٰ، الفتاویٰ، کتاب الفتاویٰ، پہلا نام اس لیے مناسب نہیں تھا کہ

اسی نام سے حضرت مولانا عبدالحی فرنگی بھٹی کے قادی شائع ہو چکے ہیں، دوسرے نام میں عربیت زیادہ تھی، جو اردو داں مقلد میں گرائی کا باعث ہوتی، اس لیے پتہ سرانام منتخب کیا گیا۔

مجھے توقع نہیں تھی کہ ان قادی کی چھ جلدیں تیار ہو جائیں گی، میں دو جلدوں کا انداز کرتا تھا، یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اپنے ایک کوتاہ علم اور کوتاہ عمل بندے سے یہ حقیر خدمت لی ہے، نال علم سے میری درخواست ہے کہ اس میں جہاں جو کوتاہی محسوس ہو اسی پر ضرور متوجہ فرمائیں یہ ان کا اس حقیر پر بڑا احسان ہوگا، اور حقیقت یہ ہے کہ ان قادی کی اشاعت کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ اس کی کوتاہیاں صاحب قادی کے سامنے آجائیں اور وہ ان کی اصلاح کرے، کیوں کہ جب انسان گزر جاتا ہے تو اس کی تحریروں کی اصلاح نہیں ہو پاتی۔

میں ان قادی کی ترتیب کے سلسلہ میں اپنے ان تمام دوستوں اور عزیزوں کا شکر گزار ہوں جن کا اور پرہیز کر آیا ہے اور خاص طور پر عزیز مولانا مفتی محمد عبداللہ سلیمان مظاہری سلمہ کا، کہ انہوں نے بڑی محبت اور توجہ کے ساتھ اس خدمت کو انجام دیا ہے، اللہ ان سب کو بہتر سے بہتر اجر عطا فرمائیں، اخیر میں دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے، اس میں جو باتیں خیر کی ہوں اس سے لوگوں کو نفع پہنچے، اور اگر کوئی نادرست بات آگئی ہے تو اس کے شر سے اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے۔ رہنا تقبل منا انک انت السميع العليم۔

خالد سیف اللہ رحمانی

(۱۲/ ربيع الاول ۱۴۲۶ھ مطابق ۲۱/ مئی ۲۰۰۵ء)



کتاب الفتاویٰ

پہلا حصہ

کتاب الایمان

ایمانیات سے متعلق سوالات

ایمانیات سے متعلق سوالات

بلاؤں سے بچنے کے لئے ناریل وغیرہ کا رکھنا

سوال :- (۱) بہت سے لوگ گھروں اور دکانوں کی چوکت پر ناریل، لیموں اور کانٹے دار ڈالیاں رکھتے ہیں، اور گاڑیوں کو ٹھکراواں وغیرہ لگا کر باندھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے بلائیں نہیں آتی ہیں، کیا اس طرح کے فعل کی منجائش ہے؟
(محمد اسماعیل شاہ کراچی)

جواب :- یہ سب بہایت گمراہی اور جہالت کے کام ہیں، اور مشرکانہ تصورات کا نتیجہ ہیں، اگر کوئی شخص امرِ کافری معصیتوں سے بچنا چاہتا ہو تو اس کے لئے رسول اللہ ﷺ نے دعائیں سکھائی ہیں، ”آیۃ الکرسی“، ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الفاس“ پڑھنے کا حکم دیا ہے، (۱) ان پر عمل کرنا چاہئے، ناریل وغیرہ کا پھوسنا اور فیش بلا کے لئے ایسی چیزوں کا لگانا مشرکانہ فعل اور بدترین گناہ ہے، اور کسی مسلمان کے شایانِ شان نہیں۔

(۱) صحیح البخاری، ج ۱، ص ۲۳۶-۲۳۷، باب من سورۃ المعوذتین - غشی۔

آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے برابر تعبیر کرنا

مورث: {2} ہماری مسجد میں ایک امام صاحب نے
تشریح کرتے ہوئے کہا: ”اللہ ایک نور ہے، تو حضرت محمد ﷺ
بھی ایک نور ہیں، اللہ تعالیٰ پانی ہیں، تو محمد ﷺ بھی پانی ہیں،
اللہ نور ہے، تو محمد بھی نور ہیں، پانی پانی میں ملا تو کیا ہو
جو تاپے، پانی ہو جاتا ہے، اور نور نور میں ملا تو نور ہو
جو تاپے، مسلمان ان کی اس حرمت کی تقریروں پر بہت
ناراض ہیں تقریر میں اس طرہ کی باتیں کہنا کیہ ہے؟
(نور مجاہد، پانچویں)

مورث:۔ رسول اللہ ﷺ تمام مخلوقات میں افضل اور پوری انسانیت میں سب سے بہتر
ہیں، یہ پوری امت کا اجر فی عقیقہ ہے، لیکن ہر حال حقوق کا کوئی فرد خالق کا ہمسایہ نہیں ہو سکتا،
نو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا يَسْتَوِي بَعْضُ النَّاسِ مِنْ بَعْضٍ“ (یعنی: ”ان کوئی شی خدا کے مانند نہیں“) اس
لے امام صاحب نے جو تعبیر اختیار کی ہے وہ سراسر مشرکانہ ہے، اور امام صاحب کو فورا اس سے
توبہ کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ ہم سب کی ایسی نازیبا اور کفریہ باتوں سے حفاظت فرمائے۔

مشرکانہ خیالات سے بچنے کی تدبیر

مورث: {3} اکثر مجھے مشرکانہ خیالات آتے رہتے
ہیں کہ کیا سبب ہے؟ اور اس کے علاج کا کیا طریقہ ہے؟
(محمد مقصود علی، محبوب نگر)

مورث:۔ بعض دفعہ شیطان انسان کو مشرکانہ خیالات میں مبتلا کرتا ہے، چنانچہ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شیطان کہتا ہے اس کو کس نے پیدا کیا؟ پھر اس کو کس نے پیدا کیا؟ یہاں تک کہ کہتا ہے کہ تمہارے رب کو کس نے پیدا کیا؟ پھر آپ ﷺ نے اس کا علاج بھی بتایا کہ جب ایسی کیفیت ہو تو ”أعوذ بالله من الشيطان الرجيم“ کہا کرے اور اپنے آپ کو اس خیال سے باز رکھنے کی سعی کرے ”فلیتعوذ بالله ولينته“ (۱) آپ کے لئے بھی یہی تدبیر ہے، جب ذہن میں کوئی کفریہ بات آئے تو ”أعوذ بالله“ پڑھ لیں، اپنے آپ کو اس خیال سے دور رکھنے کی کوشش کریں اور وسوسہ کی طرف توجہ نہ دیں، اس کے علاوہ زیادہ سے زیادہ پاکی کی حالت میں رہا کریں اور نماز کا اہتمام کریں، جو لوگ نماز کا اہتمام نہیں کرتے وہ پاکی کا بھی اہتمام نہیں کرتے اور ناپاکی کی حالت میں شیطان انسان کو اپنا آلہ کار بناتا رہتا ہے۔

بزرگوں کی تصویر اور اس پر پھول چڑھانا

سو (۵) :- (۴) ہمارے ایک عزیز تاجر پیشہ ہیں، وہ کہتے ہیں کہ مجھ پر ایک بزرگ کی نظر کرم ہے، جس کی وجہ سے میں اس مقام پر ہوں، وہ ان بزرگ کا بہت احترام کرتے ہیں، ان کی تصویر اپنے مکان میں رکھتے ہیں اور بڑے ادب سے اس تصویر کو اگر حق اور پھول وغیرہ سے سجاتے ہیں، کیا ان کا یہ خیال جائز ہے، اور ان کا عمل درست ہے؟

(مقصود حسین خان، نظام آباد)

جواب :- بزرگوں سے تعلق اچھی بات ہے، بزرگوں سے مراد وہ شخصیتیں ہیں جو اہل سنت والجماعت کے بیان کئے ہوئے عقیدہ و توحید و رسالت کے قائل ہوں، شرک و بدعت سے مجتنب ہوں، احکام شریعت پر عمل کرتے ہوں، شریعت میں جن باتوں سے منع کیا گیا ہے، ان

سے پہنچے ہوں، اور حق المقدور رسول اللہ ﷺ کی سنتوں پر عمل پیرا ہوں، بزرگوں سے تعلق کا تقاضا یہ ہے کہ آدمی کتاب و سنت کی ہدایت پر عمل کرے، یہ سمجھنا کہ ظنان بزرگ کی نظر کرم سے میں بہتر حالت میں ہوں، غلط اور خود بزرگوں کی تعلیمات کے خلاف ہے، اصل میں رزق دینے والی اور نفع و نقصان پہنچانے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی رزق میں فراخی اور تنگی پیدا فرماتے ہیں، انسان کو سب کچھ اللہ تعالیٰ کی نظر کرم سے حاصل ہے، اس لئے یہ عقیدہ نہ رکھنا چاہئے کہ فلاں کام فلاں شخص کی وجہ سے انجام پایا ہے۔

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ (۱)

کسی بزرگ کی تصویر کھینچنا خود حرام ہے، اس تصویر کو بطور احترام کے لٹکانا بالاجماع حرام اور منہ کبیرہ ہے، (۲) اور پھر اس پر بھول اور اگر بتی وغیرہ چڑھانا اور لٹکانا تو خالصہ مشرکاتہ فعل ہے، جو برادران وطن سورتیوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں، (۳) اس لئے آپ اپنے دوست کو اس سے منع کریں کہ اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔ اعاذنا اللہ منہ!

شرکیہ اشعار

سورۃ (۵۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع
تین مندرجہ ذیل نعت کے بارے میں کہ یہ نعت شرعی نقطہ نظر
سے درست ہے یا نہیں؟
محمد خدا ہے، خدا ہے محمد! حد کا غلام علی ہے محمد

(۱) الإصموات: ۳۰۔ محش۔

(۲) "لا تدخل العلائكة بيتا فيه صورة" عن علي بن عبيد، سنن أبي داود: حدیث نمبر ۴۱۵۳، باب فی الصور، کتاب اللباس۔ محش۔

(۳) "من تشبه بقوم فهو منهم" عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، سنن أبي داود: حدیث نمبر ۴۱۵۳، باب فی لبس الشهرة، کتاب اللباس۔ محش۔

حقیقت محمدؐ کی کیا کوئی جانے خدا سے کہو کب جدا ہے محمدؐ
 بظاہر بشر کی تو وہ حیثیت ہیں باطن خدا ہی خدا ہے محمدؐ
 محمدؐ کے جلوں سے روشن ہو دنیا احد و احد و مصطفیٰ ہے محمدؐ
 یہ راز طریقت کو کیا کوئی جانے سوا سے سوا ماسوا ہے محمدؐ
 محمدؐ نہ ہوتے تو دنیا نہ ہوتی عیاں اس سے ہد کھد کیا ہے محمدؐ
 خدا محمدؐ میں ہے اور محمدؐ میں میرے آئینہ کی غیاہ ہے محمدؐ
 کہو بے جھک سائیں دل نغمے تلکی نور خدا ہے محمدؐ
 (سید خواجہ سزا اللہ بن اشرفی، معمری گنج، حیدر آباد)

مورث :- اسلام کی بنیاد جس عقیدہ پر ہے، وہ عقیدہ تو حید یعنی اللہ تعالیٰ کو اس کی ذات

وصفات کے اعتبار سے یکتا ماننا ہے، اسلام میں جو چیز سب سے زیادہ مہنوس اور خدا کے علو و
 درگزر سے محروم کر دینے والی ہے وہ شرک ہے، شرک صرف بت پرستی ہی کا نام نہیں ہے، بلکہ
 انبیاء اور اولیاء کو خدا کا درجہ دینا بھی شرک ہے، یہ سائنسوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہی کیا
 تھا کہ ان کو الوہیت میں شریک کر دیا، ان اشعار کے کہنے والے کی کیا مراد ہے اور ان کا کیا غشاء
 ہے؟ اس سے تو وہ ہی باخبر ہیں، لیکن بظاہر اس میں کئی اشعار مشرکانہ اور مکرہانہ ہیں، محمد ﷺ کو خدا
 اور خدا کو محمد ﷺ قرار دینا، محمد ﷺ کو خلاصہ احد کہنا اور یہ کہنا کہ محمد ﷺ باطن خدا ہے، قلعا مشرکانہ
 تعبیرات ہیں، جن صاحب نے یہ اشعار کہے ہیں، اگر ان کا مقصد یہ ہو کہ خدا کی اطاعت رسول
 کی اطاعت اور رسول کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے، جب بھی یہ تعبیر ناشائستہ اور نادرست ہے،
 لہذا ان کو توہ کر دینا چاہئے اور اگر ان کا عقیدہ بھی یہی ہے تو ان کو توحید پر ایمان بھی کر لینا چاہئے۔

شرک اور اس کی قسمیں

مورث :- {6} شرک کسے کہتے ہیں اور اس کی تعریف

کیا ہے؟ تفصیل سے بتائیے۔

(عمر بن عبد العزیز، ابن حالب، بارخ امجد الدولہ)

جو شرک کے اصل معنی دوسرے کو شریک اور سنا جہی بنانے کے ہیں، اسلام کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفت میں بندے کو شریک کرنا، یا بندے کی ایسی صفت جس میں بجز اور نقص کا پہنچو پایا جاتا ہو اس سے خدا کو متعسف کرنا شرک ہے مثلاً اولاد دینا، رزق دینا، مغفرت کرنا اور موت دینا یہ سب اللہ ہی کی خصوصی صفت ہیں، کسی مخلوق کے بارے میں یہ سمجھنا کہ وہ اولاد دے سکتی ہے، زندگی اور موت وغیرہ کا فیصلہ کر سکتی ہے، شرک ہے، کیونکہ مخلوق کو نالائق کی صفت میں شریک کیا گیا، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ کھاتا ہے، سوتا ہے، پریشان ہوتا ہے، کسی کا باپ یا کسی کا بیٹا ہے، یہ بھی شرک ہے۔ کیونکہ یہ صفت بجز اور نقص سے خالی نہیں، کھانے والا کھانے کا اور نظر کرنا بصر کا محتاج ہوگا، سونے کی ضرورت اسی کو پڑتی ہے، جو مکان اور ہمسائی فتور سے دوچار ہوتا ہو، پریشانی، حزن و ملال اور غم و اندوہ اسی کو ہوگا جو اپنے آپ سے تکلیف دہ بات کو دور کرنے سے عاجز ہو، اس لئے ایسی باتوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت شرک میں داخل ہے۔

کفر کی دو قسمیں ہیں، کفر انکار و کفر شرک، خدا کا انکار یا اللہ کے مازل کئے ہوئے کسی حکم کا انکار "کفر انکار" ہے، اور اللہ کی خصوصی صفات میں بندوں کو شریک کرنا یا بندوں کی بجز و نقص پر مبنی صفات میں اللہ کو شریک کرنا "کفر شرک" ہے۔ شرک کی تین صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اللہ کی ذات میں کسی کو شریک ضمیر یا جائے، مثلاً ایک کی بجائے دو تین یا کئی خدا مانا جائے، خدا کے لئے اولاد، بیوی، مال، باپ قرار دیئے جائیں، جیسے کہ عیسائیوں اور ہندوؤں کے یہی ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جو مخصوص صفتیں ہیں اور جن کا اختیار اللہ نے اپنے ہی ہاتھ میں رکھا ہے، ان میں انسان یا کسی اور مخلوق کو شریک سمجھا جائے، مثلاً انساہوں کا مخالف کرنا، رزق دینا، اولاد دینا، محبت و شفا عطا کرنا، بیمار کرنا، بدبت دینا وغیرہ، ان میں کسی

مخلوق کو خواہ اللہ کا کوئی نیک بندہ ہی کیوں نہ ہو، شریک و کیم سمجھنا بشرک فی الصفات ہے، تیسرے کچھ حقوق ہیں، جو اللہ ہی کے ساتھ مخصوص ہیں، جیسے عبادت، سجدہ و دعا، ملاقات قربانی، نذر اور قسم وغیرہ، ان کاموں کا اللہ کے سوا کسی اور مخلوق کے لئے کرنا یہ بھی شرک ہے اور یہ "شُرک فی الحقوق" یعنی: اللہ تعالیٰ کے حقوق میں دست درازی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب والدین، اولاد، شوہر، بیوی، پڑوسی اور ایک انسان پر دوسرے انسان کے حقوق ہیں اور ان حقوق کا تکلف کرنا سخت گناہ ہے، تو اللہ تعالیٰ کے حقوق میں دست درازی سے اللہ کو کتنا غضب آتا ہوگا؟۔

اللہ تعالیٰ کا خود ارشاد ہے کہ اللہ شرک کو معاف نہیں کرتے، شرک کے سوا کسی بھی گناہ کو اللہ اپنی رحمت سے معاف فرمادیتے ہیں

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (۱)

اس لئے اپنے آپ کو شرک کا مقام و افعال سے خوب بچانا چاہیے، کہ یہ ناقابل معافی گناہ ہیں۔

جھنڈے کے آگے جھکنا

سورۃ: (۳۱) ۱۵/ اگست اور ۲۶/ جنوری کو جھنڈا بلند کیا جاتا ہے، اس موقع پر مسلم شرکاء بھی ہاتھ اٹھا کر جھنڈے کو سلامی پیش کرتے ہیں، اور جھنڈے کے آگے جھکتے ہیں، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ (محمد اویس خان، بذریعہ ٹیکس)

جواب:۔ جھنڈا الہام درست ہے، اور عقل علم نے اس کو جائز قرار دیا ہے، البتہ اس

موقع سے کوئی ایسا عمل کرنا جس سے جھنڈے کی غیر معمولی تعظیم ظاہر ہوتی ہو، جیسے دونوں ہاتھ جوڑنا، یا جھکنا، یا گرائیں، اسی نقطہ نظر سے کسی بھی مخلوق کے ساتھ اس طرح کا تعظیمی سلوک روا نہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملنے ہوئے کیا اس کے لئے خشک سکتا ہے؟
 ”اینحس له“؟ آپ نے فرمایا: ”نہیں“ (۱) (مضمون: وہاں اس طرح کی تعظیم غیر اللہ کے لئے درست نہیں۔)

تعظیماً کھڑا ہونا

سوال: (۸) تعظیم کے لئے کھڑے ہونے کا کیا حکم

ہے؟ بعض علماء اور سجادگان غیر مسلم وزراء کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور بعض حضرات دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ (مشمت آراء یہ کریم گمر)

جواب: اگر کوئی شخص دین کے اعتبار سے کامل احترام ہو اور اس کے لئے کھڑا ہو جائے تو اس کی کجی کچھ نہیں ہے، اور عقائد میں ہے: ”يجوز بل يمدب القيام تعظيماً للقدام“ (۲) ابست دست ابستہ کھڑا ہونا مناسب نہیں، کماں میں نماز کی کیفیت قیام سے مشابہت ہے، گو یا اس کیفیت میں عبادت اور بندگی کا ایہام ہوتا ہے، اور ایسی باتوں سے منع فرمایا گیا ہے جس میں غیر اللہ کی نسبت سے عبادت کا ایہام ہوتا ہو۔ جہاں تک غیر مسموں کی بات ہے تو ان کی اعتقادی گمراہی اپنی جگہ لیکن مناسب حد میں رہتے ہوئے ان کی تعظیم اور توقیر میں بھی حرج نہیں برسوا اللہ ﷺ نے

(۱) قال رجل: يا رسول الله ﷺ! الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه، أينحس له؟ قال: لا (الجامع للترمذي: حديث نمبر ۲۷۸۹، عن أنس رضي الله عنه، باب ما جاء في المصافحة، أبواب الإساءة، ذان و الآداب۔)

(۲) الدر المختار على عمدة من رد المحتار: ۵۵۱/۹۔

جب قیصر روم کو خط لکھا تو ان کے لئے "عظیم الروم" (۱) کا خط استعمال کیا، کیونکہ اہل روم ان کو اس لقب سے یاد کیا کرتے تھے: اُس لئے اگر کسی غیر مسلم وزیر کا کھڑے ہو کر ہاتھ باندھے بغیر خیر مقدم کیا جائے تو اس کی گنجائش ہے کہ یہ بھی تو غیر واحترام کا ایک طریقہ ہے۔ واللہ اعلم۔

نابالغ کا قبول اسلام

سورۃ (۹) - {۹} ہر سے غلہ شیر آید میں ایک غیر مسلم لڑکا جو ابھی نابالغ ہے، اس کی عمر ۱۳/۱۳ سال ہے، اس نے ختنہ بھی کر لیا ہے، اور نماز کے لئے مسجد بھی آ رہا ہے، البتہ اس کے ماں باپ اس کی مخالفت کر رہے ہیں، اس کے باوجود اس لڑکے نے نماز کو آنا جانا بہ قرار رکھا ہے، آپ بتائیں کہ یہ کس حد تک صحیح ہے؟ (راجس، کی، ان، باکارم)

جواب: - حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر

بچہ فطرت یعنی دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے، اس کے والدین اسے یہودی، یا عیسائی یا مجوسی بتاتے ہیں، حضرت ابو ہریرہ ؓ نے یہ حدیث نقل کر کے وہ آیت تلاوت کی، ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ أَتَجْزِئُ مِنْهُ فَقُلْتُ أَفَخُلُودًا أَفَلَمْ يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا خُلِقَ﴾ (۲) اس سے معلوم ہوا کہ اسنام ہر انسان کی فطرت میں داخل

(۱) ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ، فقروا فلما فيه: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم عن ابي سفيان بن حرب ؓ، الجامع الترمذی حدیث نمبر ۲۷۱۷، باب ما جاء كيف يكتب الى هرقل الشرك، ابواب الاستئذان والآداب۔

(۲) "قال النبي ﷺ: كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول أبو هريرة ؓ: واثروا، ان شئتم! فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله (الروم: ۳۰) عن أبي هريرة ؓ، صحيح مسلم: حدیث نمبر ۲۶۵۸، باب لعني كل مولود يولد على الفطرة و حكم موت اطفال الكفار و اطفال المسلمين - صحیح۔

ہے، اور جو شخص فطرت کا باقی ہو، وہی اسلام سے روڑروائی کر سکتا ہے، اسی لئے فقہاء کے نزدیک جو بچہ شعور اور تیز کی عمر کو پہنچ جائے، اور اس میں دین و مذہب کی پہچان پیدا ہو جائے، اس کا اسلام قبول کرنا معتبر ہے، (۱) اس لئے وہ لڑکا غیر مسلم نہیں بلکہ مسلمان ہے، اور آپ کا مذہبی فریضہ ہے کہ اسے اس طرح اپنے سے قریب رکھیں کہ وہ دین حق پر ثابت قدم رہے۔

البتہ قانون ملکی کی رو سے جب تک لڑکے اٹھارہ سال کے نہ ہو جائیں، تبدیلی مذہب کا اعتبار نہیں، اس لئے جوں ہی وہ لڑکا اپنی تعلیم اور پیدائشی دستاویز کے اعتبار سے اٹھارہ سال کا ہو جائے، قبول اسلام کی سرٹیفکیٹ بخوادی جائے، تاکہ کوئی قانونی دشواری پیدا نہ ہو، آپ اس سلسلہ میں دفتر امارت ملت اسلامیہ تھہراپور دیش سے رجوع کر سکتے ہیں۔

قبول اسلام کا طریقہ

مولانا: (۱۵) - اسلام قبول کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

اور کیا اس میں مردوں اور عورتوں میں فرق ہے؟

(شیخنا عظمیٰ، بیدار)

جو مرتب: - اسلام قبول کرنے کے لئے کلمہ شہادت "أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمداً رسول الله" پڑھنا چاہئے، اور کلمہ پڑھنے سے پہلے ہاتھ پر غسل

(۱) "كان غلام يهودي يخدم النبي ﷺ فمروا به فأتاه النبي ﷺ يعوده ، فقعد عند رأسه ، فقال له : أسمع ! فتنظر إلى أبيه وهو عنده ، فقال له : أطع أبا القاسم ﷺ ، فأسلم" عن ابن عباس ، صحيح البخاري ، حديث نمبر: ۱۳۵۶، باب إذا أسلم الصبي فمات ، هل يصل عليه ، كتاب الجنائز ، نیز صاحب حدیث نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قبول اسلام کے واقعہ سے بھی استدلال کیا ہے: "لما فيه أن علياً رضی اللہ عنہ أسلم في صباه و صحب النبي ﷺ اسلامه" (الهداية: ۶۰۶/۳) اور یہی مسلک، لکھیے وہاں لکھا بھی تھا کیا گیا ہے: "و أما الفقهاء كالأبمان فقد ذهب الحنفية و المالكية و الحنابلة إلى أنه يصح من الصبي" (الموسوعة الفقهية الكويتية: ۱۵۸/۷) بھی

کر لے، (۱) اسی طرح صحابہ کرام و رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں پر بیعت ایمان کیا کرتے تھے، (۲) یہی طریقہ اس میں مردوں کے لئے بھی ہے، مگر عورتوں کے لئے بھی۔

تقدیر کا ایک مسئلہ

سوال :- (۱۱) اکرم نے اپنی شادی کے سلسلہ میں استخارہ کیا، استخارہ کرنے پر دل میں یہ بات آئی کہ عذراو سے نکاح کرنا چاہئے، چنانچہ شادی ہو گئی، پہلی زوجگی کے بعد بیوی پر پاگل پن کا دورہ پڑا، سرسبز والوں نے اکرم پر اصرار کیا کہ تو نے اس کو ستایا ہوگا، اس وجہ سے طبیعت خراب ہوئی، دوسری زوجگی کے بعد عذراو کی حالت پھر خراب ہو گئی اور پاگل پن اور بڑھ گیا، ایک صاحب یوں فرماتے ہیں کہ تو نے خود اپنے پیر دل پر کلہاڑی ماری، تو نے اس سے شادی کیوں کی، اگر تو دینداروں میں شادی کرتا، تو یہ حال نہ ہوتا، جب اللہ تعالیٰ دنیا میں اچھا اور برا بتلادیا ہے اور اختیار دیدیا ہے کہ چاہے جس راہ کو اختیار کر دے تو نے اپنے اختیار کیا ہے، اس لئے پریشانی اٹھانی پڑ رہی ہے، ان کی اس بات کی وجہ سے دل میں

(۱) مسلم شریف: ۳۶/۲۔

”آیت النبی ﷺ اُرید الاسلام، فامرني أن اغتسل بماء و سدرٍ“ عن قيس بن عاصم (معنی: اُمی دالود: حدیث نمبر: ۳۵۵، باب فی الرجل یعلم فیل مر بالفلس، کتاب الطہارۃ) ص ۱۔

(۲) ”عن قيس سمعت جریزاً ؓ: بیعت رسول اللہ ﷺ علی شہادۃ أن لا اله الا الله، و أن محمداً رسول اللہ“ (صحیح البخاری: حدیث نمبر: ۳۱۵۷، باب هل یبیع حاضر لباد بغير اجر، هل یعینہ ینصحه، کتاب البیوع) ص ۱۔

طرح طرح کے شبہات پیدا ہونے لگے ہیں : اس لئے ۔

شریعت کی روشنی میں مندرجہ ذیل باتوں کا حل چاہتا ہوں :

(الف) کیا انسان کا جڑا (بہوی) اس کے اختیار سے

ملتا ہے، یا مقدر سے ؟ کیا یہ ممکن تھا کہ اگر اکرم کسی اور ویدار

گھرانے میں شادی کرتا تو یہ پریشانی اٹھانی نہ پڑتی ؟

(ب) کیا اس قسم کی باتیں کہنا تقدیر کا کار ہے، یا نہیں،

اگر انکار ہے تو اس کی عزتی کی کیا صورت ہوگی ؟ (ذاکثر

سید محمد شتیق، مکان ۸۲-۶-۶، ملتان پورہ، حیدر آباد)

جواب :- آپ کے سوالات کا تعلق دراصل تقدیر کے مسئلہ سے ہے، تقدیر کے سلسلہ

میں اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا میں مختلف کا جو بھی فعل ہوتا ہے، وہ وہ امور کے

استخراج سے وجود میں آتا ہے، ایک انسان کا ارادہ، دوسرے اللہ تعالیٰ کی مشیت، جب انسان

کسی اچھی بری بات کا ارادہ کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کی مشیت اس کی مدد کرتی ہے، مجرورہ چیز وجود

میں آتی ہے، اسی مشیت الہی سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ کوئی چیز خدا کے علم کے بغیر نہیں

ہو سکتی اور انسان کے ارادہ و اختیار کے استعمال کی وجہ سے اس پر ثواب و عقاب ہوا کرتا ہے،

لیکن از دل تا آخر جو کچھ ہونے والا ہے وہ خدا کے علم میں پہلے سے موجود ہے، اور اسی علم الہی

کا نام تقدیر ہے، تقدیر کا مفہوم یہ نہیں کہ اللہ نے کسی کو مجبور کر دیا ہے کہ وہ اس کام کو کرے، البتہ

جو چیزیں انسان کے بس میں نہیں ہیں وہ سراسر حکم خداوندی کے تحت ہیں، ان کا تعلق اعمال

سے ہونا بھی ضروری نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام کے ساتھ بھی صحت و مرض اور رنج

و مسرت کا سلسلہ رہا ہے : اس لئے کسی بیماری وغیرہ پر اعتراض کرنے تقدیر پر اپنی بارانگی کا اظہار

ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ نکاح کے رشتہ کے لئے انتخاب میں دین اور اخلاق کو معیار بنانا بہتر

اور مطلوب ہیں، لیکن کسی انسان کے لئے عند اللہ جو آزمائشیں مقرر ہو چکی ہیں، وہ بہر حال

دوئے پیر ہو کر رہیں گی۔

تقدیر کی حقیقت

سوال: - (۱۲) صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ انسان کے پیدا ہونے سے پہلے ہی اس کے مقدر میں لکھ دیا جاتا ہے کہ وہ جتنی ہے یا دوزخی، تو پھر ایسی صورت میں اس کو اعمال کا قصور وار کیوں قرار دیا جاتا ہے، اور اس کو اس کے گناہوں کی سزا کیوں دی جاتی ہے؟ (سلیم یعقوب، ناندرہ)

جواب: - تقدیر اصل میں اللہ تعالیٰ کے علم کا نام ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے تو انسان کو ارادہ و اختیار کی قوت دی ہے، وہ نیکی بھی کر سکتا ہے، اور برائی بھی اور جو کچھ کرنا چاہے اللہ تعالیٰ کی مشیت اس میں مانع نہیں ہوگی، لیکن انسان کرے گا کیا؟ اور کس راہ کو اختیار کرے گا؟ یہ بات اللہ تعالیٰ کے علم میں پہلے سے موجود ہے، اور علم الہی کے مطابق ہی یہ بات لکھی جاتی ہے، (۱) ایسا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس پر مجبور کر دیا ہے، انسان کو ارادہ و اختیار کی جو قوت دی گئی ہے اللہ تعالیٰ کی ہدایت آ جانے کے باوجود اس صلاحیت کے غلط استعمال پر انسان کو سزا دی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے، جیسے کوئی استاد اپنے شاگرد کے حال سے واقف ہو، اور وہ اس کے کامیاب یا ناکام ہونے کی پیشین گوئی کرے، اور اس کی پیشین گوئی کے مطابق ہی وہ کامیاب یا ناکام ہو، تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں اس استاد کو اس کی ناکامی پر ذمہ دار نہیں قرار دیا جاسکتا، فرق یہ ہے کہ انسان کا علم ناقص ہے، اس لئے اس کی پیشین گوئی صحیح بھی ہو سکتی ہے اور غلط بھی، لیکن اللہ تعالیٰ کا علم کامل اور بقائے کائنات سے انتہائیکہ کوشل ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے جو بات فرمائی ہے آئندہ اس کے خلاف بات پیش نہیں آ سکتی۔

(۱) ﴿انما كل شئ خلقناه بقدر﴾ (القصص: ۵۴) ”جف، القلم بما الذل لاق“ (عس ابی ہریرۃ رحمہ، صحیح بخاری: حدیث نمبر: ۵۰۷۰، باب ما یکرہ من استقل و الخصاص کتاب النکاح، نیز باب جف القلم علی علم اللہ، کتاب القدر)۔

وسوسہ کی بیماری

سوال: (۹۵) مجھے شدید وساوس آتے ہیں، عجیب و غریب دوسروں میں گھبراہٹا ہوں، بعض دفعہ خودکشی کرنے کو جی چاہتا ہے اور کئی بار تو ایمان ٹھنڈا میں نظر آتا ہے، ایسے شیطانی دوسے آتے ہیں، جن کو میں کسی کے سامنے بیان نہیں کر سکتا۔ (پندرہ اکیڑ)

جواب: دوسرے بچنے کے لئے سب سے ضروری بات یہ ہے کہ آپ اپنی قوت ارادی کو مضبوط کریں اور چوٹی قوت سے دوسرے دور کرنے اور اپنے ذہن کو کسی اور طرف متوجہ کرنے کی کوشش کریں، رسول اللہ ﷺ نے اس کا یہ علاج بتایا ہے کہ جب ایسی حالت آئے تو ”أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“ پڑھ جائے، (۱) اگر کوئی کفریہ خیال ذہن میں آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”أَمْسِكْ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ“ (میں اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا) کہے (۲) اس کے علاوہ پیشاب کی چھینٹوں سے بھی بچنا چاہئے، حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پیشاب میں بے احتیاطی کی وجہ سے دوسرے پیدا ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) ”قال رسول الله ﷺ: يَأْنِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ يَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا وَكَذَا؟ حَتَّى يَقُولَ لَهُ: مَنْ خَلَقَ رَيْثُ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ وَجِسْتَهُ عَنْ أَمْرِ هِرْمَةَ ؓ، صحيح بخاری، حدیث نمبر ۳۶۷۶، باب صفۃ ابلیس وجنوده، کتاب البدع، الخلق، نیز دیکھئے صحيح مسلم، حدیث نمبر ۱۲۳، کتاب الایمان۔

(۲) ”قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق الله الخلق، فمن خلق لك؟ فمن وجد من ذلك شيئا فليقل: أمنت بالله، عن أبي هريرة ؓ، صحيح مسلم، حدیث نمبر ۱۲۳، باب بيان الوسوسة في الایمان، کتاب الایمان۔

(۳) ”إن النبي ﷺ نهى أن يبول الرجل في مستحبه، وقال: إن عذبة الوسواس منه، عن عبد الله بن مفضل ؓ، (الجامع الترمذی، حدیث نمبر ۲۱، باب من جاء في كراهية البول في المستقل، کتاب الطهارة)۔

عارض ہے۔ وہ نہ فرضی انصار کی توہین کرتا ہے، نہ بے
انصار مدنی سخاوتی ہونے تک اپنے سرسراں آمد و رفت بند
کردے تو میں کیا عمل کیسا ہے؟ (محمد یحییٰ)

حوالہ: کسی بھی مسلمان کی توہین گناہ ہے، حدیث میں "سب مسلم" (مسلمان
کو برا کہنے) کو باعث فتن قرار دیا گیا ہے، (۱) اس لئے انصار کے سرسراں و لوں کا یہ فعل
ناساں ہے، ٹر تہیہ کے لئے وہ آمد و رفت کا سہ بند کر دے تو کوئی حرج نہیں ہے، البتہ اپنی
بیوی کو آمد و رفت سے بند کر کے

نیوی پر دیویوں اور دیوتاؤں کا پروگرام

مولانا: (۱۵) نیوی پر دیوی اور دیوتاؤں سے متعلق
پروگرام دکھانے جاتے ہیں، کیا ایسا پروگرام دیکھنے مسلمانوں
کے لئے جائز ہے؟ (سید عبدالرحیم، ہیدر)

حوالہ:۔۔۔ یہاں تو نیوی کے اکثر پروگرام ہی دین و اخلاق کو برا کرنے والے ہیں،
اور اس کا نقصان اس کے فتنے سے بہت زیادہ ہے، اور خاص کر ایسا پروگرام جو مشرکانہ نظریات کو
شتم کرے اور مرغوب بنا کر پیش کرتا ہو مسلمانوں کے حق میں ذہر ہلاک سے کم نہیں، اور یہ گناہ
بالائے گناہ ہے، اس لئے مسلمانوں کو اس سے خود بچنا اور اپنی نسلوں کو بچانا واجب ہے۔ وباللہ
التوفیق۔

(۱) "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: سَبَابُ الْمُسْلِمِ نَسْوُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ" عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
سَعْدٍ، (صحيح البخاري، حدیث نمبر ۴۸۸، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله و
هو لا يشعور، کتاب الايمان، نیز ملاحظہ ہو: صحيح مسلم، حدیث نمبر ۶۳، باب
بيان قول النبي ﷺ سباب المسلم نسووق وقته كفر، کتاب الايمان)

گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ

سوال :- (۱۶) ماں باپ پر ظلم کرنا، پڑوسیوں پر ظلم کرنا، جھوٹ بولنا، جھوٹی گواہی دینا، چغلی خوری کرنا، چوری کرنا، سود لینا، سود دینا، جو اکیلے، شراب خوری، زنا کرنا، کسی کا حق، رونا، اور مسلم کا مسلم کے ذریعہ یا خود قتل کرنا، اور اللہ تعالیٰ کی شخصیت میں کسی اور کو داخل کرنا اور اس کی عبادت کرنا — مندرجہ بالا گناہ کون سے گناہ میں شامل ہیں؟ گناہ کبیرہ، گناہ صغیرہ میں کون کون سے گناہ داخل ہیں جو اللہ تعالیٰ کبھی معاف نہیں کرتے، اور اگر بندہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور توبہ کرے کہ میں آئندہ اس گناہ کو پھر سے نہیں کروں گا، تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے وہ کون سے گناہ ہیں جو معاف کریں گے، جس کی، بندہ کو امید رکھنی چاہئے اور وہ کون سا گناہ ہے جو اللہ تعالیٰ کبھی معاف نہیں کریں گے؟ (محمد وحید الدین، ناعذ بہ)

جواب :- یوں تو اللہ تعالیٰ کی جلالت شان کے اعتبار سے معمولی سے معمولی غلطی بھی

”غیر معمولی“ کے درجہ میں ہے، لیکن گناہوں پر وعید میں لب و لہجہ کی شدت اور نرمی کے اعتبار سے گناہ کی دو قسمیں کی گئی ہیں، صغیرہ یعنی چھوٹے گناہ، اور کبیرہ یعنی بڑے گناہ، خود قرآن مجید نے بھی اس تقسیم کی طرف اشارہ کیا ہے اور دو مقامات پر بعض گناہوں کو کبار کا عنوان دیا گیا ہے، (۱) — کون سے گناہ کبار ہیں اور کون سے صغائر؟ اس سلسلہ میں قرآن وحدیث میں قطعی تحدید منقول نہیں، بخاری کی ایک روایت میں چار کبار کا ذکر آیا ہے: ”شُرک، والدین کی نافرمانی، قتل

(۱) ﴿وَلَا تَجْنِبُوا أَكْبَارَهُمْ مَا تَهْتَدُونَ عَنْهُ نَكُفْرُ عَنْكُمْ بِمَلَكُتِكُمْ وَمَدْخَلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾

(النساء: ۳۱)، ﴿وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارَ الْأَسْمَاءِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا الْبَلْعُ﴾ (النجم: ۳۲)

اور مصوفی قسم (۱) ابو طالب کی "کایمان ہے کہ" پر حیثیت مجموعی احادیث اور صحابہ علیہ السلام کے اقوال میں ستر کہاں کا ذکر ہے" (۲)

اس سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن عباس علیہ السلام، حضرت عبداللہ بن مسعود علیہ السلام اور حضرت عبداللہ ابن عمر علیہ السلام کے بیانات سے جن گناہوں کے کیاڑ ہونے کا غالب گمان ہوتا ہے، ان کا خلاصہ اس طرح ہے:

قلب سے متعلق گناہ: (چار): شرک، گناہ پر اصرار، اللہ کی رحمت سے مایوسی، اللہ کی پکڑ سے بے خوفی۔

زبان سے متعلق گناہ: (چار): مصوفی کوائف، بہتان تراشی، مصوفی قسم، جادو۔

پیٹ سے متعلق گناہ: (تین): شراب نوشی، سود خوری، غفلتِ باقیم کمال کھانا۔

شرم گاہ سے متعلق گناہ: (دو): زنا، اغلام بازی۔

ہاتھ سے متعلق گناہ: (دو): قتل، چوری۔

پاؤں سے متعلق گناہ: (ایک): میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنا۔

پورے جسم سے متعلق گناہ: (ایک): والدین کی نافرمانی۔ (۳)

گناہ کبیرہ کسے کہتے ہیں، اور اس کی تعریف کیا ہے؟ اس سلسلہ میں اہل علم سے بہت سے اقوال منقول ہیں، لیکن ان سب کا ماحصل یہی ہے کہ جس گناہ پر لعنت کی گئی ہو، وعید وارد ہو، اور عذاب و عتاب کی دھمکی دی گئی ہو، اور ان کے درجہ کے دوسرے گناہ جن کا قصور میں ذکر نہیں،

(۱) "عن النبی ﷺ قال: أكبر الكبائر، الاشرار بالله و قتل النفس، و عقوق الوالدين، و قول الزور، أو قال: و شهادة الزور، عن انس بن مالك، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۶۵۲، باب قول ما قبل في شهادة الزور، کتاب الشهادات، مترجم: صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۸۸، باب بیان الكبائر و أكبرها، کتاب الايمان)

(۲) احیاء العلوم، ۱/۱۷۰۔

(۳) حوالہ سابق، ۱۸/۳۔

کبار ہیں۔ کبار پر عربی زبان میں مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں حافظ طرس الدین دہلوی کی کتاب "کتاب الکبار" بڑی اہم ہے، اور اردو زبان میں بھی اس کے متعدد ترجمے شائع ہو چکے ہیں۔

شرک ایسا گناہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ معاف نہیں کرتے، خود قرآن کریم میں اس کی صراحت موجود ہے، (۱) مغیرہ گناہ توبہ سے بھی معاف ہوتے ہیں، نیک کاموں سے بھی اور کبار سے اجتناب برتنے کی وجہ سے بھی، کبیرہ گناہ اس وقت معاف ہوگا جب اس کے لئے مطلوب توبہ کی جائے، یعنی اگر کسی گناہ پر شریعت نے قضاء، کفارہ یا فدیہ واجب قرار دیا ہے، تو اس کو پورا کیا جائے، اگر حقوق الناس سے متعلق ہو، تو حق ادا کرے یا حق معاف کرالے، ہاں جو گناہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں اور ان کے لئے کوئی قضاء، کفارہ یا فدیہ واجب نہیں، ان کی ہا بست زبان سے استغفار اور خوب ندامت اور آئندہ اس گناہ سے بچنے کے عزم و ارادہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا اور اللہ کے سامنے پشیمانی ان گناہوں کی توبہ ہے، اور اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرمائے ہیں، جس کا قرآن مجید میں بے شمار مواقع پڑ کر موجود ہے۔ (۲)

آپ نے جن گناہوں کا ذکر کیا ہے وہ سب بھی کبار میں داخل ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سبوں کی گناہ سے حفاظت فرمائے، اور اپنی کوتاہیوں پر توبہ کی توفیق عطا فرمائے۔

شراب نوشی سے عبادت رائیگاں

سوال:-(۱۸) شراب پینے سے کیا چالیس دن کی

عبادت ضائع ہو جاتی ہے؟

(محمد جمالیہ الدین طالب، ہارٹ امجد الدولہ)

(۱) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ۴۸)۔

(۲) ﴿وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الاعراف: ۵۶)۔

﴿وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (غافر: ۶۰) بھی۔

جواب :- شراب پینا، قبیح گناہ ہے اور حدیث میں اس طرح کی بات آئی ہے،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ارشاد نقل کرتے ہیں:

”ہر نشہ پیدا کرنے والی چیز حرام ہے، نیز ہر نشہ آور شے حرام

ہے، جس نے نشہ آور شے پی اس کی چالیس اٹھ سو کی نماز

ناقص ہوگئی پھر اگر وہ توبہ کر لے تو اللہ اس کی توبہ قبول

فرمالتے ہیں“ (۱)

بیماری — گناہوں کا کفارہ

سوال :- (۱۹) کیا بیماری گناہوں کا کفارہ ہے اور کیا

کبیرہ گناہ بھی بیماری سے معاف ہوتے ہیں؟

(مرزا احمد عبد القدوس جگ، نظام آباد)

جواب :- رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مؤمن کو جو بیماری لگتی ہے وہ اس کے گزشتہ

گناہوں کے لئے کفارہ بن جاتی ہے، اور مستقبل کے لئے عبرت و موعظت کا باعث ہے،

”کانت کفارة لما مضی من ذنوبه و موعظة له فيما يستقبل“ (۲) یہ صرف مغفرت

کے لئے کفارہ بنتے ہیں، یا کفار کے لئے بھی؟ حدیث میں اس کی صراحت نہیں، لیکن قرآن میں

یہ بات فرمائی گئی ہے کہ جو شخص کفار سے بچے گا، اللہ اس کی خطاؤں کو معاف فرمادیں گے۔ (۳)

(۱) سنن أبی داؤد: ۴/۵۱۸، باب ما جاء من السكر.

”عن انسی رضی اللہ عنہ قال: کل مضر خمر، وکل مسکر حرام، و من شرب مسکرا

بانت ثلاثہ أربعین صباحا، فان تاب تاب اللہ علیہ“ عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما.

(سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۳۶۸۰، باب النهی عن المسکر، کتاب الاشریہ)

(۲) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۳۸۹۹، باب الامراض الکفرة للذنوب، اول کتاب الجنائز۔

(۳) ﴿ان تحذروا کثیرا ما تنہون عنه نکفر عنکم سیئاتکم﴾ (النساء: ۳۱)

اس سے خیال ہوتا ہے کہ یہ رسی کی وجہ سے صرف صغائر معاف ہوں گے، کبرئ کے لئے توبہ کا اہتمام کرنا چاہئے کہ یہی احتیاط کا تقاضا ہے، ویسے اللہ تعالیٰ کریم و غفار ہیں، اس کی شان سے کیا بعید کہ کبر کو بھی معاف فرما دے۔

وعائیں غلطی کی وجہ سے ایمان اور نکاح کی تجدید

مروان: [20] پچھلے دنوں اخبارات میں یہ بات آئی کہ پاکستان میں ایک عالم صاحب نے نذر جنازہ کے بعد دعا مانگی، دعا کرنے میں کچھ غلطی ہو گئی اور کفریہ معنی پیدا ہو گئے، لوگوں نے اس پر اپنی ذواقیت میں آئین کہا، بعد میں امام صاحب کو متنبہ ہو، اور انہوں نے لوگوں سے کہا کہ جتنے لوگوں نے آئین کہا ہے، وہ سب دوبارہ کلمہ پڑھیں، اور اپنے نکاح کی بھی تجدید کر لیں، کیونکہ وہ دائرہ ایمان سے باہر ہو گئے، لیکن امام صاحب نے خود اپنا تجدید نکاح نہیں کیا، جب امام صاحب سے پوچھا گیا کہ آپ نے خود کلمہ نہیں پڑھا اور نکاح کی تجدید نہیں کی تو انہوں نے کہا کہ میں نے چونکہ آئین نہیں کہا تھا، اس لئے میں دائرہ ایمان سے باہر نہیں ہوں۔ (محمد امین الدین، لے پلی)

جواب:۔ کفر کا معاملہ بہت نازک ہے، اور اسی لئے کسی بات پر کفر کا حکم لگانے میں بہت احتیاط کرنی چاہئے، چنانچہ فتویٰ دینے کے اصول میں یہ بات ایک قاعدہ کے طور پر تسلیم کی گئی ہے کہ اگر کسی بات کا ایسا معنی تلاش کیا جاسکتا ہو جو وجہ کفر نہ ہو تو وہی معنی مرا لے کر کفر کا حکم لگانے سے اجتناب کیا جائے گا، اسی طرح اگر کوئی ایسی بات کہی گئی جس کو بعض اہل علم کفر قرار دیتے ہیں، اور بعض نہیں قرار دیتے، تو کوئی لوگوں کی رائے دلائل کے اعتبار سے زیادہ قوی

اور جو اسے باعث کفر کہتے ہیں، پھر بھی ازراہ احتیاط ان لوگوں کی رائے کو ترجیح دی جائے گی جو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگاتے۔ چنانچہ علامہ شامی ابن نجیم مصریؒ سے نقل کرتے ہیں:

”والذی تحریر أنه لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل
کلامه علی محمل حسن أو کان فی کفره
اختلاف ولو رواية ضعيفة“ (۱)

”جو بات صحیح ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ جب تک کسی مسلمان کی بات کو انہی صورت پر محمول کرنا ممکن ہو یا اس کے کفر ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہو گو اس سلسلہ میں ضعیف ہی روایت کیوں نہ ہو اس شخص کے کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا“

جہاں تک غلطی سے کفر یہ کلمات زبان سے نکل جانے یا نادانانہت میں ایسی بات کہہ جانے کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں خود حدیث نبویؐ سے بھی روشنی پڑتی ہے، حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

”تم میں سے کوئی شخص صحرائی علاقہ میں اپنی سواری پر ہو، اسی سواری پر اس کا کھانا پینا ہو، وہ گرم ہو جائے اور وہ شخص اس سے ہاپوس ہو جائے پھر وہ ایک درخت کے پاس آیا، اور مایوسی کی حالت میں اسی کے سایہ میں لیٹ گیا، ابھی اسی حالت میں تھا کہ اچانک دیکھتا ہے کہ وہ سواری اس کے پاس کھڑی ہوئی ہے، اس نے اس کی تکمیل تھامی، اور خوشی سے بے حال ہو کر کہنے لگا: اے اللہ! تو میرا بندہ اور میں تیرا رب، یعنی قرطاسر سے بولنے میں غلطی کر جائے، جب کوئی

بندہ اپنے خدا کے سامنے تائب ہوتا ہے تو اللہ کو اس سے بھی زیادہ خوشی ہوتی ہے۔ (۱)

اس حدیث سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ غلطی سے کلمہ کفر زبان سے جاری ہو جانا جب کہ اس میں ارادہ اور اعتقاد کو دخل نہ ہو، موجب کفر نہیں، چنانچہ فقہاء نے بھی یہی بات لکھی ہے، مشہور فقہ حنفی کی کتاب فتاویٰ ہزارہیہ میں فرماتے ہیں:

”أما إذا أراد أن يتكلم بكلمة مباحة فجری
على لسانه كلمة خطأ بلا قصد والعيان بالله
لا يكفر“ (۲)

”جب کوئی شخص مباح بات کہتا چاہے، اور زبان پر بلا ارادہ غلط بات آجائے والعیان باللہ! اس کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا“

لہذا جو صورت آپ نے لکھی ہے، اور جو تفصیل اخبارات میں آئی ہے، اگر واقعی دو درست ہے تو اس صورت میں آمین کہنے والوں پر کافر ہونے کا حکم لگانا درست نہیں، اور نہ ان کے تہدید نکاح کی ضرورت تھی، اور اگر آمین کہنے والے کافر ہو جائیں تو جس کی دعاء پر آمین کہی

(۱) ”قال رسول الله ﷺ: لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحكم كان على راحلة بارئ فلاة فأنفلتت منه، وعليها طعامة وشراب، فأتى شجرة فاضطجع في ظلها، فدأب من راحلته فبينما هو كذلك إذ هو بها قائمة، فأخذ بخطامها، ثم قال: من شدة الفرح: اللهم أنت عبدى وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح، عن أنس بن مالك ؓ، (صحيح مسلم، حدیث نمبر: ۳۵۵/۲۱۷۲۷۷، باب في الحوض على التوبة و الفرح بها، كتاب التوبة) لکھی۔

(۲) الفتاویٰ الہزارویہ علی هامش الفتاویٰ الہندیہ: ۳۲۱/۲، کتاب الغلط تکنون اسلاماً أو کفراً أو خطأ۔

جائے وہ تدریجاً اولیٰ کافر ہو جائے گا، اس لئے امام صاحب کالوگوں کی قید یہ نکاح کرانا اور اپنا دامن بچائے رکھنا کچھ میں نہیں آتا۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ اخبارات میں جن صاحب کا نام آیا ہے، وہ غیر معروف نام ہے، کسی ذمہ دار عالم دین نے اس طرح کا فتویٰ نہیں دیا ہے، دوسرے آج کل ذرائع ابلاغ اسلام کو بدنام کرنے اور مسلمانوں اور خاص کر علماء کی تصویر خراب طریقہ پر پیش کرنے کے لئے خبریں گھڑ رہے ہیں، اور اس میں کی بیشی بھی کرتے ہیں، اس لئے یہ ظاہر یہ خبر مشکوک ہے اور مجب نہیں کہ علماء کو بدنام کرنے اور ان کو شدت پسند ثابت کرنے کے لئے لوگوں نے اس طرح کی بات اڑائی ہو، اس لئے مسلمانوں کو ایسی اخباری اطلاعات کے بارے میں چوکنا رہنا چاہئے اور ان پر آنکھ بند کر کے یقین نہیں کرنا چاہئے۔

اگر کوئی فتویٰ قبول نہ کرے؟

سوال :- (21) زیعہ کے تعلق سے ایک صاحب نے فتویٰ منکوحہ کیا، لیکن زیعہ اس فتویٰ کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہے، ایسے شخص کے ساتھ اسلامی معاشرہ میں کیا سلوک روا رکھا جائے؟ (بی، وی، ایم الدین، تاج چرم، باکارم)

جواب :- اگر درست سوان کیا گیا ہو، اور اس فتویٰ کے بارے میں اور باب افتاء کے درمیان اختلاف رائے نہ ہو، تو زیعہ کا فتوے کے قبول کرنے سے انکار کرنا سخت گناہ کی بات ہے، اور تمام مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ سچی طور پر بھی اسے فتویٰ کو قبول کرنے پر مجبور کریں۔

کراماتِ اولیاء کی حقیقت

سوال :- (22) کراماتِ اولیاء اللہ میں مردوں کو زندہ

کرنے کے کئی واقعات درج ہیں، لیکن حضرات صحابہ کرامؓ سے ایسا ایک واقعہ بھی پڑھنے میں نہیں آیا، آخر اس کی کیا حقیقت ہے؟
(علی، سعید آباد)

جواب:- کرامات حق ہیں، اور ان کا صدور ممکن ہے، (۱) البتہ کرامات کا ظہور کوئی دلیل فضیلت نہیں ہے، اس لئے اگر بعد کے لوگوں سے ایسی کرامتوں کا صدور ہو جائے، جن کا صحابہؓ سے نہیں ہوا ہے، تو یہ ان کی عظمت کی دلیل نہ ہوگی، اصل مطلوب شریعت اور سنت کی اتباع ہے، ویسے یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بعد کے ادوار میں اور بالخصوص نجفی ممالک میں توہمات اور عقیدت میں غلو کے باعث ایسے بہت سے واقعات مشہور بھی کر لئے گئے ہیں جن کی کوئی اصل نہیں۔

عملیات کے غیر شرعی طریقے

سورۃ: (23) ایک شخص جو نصب... کی جامع مسجد میں اداست کر رہا ہے، اپنے آپ کو عالم و فاضل، ہنسی کہتا ہے، یہ شخص امامت کرتے ہوئے تعویذ گنڈے، پلینے نجوی، حضرات کا عمل کرتا ہے، گمروں میں شیطان ہے، دفتہ ہے، اور عورتوں پر جن، شیطاں، زسودغیرہ ہے، کہہ کر ہزاروں روپیہ لوگوں سے وصول کر کے عمل کرتا ہے، اولاد عورتوں کو بیچے ہونے کا یقین دلاتا ہے، اب تک جہاں بھی اس نے عمل کیا ہے کوئی ناکہ نہیں پہنچا ہے، کیا غیب کی باتیں حضرات لگا کر کہتا درست ہے، اور کیا ایسے شخص کے پیچھے لازم درست ہو سکتی ہے؟
(مصنیان نصب، ضلع محبوب نگر)

جو لرح :- نبوی کامل کرنا اور قسموں کے حال بتانا سخت گناہ بلکہ قریب بہ کفر ہے، (۱)۔
 حضرات کے عمل کی شرعا کوئی حقیقت نہیں، نہ قرآن وحدیث سے اس کا کوئی ثبوت ہے۔ جیسے
 انسان جھوٹ بولتا ہے، اجنب اور شیاطین بھی جھوٹ بول سکتے ہیں، بلکہ ان کے جھوٹ بولنے کا
 گمان زیادہ ہے، لہذا ان کی باتوں پر اعتقاد کرنا قطعاً جائز نہیں، اور حامل حضرات عام طور پر یہی
 کرتے ہیں، دہینہ وغیرہ کی اطلاع جو حامل حضرات دیتے ہیں ان کی بھی شرعا کوئی اصل نہیں،
 زمین کے اندر جو اجزاء ہیں ان کے جاننے کے لئے سائنسی ذرائع موجود ہیں، جن سے ہزاروں
 فٹ نیچے موجود معدنیات کا پتہ لگایا جاتا ہے اور روزمرہ کا مشاہدہ ہے، اس لئے اگر کہیں دہینہ کا
 گمان ہو تو سائنٹفک طریقہ سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔ عورت ہو یا مرد، ان پر جنات کا درود ہو سکتا
 ہے، اس کے تدارک کے لئے حدیث میں دعائیں منقول ہیں، جنہیں پڑھنا چاہئے، جنات
 اندر آنے کے لئے غیر محرم کے ساتھ تھیلی یا اس کے جسم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں، یہ بات بھی قابل توجہ
 ہے کہ بعض نسوانی امراض کی وجہ سے بھی دماغی اور عقلی کیفیت پر معراثر مرتب ہوتا ہے، اور عورتیں
 جھوٹا نہ گفتگو کرنے لگتی ہیں اور لوگ آسیب، جلاوٹ کچھ کمرض بڑھاتے چلے جاتے ہیں، اس لئے
 اگر ایسی کوئی بات پیش آجائے تو ڈاکٹروں سے رجوع کرنا چاہئے کہ اللہ نے ہر بیماری کا علاج
 پیدا فرمایا ہے۔

امام صاحب کو غیر شرعی عملیات اور اسی کو ذریعہ معاش بنانے سے بچنا چاہئے، اگر اوپر ذکر
 کی گئی تفصیل کے مطابق امام صاحب غیر شرعی طریقہ اختیار کرتے ہوں تو ذمہ داران مسجد ان کو منع
 کریں، کیونکہ یہ باعث فساد ہے، اور فاسق کی امامت مکروہ ہے، البتہ ایسی صورت اختیار کرنے
 سے بچا جائے، جس سے مسلمانوں میں اختلاف و انتشار کی صورت پیدا ہو۔

(۱) "ان رسول اللہ ﷺ قال: من أتى كلفنا فصدقه بما يقول ... فقد بوي ممان
 أنزل اللہ علی محمد ﷺ عن أبي هريرة ﷺ (سنن أبي داؤد، حدیث نمبر ۳۹۰۳، باب
 فی الکلفن، کتاب الطب، نیز دیکھئے تصحیح البخاری، حدیث نمبر ۳۶۱۰، صحیح مسلم،
 حدیث نمبر: ۵۳۷۷)

نظر اور اس کا مسنون علاج

سوال: - (24) نظر اتارنے کا شرعی طریقہ کیا ہے؟ اکثر

جو آگ کے اطراف سے وار کر پھرتے ہیں، جس میں پوجا کی

مشابہت ہوتی ہے، کیا یہ درست ہے؟ (س، ر، ح، حسن آباد)

جواب: - نظر لگانا حق ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "العین حق" (۱)

"حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں آپ ﷺ

نے ایک لڑکی کو دیکھا، جس کے چہرہ پر دھبہ تھا، آپ ﷺ نے

فرمایا کہ اس کا جہاڑ پھونک کر دو، کہ اس پر نظر کا اثر ہے" (۲)

نظر لگنے کے لئے بدعتی ضروری نہیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کسی کو ایک نئی

سے دیکھے، اور دیکھنے والے کو بھا جائے، اور جس کو دیکھ رہا ہے اس کو اس کی نظر لگ جائے، چنانچہ

حضرت ابو اسامہؓ سے مروی ہے کہ

"ان کے والد کل بن حنیفؓ نے فضل کے لئے جہاڑا

دیا، پر حضرت عامر بن ربیعہؓ تھے، حضرت کلؓ کا

رنگ بہت کالا ہوا تھا، عامر کہنے لگے کہ میں نے آج کی طرح

خریصورت بدن کبھی نہیں دیکھا، یہاں تک کہ کنواری لڑکی

(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۴۸، باب العین حق، کتاب الطب - نفس۔

(۲) "أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها صفة، فقال: استرقوا لها، فإيمان بها النظرة" عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۴۸)

۵۷۴۹، باب رقية العين، کتاب الطب، نیز دیکھئے: صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۱۹۷، باب استحباب الرقية من العين، والنملة، والحمة والنظرة، کتاب السلام - نفس۔

تک کا بھی نہیں، یہ سننا تو کہ حضرت اہل بیتؑ کو درد شروع ہوا اور تڑپ اٹھی، رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ تم لوگ کیوں اپنے بھائی کے قتل کے درپے ہوتے ہو، ایسے موقعہ پر تم نے ”بِأَنَّكَ اللَّهُ“ کیوں نہیں کہا، پھر ان کو حکم فرمایا کہ وہ وضو کریں، اور وہ پانی حضرت اہل بیتؑ پر ڈالا گیا، حضرت اہل بیتؑ فوراً ہی صحت مند ہو گئے۔ (۱)

پر شاد کھانے کا حکم

مرثیہ: (25) بعض غیر مسلم دوست پوپ کا پر شاد ہم لوگوں کو لائے دیتے ہیں، تاکہ ہم بھی ان کی خوشی میں شریک ہو سکیں، کیا ایسے پر شاد کا کھانا جائز ہے؟
(احسن، ملک پیٹ، عید الباسط قادری، عید کی بازار)

جواب:- غیر مسلموں کے ایسے تحفے قبول کرنے جائز ہیں جن کا تعلق مذہبی تہواروں سے نہ ہو، جیسے شادی بیاہ، بچے کی پیدائش، یا کسی اور خوشی کے موقعہ پر مٹھائی یا تحفہ دیں، تو اسے کھایا جاسکتا ہے، (۲) لیکن جو مٹھائی جنوں پر چڑھائی گئی ہو، اور ایسے ہی چڑھاوے کی مٹھائی کو (۱) لوطاً امام مالک، حدیث نمبر: ۱۳۹۔

(۲) ”وقال أبو حميد أهدى ملك أبة النبي ﷺ سفلة بيضه، وكساه برد، وكتب له بصرهم، أن يهودية أنت النبي بشلة مسمومة فأكل منها“ عن أنس بن مالك، (صحيح البخاری، حدیث نمبر: ۳۶۱۷، باب قبول الهدية من المشركين، كتاب الهبة)

”وأن اجابة الدعوة ولو لأهل الذمة سنة“ (الفتاویٰ البرزلیة عی ہاشمی افندری الہندیة: ۳۳۶/۶، النوع السادس في التشبه، كتاب الفاظ تكون اسلام أو كفرا أو خطا)

یہ حضرات پر شاد کہتے ہیں، تو ان کا کھانا جائز نہیں، گو یہ ذبیحہ نہیں، لیکن قرآن مجید نے جنوں کے نام پر اور آستانوں پر ذبح کئے گئے جانوروں کو جس سبب سے حرام قرار دیا ہے، وہ یہی ہے کہ ان کے ذریعے شرک کی تعلیم کی گئی ہے، اور یہ بات پر شاد اور تڑھاوے میں بھی پائی جاتی ہے۔

گائے کے پیشاب سے آلودہ پر شاد

سورۃ: (26) غیر مسلم دوکانوں میں پوجا کرتے ہیں، تو اس کا پر شاد بازو کے دوکانوں کو بھی دیتے ہیں، نیز ہم نے سنا ہے کہ وہ لوگ جس چیز کی پوجا کرتے ہیں، اس پر گائے کا پیشاب بھی چھڑکتے ہیں، تو کیا اس کا کھانا حرام ہے؟
(محمد احمد گلبرگر)

جواب:۔ جو چیز بتوں پر چڑھائی گئی ہو اس کا کھانا چار نہیں ہے، (۱) اور گائے کا پیشاب ناپاک ہے، اس لئے اگر گائے کے پیشاب کے چھڑکاؤ کی اصطلاح صحیح ہو تو اس کے حرام ہونے کے دو اسباب جمع ہیں، اس لئے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

دیوالی پر عیدی

سورۃ: (27) دیوالی کے موقع پر دھوبی وغیرہ عیدی کے لئے چراغ کے ساتھ گھمراٹے ہیں، تو کیا ان کو اس موقع پر عیدی دینا جائز ہے؟
(رحیم الدین، کریم نگر)

جواب:۔ غیر مسلم بھائیوں کے تہوار ان کے مذہبی تصورات پر مبنی ہوتے ہیں، ہمارے لئے اس میں تعاون یا کسی طرح کی شرکت جائز نہیں، اس لئے انہیں اس سلسلہ میں محبت کے

(۱) ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخُزْزِيزِ وَمَا أَهْلُ لَغَبْرِهِ اللَّهُ بِهِ... وَمَا ذَبَحَ عَلَى أَنْصَبٍ﴾ (المائدة: ۳) (بخاری)

ساتھ سمجھا کر معذرت کر دینی چاہئے، ہاں کسی غیر مسلم بھائی کی ذاتی ضروریات میں مدد کرنا نہ صرف جائز بلکہ مستحسن اور باعث ثواب ہے۔

غیر مسلموں کے مذہبی کاموں میں چندہ

سوال (۲۸) :- کیا غیر مسلموں کے مذہبی کاموں میں

چندہ دینا جائز ہے، جب کہ مجبور اور پناہ مانگا ہو۔

(حسب نظام آبادی، پھولانگ)

جواب :- غیر مسلم بھائیوں کی انسانی نقطہ نظر سے مدد کرنا جائز بلکہ باعث ثواب ہے،

لیکن مذہبی کاموں میں چندہ دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ ممالان کے لگرو عقیدہ کی تصدیق و توثیق ہے، اس لئے فقہاء نے بڑی شدت سے اس طرح کے عطایا کو منع کیا ہے:

”أهدى إلى بعض العشوكين بيضة يريد به

تعظيم ذلك اليوم فقد كفر بالله“ (۱)

اگر چندہ دینے پر مجبور ہو جائے اور نہ دینے کی صورت میں فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو تو چندہ

مانگنے والے کو یہ کہہ کر دے دے کہ میں تم کو دیتا ہوں، اب تم جہاں چاہو خرچ کرو تا کہ کم سے کم فعل شرک میں براہ راست تعاون نہ ہو۔

غیر مسلموں کے تہواروں میں شرکت اور مبارکباد

سوال (۲۹) :- مسلمانوں کا غیر مسلموں کی عید کے

دن چوبھا کی محفل میں شریک ہونا اور دسمہ کی مبارکباد دینا، کیا

درست ہے؟ (سید احمد اللہ حسینی، مانصاب ٹینک)

جواب :- غیر مسلموں کے تہوار ظاہر ہے کہ ان کے شرکانہ اعتقادات پر مبنی ہوتے ہیں،

اور مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہمارے لئے شرک سے براءت اور سبے تعلقی کا اظہار ضروری ہے، اس لئے ان تہواروں میں مسلمانوں کا شریک ہونا جائز نہیں، فقہاء نے بھی بہت سختی کے ساتھ اس سے منع فرمایا ہے۔
فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

”الخروج إلى نيروز المجوس والموافقة معهم

فيما يفعلون في ذلك اليوم كفر“ (۱)

چونکہ یہ تہوار شرک کا ذکر پر مبنی ہے، اس لئے ان پر مبارک باد دینا گویا ان کے نقطہ نظر کی تائید ہے، اس لئے اس سے بھی گریز کرنا چاہیے۔ چنانچہ فقہاء نے مجوسوں کو نیروز کی مبارک باد دینے سے منع کیا ہے اور اس سلسلہ میں کہا ہے:

”قال معلم خوب سیرت نهادند یگفر“ (۲)

البتہ غیر مسلموں کی غیر مذہبی تقریبات جیسے شادی بیاہ، بچے کی پیدائش، دکان کا افتتاح اور اس طرح کے دوسرے مواقع پر غیر مسلم بھائیوں کی محفلوں میں شریک ہوا جاسکتا ہے۔ (۳)

غیر مسلموں کے تہوار میں شرکت

مو(۱):-(30) بعض غیر مسلم حضرات مسلمانوں کے

تہوار میں شریک ہوتے ہیں، کیا مسلمانوں کے لئے بھی ان

کے تہوار میں شرکت جائز ہے؟ (احمد علی، شمالی ہند)

(۱) الفتاویٰ البزازیة علی هامش الہندیة: ۲/۳۳۳، النوع السادس فی التثبیہ، کتاب الفاظ تکنون اسلاماً أو کفراً أو خطأ۔

(۲) الفتاویٰ التتارخانیة: ۵/۵۲۲، ملاحظہ ہو: الفتاویٰ البزازیة: ۲/۳۳۳۔

(۳) ”اتخذ مجوسی دعوة لخلق رأس ولده، ودعا الناس إليه فحضرة بعض المسلمين وأهني إليه شيئاً لا یکفر... وإن إجابة الدعوة ولو لأهل الذمة سنة“ (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الہندیة: ۲/۳۳۳)

جو لڑے۔ مذہبی تہواروں کی جڑیں، عقیدہ اور مذہبی ظہریات میں پیوست ہوتی ہیں، غیر مسلم بھائیوں کے جو تہوار ہیں، ان میں مشترکات تصورات کہیں نہ کہیں ضرور موجود ہیں، اس لئے ان میں شرکت جائز نہیں، رسول اللہ ﷺ سے مسلمانوں نے ایرانیوں کے طرز پر موسم بہار کی آمد اور اس موسم کے اختتام پر تہوار منانے کی اجازت چاہی لیکن آپ ﷺ نے اجازت نہیں دی، (۱) پھر اس میں غیر مسلم اقوام سے مماثلت بھی ہے، سورج نکلنے، ڈوبنے اور شفق الشہار کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا، کیونکہ یہ آفتاب پرست قوم اور دوسری قوموں میں عبرت اور پوچھا پوچھا نہایت خاصہ وقت ہے، (۲) تو جب اسلام کو غیر مسلموں کے تہواروں سے انہماک تک کہ ان کی عبادتوں کے اوقات سے بھی، مماثلت عموماً نہیں تو ان کے تہواروں میں شرکت کیسے جائز ہو سکتی ہے؟

بعض حضرات اس کو مذہبی رواداری سمجھتے ہیں، لیکن یہ نا صحیح کی بات ہے، رواداری "مذہب فرشی" کا نام نہیں، یہ تو بے خمیری کی بات ہوگی، رواداری اپنے عقیدہ اور مذہب پر رہتے ہوئے دوسروں کو برداشت کرنے اور دوسری قوموں کے مذہبی معاملات میں عدم مداخلت کی پالیسی پر قائم رہنے کا نام ہے۔

غیر مسلم سے چندہ

سوال:۔ (۳۱) غیر مسلم سے چندہ اور عطیہ لینا کیسا

(سید علی مرتضیٰ، پمپل ٹوڑہ)

ہے؟

(۱) مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۱۳۳۹۔

(۲) "إن الصلاة محصورة مشهودة إلى طواع الناس، فإنها تطعن بين فرس الشيطان وهي سلة الكفار فدع الصلاة حتى ترفع قيد رجم ويذهب شعاعاً" (عن عمرو بن عتية، سنن النعمانی، حدیث نمبر ۵۸۳، باب السہی عن الصلاة بعد العصر)

جورج:۔ غیر مسلم سے چندہ لینا درست اور جائز ہے، بشرطیکہ اس بات کا اندیشہ نہ ہو کہ وہ کل ہو کر اپنے تہوار اور عبادت گاہ کے لیے چندہ کا مطالبہ کریں گے۔ (۱)

گنیش تہوار میں چندہ

سورج:۔ (32) ہمارے ضلع کلکتہ میں گنیش تہوار کے موقع پر کچھ ہندو لوگ چندہ مانگتے آتے ہیں، کیونکہ ہمارا کاروبار اسی علاقہ میں ہے، جہاں گنیش کی درتیاں بیٹھائی جاتی ہیں، تو ہمیں وہ لوگ چندہ دینے پر مجبور کرتے ہیں، ہم لوگوں کو مجبوراً چندہ دینا پڑتا ہے، اس سلسلہ میں اسلامی نقطہ نظر کیا ہے؟ (س، ج)

جورج:۔ کسی بھی مذہب کے تہوار کا تعلق فکر و عقیدہ سے ہوتا ہے، گنیش تہوار کی بنیاد ظاہر ہے کہ شرکاء نہ عقیدہ پر ہے، اور کسی مسلمان کے لئے شرک کے کاموں میں تعاون جائز نہیں، اس لئے نہ دوسروں کے مذہبی تہواروں میں پیسے دینا جائز ہے، اور شاہین مذہبی تقریبات کے لئے دوسروں سے جبراً چندہ وصول کرنا درست ہے، آپ انہیں سمجھائیں اور اگر ممکنہ ولساد کا اندیشہ ہو، تو یہ کہہ کر دے دیں کہ میں تمہاری ذات کے لئے دے رہا ہوں کہ اس میں ایک حد تک شرک میں تعاون کے گناہ سے بچا جا سکتا ہے۔

”مورتی پوجا“ پر مبارک بادی

سورج:۔ (33) ہندوستان کے بہت سے علاقوں میں مسلمان اور ہندو سٹپے ملے رہتے ہیں، دعوت و تقریب، خوشی و

(۱) ”بدلیل صحیحہ من الکفار“ (الدر المختار) بخلاف الوقف فانہ لا بد فیہ من أن یکون فی صورة القرية و هو معنی ما یأتی فی قوله و یشرط أن یکون قرية فی ذاتہ اذ لو اشرط کونه قرية حقیقة لم یصح من الکفار“ (شامی ۳/۳۵۸)

غم میں ایک دوسرے کے شریک رہتے ہیں، ہندوؤں کے
 یہاں بعض مخصوص دلوں میں "مورتی پوجا" متایا جاتا
 ہے، یا کسی مسلمان کے لئے گنجائش ہے کہ انہیں اس توجہ دے
 مبارک باد دیں؟ (محمد ریاض، ننگنہ)

جواب :- اسلام ایسا مذہب ہے جو اپنے عقیدہ پر ثابت قدمی کے ساتھ ساتھ دوسرے
 مذاہب سے رواداری کے سلوک کی تعلیم دیتا ہے، لیکن اس رواداری کا مطلب صرف اس قدر ہے
 کہ انسانی اخلاق و سلوک میں دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کے ساتھ بھی غرضی کا ملاحظہ
 کیا جائے اور ان کے مذہبی معاملات میں دخل اندازی سے بچا جائے، ان کے دیوبند
 دیوتاؤں اور بزرگوں کو برا بھلا نہ کہہ جائے، یہاں تک کہ اسلامی حکومت میں بھی غیر مسلموں کو اگر
 ان کے مذاہب میں شراب پینے کی اجازت ہو تو شراب پینے کی اجازت ہوگی اور اگر ان کا مذہب
 کسی عرم سے نکاح کو مجوز رکھتا ہے تو حکومت اسلام اس میں کوئی دخل نہیں دے گی، البتہ اسلام اس
 کی اجازت نہیں دیتا کہ مسلمان عقیدہ اور مذاہب کے معاملات میں "لو اور دو" کا رویہ اختیار
 کریں، اس مسئلہ میں اسلام کی غیرت کا حال یہ ہے کہ اس نے دوسری قوموں سے تشبہ سے سختی
 سے منع کیا ہے، پیغمبر اسلام ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من تشبه بقوم فهو منهم" (۱) اسلام کے
 تمام احکام کی اصل بنیاد "توحید" پر ہے، اور اس میں کوئی دوسرا شریک اختیار کرنے کی گنجائش نہیں،
 اس لئے کسی "مورتی پوجا" پر مبارک باد، قلمباز صریح طور پر اس طرح کے مشرکانہ عقیدہ کے
 مظہر طوس کا استقبال کرنا قطعاً جائز نہیں۔ (۲)

(۱) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر ۴۰۳۱، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، باب فی لبس الشهرة -

(۲) "وما جرت العادة فی سمرقند بنصب أمير نوروز واجتماع الناس و
 خروجهم إلى أب رحمة واجتماعهم فيه ثلاثة أيام، و إهداء الناس إلى أمير نوروز
 فلا شك انهم إذا أرادوا تعطيم اليوم بذلك كفروا، وإن أرادوا تحييه فلا صوب و
 الاوجب تركه" (الفتاویٰ البرازیة علی هامش الهندیة: ۳۳/۹)

دلت بھائی کے ساتھ سلوک

سورۃ (34) میرا مکان ایک گاؤں میں ہے، وہاں کم ذات کا ایک غیر مسلم میرے پاس نوکر ہے، وہ لباس وغیرہ میں صفائی ستھرائی کا اہتمام کرتا ہے، ذات کے اعتبار سے چھوٹے ہونے کی وجہ سے اکثر گھروں میں اس کا برتن الگ کر دیا جاتا ہے، مگر اس کو نیچے بٹھایا جاتا ہے، کیا مسلمان ہونے کے اعتبار سے ہمیں اس کے ساتھ بھی عمل کرنا چاہئے؟ یا اسے ساتھ کھلایا اور بٹھایا جاسکتا ہے؟ (عبداللہ، نزل)

جواب: - اسلام میں تمام انسان ایک ہی باپ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، مادر پیدائش اعتبار سے ان میں کوئی بڑایا چھوٹا نہیں، اس لئے آپ کو چاہئے کہ ان کے ساتھ برادرانہ برتاؤ رکھیں، ساتھ بٹھائیں، کھلائیں، چائیں اور انسانی بھائی چارہ کے نقطہ نظر سے انہیں عزت و احترام کا مقام دیں، اور دوسرے مسلمانوں کو بھی اس کی تلقین کریں، یہ آپ کی طرف سے ان کے حق میں حق اور ہدایت کی طرف آنے کی خاموش دعوت ہوگی، کسی انسان کو کم ذات اور حقیر سمجھنا خواہ وہ غیر مسلم ہی کیوں نہ ہو، درست نہیں۔

غیر مسلم بھائی کے ساتھ حسن سلوک

سورۃ (36) کسی غیر مسلم کی مدد کرنا، اسے خیرات کرنا یا غیر مسلم مسافر کو کھانا دینا کیا باعث ثواب ہے؟ (سید بلال، فلک لہ)

جواب: - اسلام نے تمام انسانوں کی مدد کرنے اور ان کے ساتھ بہتر برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلموں کی مہمان نوازی کی ہے، چنانچہ وفد بنو نجران اور ہمدانی

میں حاتمہ وغیرہ کی مہمان نوازی کا واقعہ مشہور ہے، اسی طرح آپ ﷺ نے یہودی بچہ کی بیماری پر اس کی عیادت کی ہے، (۱) ان کی مدد فرمائی ہے، (۲) ان کو تحائف دیئے ہیں، (۳) اور ان کے ساتھ اکرام و احترام کا معاملہ کیا ہے، غزوہ بدر کے قیدیوں کے ساتھ آپ ﷺ نے جو حسن سلوک فرمایا، تمام اہل سیر نے اس کا ذکر کیا ہے، اس لئے غیر مسلم بھائیوں کی مدد کرنی چاہئے، اس پر بھی اجر و ثواب ہے، البتہ زکوٰۃ کی رقم صرف مسلمانوں پر خرچ کرنے کا حکم ہے۔

غیر مسلم بھائی کو سلام کا جواب

سوال :- (۵۶) بعض غیر مسلم لوگ مسلمانوں کو

(۱) "أَنْ عَلِمَا يَهُودِيَا، كَانَ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَعَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ، فَقَالَ: أَسْلَمَ، فَأَسْلَمَ" عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، (صحيح البخاري، حديث نمبر: ۵۶۵۷، باب عيادة المريض، كتاب المرض) و قال سعيد بن المسيب عن أبيه: لما حضر أبو طالب جأته النبي ﷺ (خرالہ سابق)

(۲) "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنَّهُ كَانَ عَلَى اعْتِكَافٍ يَوْمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَفِي بِهِ، قَالَ: وَأَصَابَ عُمَرُ جَارِيَتَيْنِ مِنْ سَبِي حَنِينٍ، فَوَضَعَهُمَا فِي بَعْضِ بَيْوتِ مَكَّةَ، قَالَ فَمَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى سَبِي حَنِينٍ، فَفَعَلُوا يَسْعَوْنَ فِي الْفَلَاةِ عَنْ نَافِعٍ، (صحيح البخاري، حديث نمبر: ۳۱۴۳، باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم و عيونهم من الخمس و نحوه، كتاب فرض الخمس، تيزو ترجمے، صحيح مسلم، حديث نمبر: ۱۶۵۶)

(۳) "رَأَى عُمَرُ حَلَّةَ عَلَى رَجُلٍ تَبَاعَ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَبْقِعْ هَذِهِ الْحَلَّةَ ثَلْبِسْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْوَفْدُ، فَقَالَ: إِنَّمَا يَلْبِسُ هَذَا مَنْ لَا خِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا بِحُلُلٍ، فَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ مِنْهَا بِحَلَّةٍ، فَقَالَ عُمَرُ: كَيْفَ أَلْبِسُهَا وَقَدْ قُلْتُ فِيهَا مَا قُلْتُ؟ قَالَ: إِنِّي لَمْ أَكْسُكُهَا لِثَلْبِسْهَا، تَبِيعُهَا أَوْ تَكْسُوَهَا، فَأَرْسَلَ بِهَا عُمَرَ إِلَى أَخٍ لَهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، قَبِلَ أَنْ يَسْلَمَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (صحيح البخاري، حديث نمبر: ۲۶۱۹، باب الهدية للمشركين، كتاب الهبة)

”السلام علیکم“ کہتے ہیں، ان غیر مسلموں کو جواب میں کیا کہنا چاہئے؟ (مرزا الطاف، یک، بکلو، کرتی)

جواب:۔ ایسے لوگوں کو جواب میں ”وعلیکم“ کہنے پر اکتفا کیا جائے، (۱) فقہاء نے لکھا ہے:

”ولو سلم یهودی او نصرانی او مجوسی علی مسلم فلا یأس بالرد ولكن لا یزید علی قوله :
”وعلیک“ (۲)

اگر اندیشہ ہو کہ مکمل جواب نہ دینے کو وہ محسوس کریں گے اور برائیاں گے تو ”وعلیکم السلام“ بھی کہنے کی گنجائش ہے، لیکن سلام سے ہدایت سزاویں جائے، کیونکہ ہدایت سے بڑھ کر کوئی سلامتی نہیں، اس طرح یہ ان کے حق میں ہدایت کی دعا ہوگی اور مسلمان پر حق ہے کہ وہ غیر مسلم بھائیوں کے لئے ہدایت کی دعا کریں۔

دوسری قوم میں مسلمانوں سے زیادہ باعزت کیوں؟

سوال:۔ {37} آج عیسائیوں کی آبادی مسلمانوں

سے زیادہ ہے اور دوسری قوم میں زیادہ عزت کی حالت میں ہیں،

ایسا کیوں ہے؟ (مرقسی احمد، علی، حیدر آباد)

جواب:۔ اتفاقاً تو مجھے اس سے اتفاق نہیں کہ عیسائیوں کی آبادی زیادہ ہے، یہ شخص نام

کی عیسائیت ہے، حقیقی عیسائیت تو آج دنیا سے ناپید ہے اور صفر کے درجے میں ہے، دوسرے

(۱) قال رسول الله ﷺ: إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: ”وعلیکم“ عن أنس بن مالك ؓ، (صحيح البخاري، حديث نمبر: ۶۳۵۸، باب كيف الرد علی أهل الذمة بالسلام، کتاب الاستیذان، نیز دیکھئے: صحيح مسلم، حديث نمبر: ۲۱۶۳)

(۲) الدر المختار علی هامش رد ۵۹۱/۹۔

کثرت ”مقبولیت“ کی دلیل نہیں ہوتی، حضرت نوح علیہ السلام نے طویل عرصہ دعوت حق کا کام کیا، لیکن چند ہی لوگوں نے ان کی دعوت قبول کی اور باقی سارے لوگ شرک ہی پر مصر رہے تو (نعوذ باللہ) یہ ان کی دعوت کے اندر اللہ مقبول ہونے کی دلیل ہے؟

جہاں تک عزت و ذلت کی بات ہے تو ہم نے خود ہی اپنی ذلت کا سر سامان کیا ہے، (۱) اللہ تعالیٰ کی کون سی نافرمانی ہے جو آج ہم سے نہیں ہوتی؟ اور سنت اللہ یہی ہے کہ غیر مسلموں کے معاملہ میں تو ”جہال“ یعنی احمق سے بھی کام لیا جاتا ہے، (۲) لیکن اہل ایمان پر دنیا ہی میں مؤاخذہ ہوتا ہے، تاکہ یہ ان کے لئے تنبیہ کا باعث ہو سکے۔

”کافر مسلمان کے دوست نہیں ہو سکتے“ سے مراد

جو لڑج: - (38) قرآن کے اس ارشاد کا کیا مطلب

ہے کہ کافر مسلمانوں کے دوست نہیں ہو سکتے؟

(مقصود عالم، مسائل)

جو لڑج: - قرآن مجید کا نشاء یہ ہے کہ مذہبی حیثیت سے کافر کسی مسلمان کا حقیقی دوست اور سچا خیر خواہ نہیں ہو سکتا۔ سماجی یا اقتصادی مزاج و مذاق کی ہم آہنگی اور علاقہ و زبان کے اتحاد کی بنیاد پر تو ایک دوسرے کے ساتھ ذاتی دوستی ہو سکتی ہے، لیکن ایک مسلمان اور غیر مسلم کے درمیان ایمان و کفر کی جو تلخ حائل ہے وہ مذہبی اور فطری سطح پر ایک دوسرے کی دوستی میں ضرورہ کل ہوگی، اس لئے مسلمانوں کو عقائدی اور تہذیبی اعتبار سے غیر مسلموں کی بہت زیادہ قربت سے بچنے چاہئے، ورنہ ان کے لئے نقصان کا اندیشہ ہے، اسی لئے اہل علم نے موالات اور مواصلات میں

(۱) ﴿مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ (البقرہ: ۲۵)

(۲) ﴿وَأَمْلَى لَهُمْ أَنْ يَكِيدُوا الْمُتِينَ﴾ (العنکبوت: ۲۵) ﴿الْمُتِينَ: النَّهْجُ عَزَّ وَجَلَّ الْمُؤْمِنِينَ بِهَذِهِ آيَةِ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنَ الْكُفَرِ وَالْيَهُودِ أَهْلًا لِهَوَاهُمْ دَخَلُوا لِحُلُمِهِمْ يَفَاءً وَضَوْنَهُمْ فِي الْأَرَاءِ وَيَسْتَنْدُونَ إِلَيْهِمْ أَرَأَيْتُمْ﴾ (القرطبي: ۱۵۹/۲)

فرق کیا ہے، غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک ”مواسات“ ہے اور یہ مطلوب ہے اور غیر مسلموں سے ایسا تعلق کر آدی ان کا اثر قبول کرنے لگے ”موالات“ ہے اور یہ جائز نہیں۔ (۱)

عیسائی دوست کی دعوت پر چرچ جانا

سوال (۳۹) - کیا کسی عیسائی کی دعوت پر چرچ میں

جانے کی اجازت ہے، جیسے بچے کی خوشی میں؟ (نامعلوم)

جواب:۔۔۔ غیر مسلم کی عبادت گاہوں میں اس طرح داخل ہونا جائز نہیں کہ شعائر کفر کا احترام مقصود ہو، یا نیت تو ایسی نہ ہو، لیکن موقعہ تہوار وغیرہ کا ہو، جس میں لوگ عبادت اور تعلیم غیر اللہ کی نیت سے چایا کرتے ہوں، البتہ محض کسی عمارت کو دیکھنے، یا دہاں کسی سے ملاقات کرنے یا اسی طرح کی کسی اور ضرورت کے لئے جائے تو اس کی مجالش ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ کا فتح بیت المقدس کے بعد گر جا گروں میں جانا اور نماز ادا کرنا ثابت ہے، (۲) اسی طرح بعض روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور ﷺ سے جہش کے بعض گر جا گروں کے احوال بیان کئے تھے، بظاہر ان حضرات نے گر جا کا اندرونی ماحول دیکھنے کے بعد ہی ان احوال کو بیان کیا ہوگا۔

سارے جہاں سے اچھا۔۔۔۔۔

سوال (۴۰) - علامہ اقبال کے مشہور ترانہ ہندی کا

(۱) ”نہی اللہ عز وجل المؤمنین بهذه الآیة أن یخذلوا من الکفار و الیہود و أهل الهواء دخلا و نجاء یغلوا حسنهم فی الآراء و یستندون إلیهم أمورہ“ (القرطبی: ۱۷۹/۳)۔

(۲) ”فجئت دیرا لراہب، فجلست عنده من العشی، فأشرف علی، فنزل و أدخلنی الدیر، فأضعنی و سقانی، و أتحفنی، و جعل یحقیق التظر فی و سألنی عن أمری“ (البدایة و النہایة: ۵۹/۷، مکتبة المعارف، بیروت)

پہلا مصرع ہے "سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا"
 بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ مصرع اسلامی تصور کے خلاف
 ہے اور "دندے ماترم" سے کچھ کم نہیں، شرعی نقطہ نظر واضح
 فرمائیں۔ (محمد مد، گوگنڈو)

جواب:- کسی کلام کا معنی و مقصود متعین کرتے ہوئے ضروری ہے کہ صاحب کلام کی فکر
 اور اس کے خیالات کو بھی ملحوظ رکھا جائے۔ اگر ایک شخص کا مومن اور موحّد ہونا معلوم ہو اور وہ کوئی
 ایسی بات کہے جس کی دو تشریحات کی جاسکتی ہوں، ایک عقیدہ توحید سے مطابقت رکھتی ہو اور
 دوسری مشرکانہ فکر سے متواظ رہے کہ اس کلام کی تشریح میں پہلی صورت کو ملحوظ رکھا جائے گا اور یہی
 بات کسی مشرک کی زبان سے نکلے تو اس کلام کو مشرکانہ تصور کیا جائے گا۔

علامہ اقبال نہایت ہی قابل اور راسخ العقیدہ مسلمان تھے، قرآن وحدیث کے ایک ایک
 حرف پر ایمان رکھتے تھے، اور اسلام کے سوا مغرب و مشرق کی ہر فکر کے ناقد تھے، مجدد صحابہ علیہ السلام
 کے بعد سوائے سولانا و امّ کے شاید ہی کوئی شاعر ہو جس کا ہر شعر علامہ اقبال کی طرح اسلامی فکر کا
 نقیب ہو، اور جس کے کلام میں قرآن وحدیث کی اصطلاحات اس کثرت سے استعمال ہوئی
 ہوں، اس لئے اقبال کے اس مصرع کا یہ مفہوم متعین کرنا کہ وہ ہندوستان کی سر زمین کو نعوذ باللہ
 مکہ و مدینہ سے بھی زیادہ افضل اور مبارک سمجھتے تھے، برا ظلم ہوگا، کسی جگہ کا افضل ہونا اور اچھا ہونا
 دونوں میں فرق ہے، افضل کا لفظ عام طور پر دینی اور روحانی فضیلت کے لئے بولا جاتا ہے، اور
 اچھا ہونا مادی اسباب و وجوہ سے ملتی ہوتا ہے، جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ ہندوستان موسم کے
 اعتدال، کھیتی باڑی کے لئے سوز و نہیت اور ہر جگہ میٹھے پانی کی دستیابی کے اعتبار سے یہ مقابلہ
 جزیرۃ العرب کے زیادہ اچھا ہے، تو اس میں کوئی قباحت نہیں، اور اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ
 نعوذ باللہ ہندوستان کی زمین کو حرمین شریفین سے بھی زیادہ افضل سمجھتا ہے، علامہ اقبال کا بھی
 یہی مقصود ہوگا، ورنہ اگر روحانی فضیلت کے اعتبار سے کوئی ہندوستان کو ان مقامات مبارک

پُر افضل و برتر سمجھے تو اس کے بارے میں کفر کا اندیشہ ہے۔

جہاں تک "دندے ماترم" کی بات ہے تو یہ پوری نظم مشرک نہ نظریات و تعبیرات سے نہ ہے، اس میں صراحتاً زمین کو معبود کہا گیا ہے، اور خود اس نظم کا کہنے والا علاء کا فرد مشرک تھا، اس لئے دندے ماترم نہ پڑھنا جائز ہے، اور نہ کوئی مسلمان اس طرح کی نظموں کے لڑوہ کو قبول کر سکتا ہے، اور ایک ایسی مشرکانہ نظم کو ترانہ اقبال کے درجہ میں رکھنا نہایت حق زیدتی و فکری افلاس اور علیٰ خیانت کی بات ہے۔

”وطن کی محبت ایمان سے ہے“ کی تحقیق

سوال :- (۵۱) امام طور سے ایک حدیث نقل کی جاتی

ہے کہ وطن کی محبت ایمان میں سے ہے، اس حدیث سے ان لوگوں کی فکر کو تقویت پہنچتی ہے، جو قومیت کو مذہب سے بھی زیادہ اہم سمجھتے ہیں، یہ حدیث کس درجہ کی ہے؟ اور اگر واقعی حدیث ہے تو اس کا کیا مطلب ہے؟ پر اے مہربانی اس کی وضاحت کریں۔ (محمد نصیر عالم سیلی، جانے، در بھنگ)

جواب :- یہ ایک بے اصل روایت ہے، اکثر علماء نے اس کو موضوع یعنی من گھڑت روایت قرار دیا ہے، ملاحظہ فرمائیے اپنی کتاب ”الاصول المرفوعة“ (۱) علامہ مجلسی نے ”كشف الخفاء“ (۲) علامہ سیوطی نے اپنی کتاب ”الدر المنثور“ (۳) اور علامہ طاہر حنفی نے ”تذکرۃ الموضوعات“ (۴) میں اسی حیثیت سے اس روایت کا ذکر کیا ہے، مشہور

(۱) الأصول المرفوعة: ۱۸۰۔

(۲) كشف الخفاء: ۳۳۰/۱۔

(۳) الدر المنثور: ۷۷۔

(۴) تذکرۃ الموضوعات: ۱۱۔

صحیٹ علامہ بخاریؒ نے اس سے لاطعی ظاہر کیا ہے اور لکھا ہے کہ "لم اقف علیہ" (۱) اس لئے یہ کوئی حدیث نہیں بلکہ ایک چٹا میل اور غیر مستند روایت ہے، حقیقت یہ ہے کہ اسلام میں محبت و طہارت اور نصرت و تعلق کی تمام تر اساس اخوت ایمانی ہے، اسلامی وحدت اور اخوت ایمانی نے یورپ کو حسد میں مبتلا کر دیا اور انہوں نے محسوس کیا کہ جب تک مسلمانوں کا شیرازہ بکھرے گا نہیں، ان کو زیر کرنا ممکن نہ ہوگا، اسی لئے انہوں نے قومیت اور وطنیت کی فکر کو فروغ دیا اور خاص کر عالم اسلام میں اس کو خوب پھیلا دیا اور عام کیا اور بالآخر عالم اسلام کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے چھوڑا، وطن سے محبت ایک فطری چیز ہے، لیکن جتنی یہ جو غایمان ہے اور خدا اخوت اسلامی سے زیادہ قابلِ لحاظ، موجودہ عہد میں تو علاقائی، لسانی اور نسبی تعصب ایک نکتہ کبریٰ ہے، جس نے مسلمانوں کو ایسا نقصان پہنچایا ہے کہ شاید عیسیٰؑ کی اور چرنے نے اس درجہ نقصان پہنچایا ہو، اس لئے اس طرح کی فکر کو کمزور کرنے اور اس کا حوصلہ توڑنے کی ضرورت ہے۔ ایمان و کفر کی تقسیم اللہ کی طرف سے ہے اور جغرافیائی حدود یا زبان و تہذیب کی طرف سے، تو کیا انسانوں کے قائم کئے ہوئے دائرے اس طرح ملامت ہو سکتے ہیں جس طرح اللہ کی قائم کی ہوئی حدود؟

اسلام اور جمہوریت

سوال (۱۰۰) :- جمہوریت کو اسلام کس نقطہ نظر سے

دیکھتا ہے؟ بعض حضرات جمہوریت کو اسلام کی طرف منسوب

کر رہے ہیں اور بعض حضرات کا خیال ہے کہ اسلام کا نظام

جمہوریت سے ہم آہنگ نہیں ہے، ہندوستان میں جو جمہوری

نظام قائم ہے، بہت سے علماء نے اس کی تائید کی ہے اور اس کی

بجائے قانون ساز کے بھر بھی رہے ہیں۔ (فرحت اللہ، پورنیہ)

جو اصل :- جمہوریت سے مختلف اصول و روایات متعلق ہیں۔ بنیادی طور پر جمہوریت عوام پر عوامی نمائندوں کے ذریعہ عوام کی حکومت کا کام ہے، حکمران عوام کے انتخاب سے مقرر ہوتے ہیں، اور وہ عوام کے سامنے اپنے افعال کے بارے میں جواب دہ بھی ہوتے ہیں، اس حد تک کہا جاسکتا ہے کہ اسلام جمہوری نظام حکمرانی کے قریب ہے، اسلام خاندانی بادشاہت کا قائل نہیں، وظیفہ کا انتخاب عام مسلمانوں کی رائے سے ہوتا ہے، اور وہ اپنی عوام کے سامنے جواب دہ بھی ہوتا ہے، لیکن موجودہ جمہوریت اور اسلام کے تصور حکمرانی میں دو اساسی فرق ہیں۔ جمہوریت میں عوام کو ہر طرح کی قانون سازی کا حق ہوتا ہے مگر کیا تحلیل و تحریم کی کلید ان لوگوں کے ہاتھ میں ہوتی ہے، جن کو عوام نے منتخب کیا ہے؟ اسلام کی نظر میں اصل سرچشمہ قانون کتاب اللہ اور سنت رسول ہے، اور اسکی تشریح کا حق ان لوگوں کو حاصل ہے، جو براہ راست قرآن و حدیث پر نظر رکھتے ہوں، البتہ مجلس شوریٰ کو انتظامی مسائل میں قانون سازی اور مشورہ کا حق حاصل ہوتا ہے، یہ نہایت دور رس نظریاتی اختلاف ہے۔

دوسرے جمہوریت میں عددی اکثریت کا حاصل کر لینا حکمران اور حکمرانی کا حصہ بننے کے لئے کافی ہے، اس کے لئے کوئی لیاقت و اہلیت ضروری نہیں، ہمارے ملک میں پارلیمنٹ اور اسمبلی کے متعدد ایسے ناخواہہ ارکان رہے ہیں، جو اپنے ذہنی کمزوری کی وجہ سے زیادہ تر کام چلاتے رہے ہیں، اور اس وقت ملک کی متعدد مجالس قانون ساز میں ایک تہائی سے زیادہ ایسے ارکان موجود ہیں جو پولس کے ماحرر سنگین مجرم ہیں، اور بعضوں پر ایک دہ جن سے زیادہ قتل کے مقدمات ہیں، لیکن جو پولس کل ان کا حائب کرتی تھی، آج ان کی حفاظت کے لئے آگے پیچھے ہوتی ہے، اسلام اس کا قائل نہیں، اسلام میں ایسی اعلیٰ ذمہ داریوں کے لئے ایک مقررہ معیار ہے، اور رائے بھی اصحاب رائے کی محنت ہے، اس کو مختصر طور پر یوں کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں معیار کے ساتھ مقدار مطلوب ہے اور موجودہ جمہوریت معیار پر مقدار کی فتح سے عبادت ہے۔

تاہم ایک ایسا ملک جہاں مختلف قومیں اور مختلف مذاہب کے ماننے والے برابری کی سطح پر

رہتے ہیں، جمہوریت ایک نعمت ہے، اور ان حالات میں اس سے بہتر کوئی نظام حکومت نہیں ہو سکتا۔

”رسول اللہ ﷺ جب مدینہ تشریف لے گئے تو وہاں مسلمان، یہودی اور مشرکین تینوں اقوام تھیں، اور آپ ﷺ نے ان میں یہی معاہدہ کرایا کہ یہ سب بتائے یا ہم کے اصول پر مدینہ میں رہیں گے، ہر ایک کو اپنے مذہب پر چنے کی آزادی تھی، اور مدینے پر کوئی حملہ اور ہونٹ سب سے منع کر دیا کریں گے“ (۱)

ہندوستان اور ان جیسے ممالک میں دراصل اسی اصول پر ہم باہم مل جل کر رہ رہے ہیں۔

کیا فلم اسٹار کافر ہیں؟

مر (۱):-(43) مسلمان فلمی اسٹار فلموں میں جانے کے بعد مسلمان رہتے ہیں، یا ان کا نام کافروں میں شامل ہو جاتا ہے؟ (طلعت فاطمہ، گلبرگ۔)

جواب:- فلموں میں اداکاری سخت گناہ ہے، بے حیائی کے مناظر، غیر اخلاقی مکالمات،

ادا کار اور اداکارہ کا دوسرے مرد اور عورت کے ساتھ فحش کردار، عورتوں کا پردہ بیکس پر آنا اور ہوسناک نگاہوں کی غذا بننا، ایک سے ایک گناہ ہیں، جو عند اللہ سخت پڑ کا بہت عیث ہیں، لیکن علاوہ ان باتوں کے سب سے اندیشہ ناک پہلو یہ ہے کہ یہ صرف برائیوں کا ارتکاب نہیں بلکہ برائیوں کی دعوت ہے، یہ صرف گناہ نہیں، بلکہ لوگوں میں گناہ کی تبلیغ ہے اور یہ صرف بے شری نہیں، بلکہ بے شری کی دعائے عام ہے، اور قاعدہ یہ ہے کہ انسان کی جو نیکی دوسروں پر اثر انداز ہو تو اس کا دائرہ اثر جتنا وسیع ہو، انسان اسی قدر اجر کا مستحق ہے، اور اسی طرح اگر کوئی شخص برائی کا داعی ہو تو

اس کی اس قبیح دھوت کا اثر جتنا وسیع ہوگا، وہ اسی نسبت سے گناہگار بھی ہوگا، اس لئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ سخت گناہ ہے، اور کسی مسلمان کے لئے اس حمام میں جہاں بے لباس ہی داخل ہوا جاسکتا ہے، اترنا ناقابل تصور ہے، تاہم جب تک انسان اپنی زبان سے کوئی کفریہ نکر نہ کہے جیسے خدا اور رسول کا انکار، دین کا تمسخر، (۱) وغیرہ یا کوئی ایسا فعل نہ کرے جو صریحاً مشرکانہ ہو، جیسے غیر اللہ کے سامنے اپنی جبین بندگی فرم کرنا، خدا کے سوا کسی اور کے نام سے جانور ذبح کرنا وغیرہ، اس وقت تک وہ دائرۃ اسلام میں ہی باقی رہتا ہے، کافر نہیں ہو جاتا، اس لئے جب تک قصد ایماز احاطہ عام حالات میں یا اداکاری کے درمیان ان سے کوئی کفریہ قول یا فعل صادر نہ ہو، اس وقت تک وہ مسلمان ہی ہیں، اور بہر حال اسلامی اخوت کے رشتہ سے ہمارے بھائی ہیں، دعا کرنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت سے سرفراز فرمائے، اور صحیح راستہ پر لائے، وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

اگر قرآن مجید کو چپل لگ جائے؟

سوال:- (۴۴) ایک لاکھ ماں کے پاس قرآن مجید پڑھ رہا تھا، ماں نے بچہ کو ڈانٹا بچے نے غصہ میں ماں پر چپل بھینگی، جو قرآن مجید پر جا کر گری، بچے کی عمر آٹھ سال ہے، اس صورت میں کیا کفارہ واجب ہوگا؟ (شیخ افر، تالاب کتب)

جواب:- بچے چونکہ نا سمجھ ہوتے ہیں، اس لئے ان کی غلطیاں آخرت کے اجر و ثواب کے اعتبار سے معاف ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین اشخاص سے قلم اٹھایا گیا ہے، (۲) پھر ان میں سے ایک بچے کا ذکر فرمایا، تا آنکہ وہ بالغ ہو جائے، اس لئے اس پر

(۱) "إن كان على وجه الاستخفاف يكفر وإلا لا" (الفتاویٰ الهندیة: ۳۲۲/۵)

(۲) "أن رسول الله ﷺ قال: رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المعتلى حتى يبرأ، وعن الصبي حتى يكبر" - عن عائشة، (سنن أبي داود، حدیث نمبر: ۴۳۹۸، باب فی المحنون یسرق أو یضییب حدا، کتاب الحدود)

کوئی کفارہ وغیرہ واجب نہیں، مگر کس پہنچ آدھی سے بھی غیر ارادی طور پر قرآن مجید کو چھل گئے جائے، (نعوذ باللہ) قرآن مجید کی اہانت مقصود نہ ہو، اور بالارادہ ایسی حرکت نہ کی گئی ہو تو ایسا شخص گنہگار نہیں، مگر کوئی پہنچ شخص اہانت کی نیت سے قرآن کے ساتھ یہ یا اس طرح کی کوئی اور بیہودہ حرکت کرے تو ذرّۃ ایمان سے نکل چکے گا۔

”... إن كان علي وجه الاستخفاف يكفر وإلا فلا“ (۱)

خلافِ شرع بات پر سکوت

سوال: (۴۵) اگر احکام الہی اور مضمور ﷺ کے فرمان کے خلاف عمل ہو رہا ہے تو کیا آپسی اختلافات کے خیال سے خاموش رہنا چاہئے؟ (سید شرف الدین، کنداکرتی)

جواب: - رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے، تو اسے اپنے ہاتھ سے روکے، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے روکے، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو قلب سے برا محسوس کرے اور یہ ایمان کا سب سے کم تر درجہ ہے“ (۲)

اس لیے برائی کو دیکھ کر قہر و رت کے باوجود اس پر خاموشی اختیار کرنا قطعاً درست نہیں، شرعاً برائی سے روکنا واجب ہے، اور اس پر بلاوجہ خاموشی اختیار کر لینا درست نہیں، البتہ چہائی میں حکمت و مصلحت کے ساتھ اصلاح کے جذبہ سے برائی پر ٹوکنا چاہئے اور کوشش کرنی چاہئے کہ یہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۳۳۲/۵۔

(۲) صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۱۶۶۰۔

بات اس شخص کو تنہائی میں اور نرم لب و لہجہ میں کہی جائے تاکہ اسے اپنی توہین کا احساس نہ ہو، کیوں کہ قصود و اصلاح ہے نہ کہ توہین۔

کیا تو بہ سے حقوق اللہ اور حقوق

العباد، دونوں معاف ہو جاتے ہیں؟

سوال :- (۴۶) کیا تو بہ کرنے سے حقوق اللہ اور حقوق

العباد دونوں معاف ہو جاتے ہیں؟ یہ بھی بتائے کہ تو بہ کس طرح کی جائے؟ (محمد واصل، مراد نگر)

جواب :- جو گناہ حقوق اللہ سے متعلق ہیں، اگر شریعت نے ان کے لیے کوئی کفارہ متعین کیا ہو، تو وہی کفارہ ادا کرنا چاہئے، اور اپنی کوتاہی کے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفوا بھی ہونا چاہئے، اور اگر اس کے لیے کوئی مالی یا غیر مالی کفارہ مقرر نہیں ہے تو تین باتیں ضروری ہیں، گناہ پر یادم اور شرمسار ہو، اللہ تعالیٰ سے اس کے لیے مغفرت کا طلب گار ہو اور آئندہ اس سے بچ رہنے کا پختہ ارادہ ہو، تو امید ہے کہ اللہ اپنی شان کریمہ سے معاف فرما دیں گے، — حقوق العباد کا معاملہ زیادہ سخت ہے، جب تک بندے کو اس کا حق ادا نہ کر دیا جائے، یا وہ بہ طیب خاطر اپنا حق معاف نہ کر دے، اس کا گناہ معاف نہیں ہوگا۔ (۱) شہادت سے بڑھ کر کیا عمل ہوگا، اور شہید سے بڑھ کر کس کی قربانی ہوگی؟ لیکن اگر شہید کے امد میں بھی کمی کا دین باقی ہو، تو حدیث میں آیا ہے کہ وہ دین معاف نہیں ہوگا۔ (۲) اس سے حقوق العباد کی اہمیت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

(۱) جیسا کہ مفسر سے مطلق حدیث میں اس کا اشارہ ملا ہے، دیکھئے، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۳۵۱، عن ابی ہریرۃ ؓ، کتاب البر و الصلۃ و الآداب (میں)۔

(۲) "قال رسول اللہ ﷺ القتل فی سبیل اللہ یکفر خطیئۃ عقاب جبریل القدر: إلا الذین، فقال رسول اللہ ﷺ: إلا الذین" عن انس ؓ، (صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۶۳۰)

عیسائی مشن میں کیا خوبی ہے؟

سوال: - (47) عیسائی مشن میں کیا خوبی ہے کہ آدمی

ان کے اخلاق سے متاثر ہوتا ہے؟ (اخلاق الحسن، چھاپیت)

جواب: - عیسائی مشن کی خوبی یہی اخلاق اور خدمت خلق کا کام ہے، جیسے اللہ نے

شیاء میں خواص رکھے ہیں، تاکہ جناتی ہے، برکت ٹھنڈا کرتی ہے، پانی کا کام یہ اس بجھاتا ہے اور

زہر میں بلاست خیزی کی صلاحیت ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کے افعال میں بھی

خصوصیتیں رکھی ہیں، خوش فطرتی اور حسن اخلاق میں ولوں کو سہ لینے کی غیر معمولی صلاحیت ہے،

اس میں مومن و کافر اور اچھے برے کا فرق نہیں، اسلام کے پھیلنے کا اصل سبب یہی تھا، حضور ﷺ

۱۱ء سے قرآن کے ساتھ یہی اخلاق کی قوت لے کر آئے تھے، اس وقت آپ ﷺ کے ساتھ نہ

تھیاری کی طاقت تھی اور نہ آزمائش، اسی چیز نے مسلمانوں کو ایک صدی کے اندر اندر دنیا کے کونے

کونے تک پہنچا دیا اور جہاں تھے اور رحمت بن کر پہنچ گئے، عیسائی دنیا نے خاص کر صلیبی جنگوں

میں مسلمانوں کے اخلاقی تفوق کو محسوس کیا اور اس کے آثار و نتائج کو بھی سرکاری آنکھوں سے دیکھا

اور پھر اس کو اپنے لئے اسوہ بنایا، یہی چیز ہے کہ جس نے آج عیسائی تبلیغی اداروں کو کامیابی سے

ہلکانا کر دیا ہے۔

اس کے علاوہ عیسائیت کے پھیلنے میں اس بات کو بھی دخل ہے کہ عیسائیت اپنی موجودہ

صورت میں مومن کی ناک ہے، آپ اسے جس طرح چاہیں موزوں، اگر ایک ہندو عیسائی بنتا ہے تو

صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ دیوتا تبدیل ہو جاتا ہے، باقی ان کی معاشرت اور کلچر میں کوئی فرق نہیں آتا،

پھر معاشی تحریک و ترغیب الگ ہوتی ہے، اس کی وجہ سے ”برائے نام جدیدی مذہب“ لوگوں کے

لئے آسان ہوتی ہے، اسلام ایک مشغل تہذیب اور نظام حیات کا مالک ہے اور وہ انسان کی زندگی

کو صبح سے شام تک بدل کر رکھ دیتا ہے، اس لئے بلند ہستی کے بغیر اس کو چپ قدم رکھنا ممکن نہیں۔

اگر ”اللہ“ نام کا جزء ہو؟

مولانا:-(48) کلینڈر پر یہ انش یا وفات کے بارے میں جن اصحاب کا تذکرہ ہوتا ہے ان میں بعض دفعہ اللہ کا لفظ ہوتا ہے، جیسے حبیب اللہ، عبداللہ، تو کیا اس کیلئے کوروی میں ذیل کہتے ہیں؟ لفظ اللہ کو نکال کر روی میں ذیل جانے؟
(عبدالقادر سید نگر)

جواب:- نام جو بھی ہو وہ قابل احترام ہے، خاص کر جس نام کا جزء ”اللہ“ ہو، بلکہ فقہاء نے تو لکھا ہے کہ کسی چیز پر فرعون اور ابو جہل کے الفاظ لکھ کر اس کو تیر وغیرہ کا تشابہ بنانا بھی مکروہ ہے، کیوں کہ فرعون اور ابو جہل کی ذات سے قطع نظر یہ حروف بنائے خود قابل احترام ہیں:
”إِنَّا كَتَبْنَا فِرْعَوْنَ أَوْ كَتَبْنَا أَبُوجَهْلٍ عَلَى غَرَضٍ يَكْرَهُ أَمِي يَرْمُوا إِلَيْهِ ، لِأَن لِّكَ الْحُرُوفَ حَرَمَةً“ (۱)

اس لیے کلینڈر سے قابل احترام حصوں کو کاٹ کر دفن کر دیں، ایسا ایک لفظ کو کاٹنا تو دشوار ہے، لیکن نیچے سے اوپر تک ایک کالم کو نکال دینا چنداں دشوار نہیں۔

نمسکار کہنے کا حکم

مولانا:-(49) اگر غیر مسلم اپنے طریقے پر سلام کرے، جیسے نمسکار کہے، تو کیا اسی لفظ سے جواب دیا جاسکتا ہے؟ اسی طرح اپنی طرف سے غیر مسلم کو نمسکار کہنے کا کیا حکم ہے؟
(خال غیر وز خاں، نظام آباد)

جواب:- اگر وہ سلام کے لیے کوئی ایسا لفظ استعمال کریں جس میں شرک نہ معنی نہ ہوں، تو جواب میں ان ہی کو دہرایا جائے گا۔ اور ان کو ملاقات کے موقع پر اس لفظ سے مخاطب کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ بعض علاقوں میں ہندو بھائی کو آداب کا جواب آداب سے دینا ملاقات کے موقع پر ان کو آداب کہنا درست ہے۔ نمسکار میرے علم کے مطابق شرک نہ معنی پر مشتمل ہے، اس لیے نمسکار کہنا درست نہیں، حدیث میں غیر مسلموں کو سلام کا جواب "و علیکم" کہنے کا ذکر ملتا ہے، (۱) اس لیے فقہاء نے اس حد تک ان کے سلام کا جواب دینے کی بات کہی ہے۔ (۲)

غیر مسلم کو کافر کہنا

نور:- {50} میرے بعض غیر مسلم دوست ہیں، ان کو یہ بات ناگوار گزرتی ہے کہ انہیں کافر کہا جائے، ایسی صورت میں ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ (جبار الدین، ممبئی)

جواب:- کافر کے معنی اسلام کو نہ ماننے والے کے ہیں، دوسرے لفظوں میں یہ غیر مسلم کے ہم معنی ہے اور جو شخص مسلمان نہ ہو اگر اسے غیر مسلم کہا جائے تو اس میں برا ماننے کی کوئی بات نہیں، اس میں نہ اس کی تحقیر ہے نہ ہی توہین، بلکہ ایک حقیقت کا اظہار ہے، جیسے کوئی شخص ہم کو یا آپ کو غیر ہندو کہے تو یقیناً ہمیں اس سے ناگوار نہیں ہوگی، کیوں کہ یہ حقیقت اور واقعہ کے مطابق ہے، تاہم اگر انہیں اس سے ناگوار ہو تو چون کہ کسی بھی انسان کو ایذا پہنچانا مناسب نہیں، اس لیے ان کو اس لفظ سے مخاطب نہیں کرنا چاہئے، فقہاء نے لکھا ہے کہ "اگر کسی "ذی" (اسلامی ملک میں آباد غیر مسلم) کو "اے کافر!" کہا گراں گزرتا ہو تو نہیں کہنا چاہئے اور اگر کہے

(۱) "حدثنا اثنین بن مالک ؓ قال: قال النبی ﷺ: إذا سلم علیکم أهل الکتاب

فقلوا و علیکم" (صحیح البخاری، مذبح نمبر: ۲۵۸، باب کیف الرد علی أهل الذمة بالسلام، کتاب الإستئذان، ۱/۲۵۸)

(۲) دیکھئے: الفتاویٰ الہندیہ: ۳۲۵/۵

کا تو گتہ کار ہوگا۔ ”و لو قال لذی یا کانر! یا اثم ان شق علیہ“ (۱)

تعویذ اور نقوش کا حکم

سوال:-(۵۶) حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کے مترجم قرآن مجید کے اکثر نسخوں میں نقش تعویذات درج ہیں، کیا ایسا عمل جائز ہے؟ علماء شریعت حقانی اس کو شرک بتلاتے ہیں۔ (محمد فیسر عالم سہیلی، ہالے، دور بھنگ، بہار)

جواب:-(۱) تعویذ میں اگر کوئی شرکاء نہ لفظ یا شرکاء نہ عقیدہ شامل نہ ہو جائے اور یہ بات محض ہو کہ اصل شفاء و صحت اللہ ہی کے ذریعہ ہے تو جائز اور مباح ہے۔ (۲) یہی حکم ان نقوش کا بھی ہونا چاہئے۔

خلاف شرع کام کرنے والوں سے قطع تعلق

سوال:-(۵۷) جنتیال سے ۲۵ کلومیٹر پر ایک دیہات ہیراپور ہے وہاں پر ۳۵ مسلمانوں کے مکان ہیں اس میں دو گھر ایسے ہیں کہ مت مراد کے لئے پوجا میں شریک رہتے ہیں سینہ می، مرغی وغیرہ لے جا کر مندر کے سامنے کاٹتے ہیں، وہاں کے مسلم کیمپ کے لوگ بہت منع کئے کہ ہم مسلمانوں کو ایسے دیسے کام نہیں کرنا چاہئے ایسا کرنا حرام ہے جو فیروں کا کام ہے کہتے رہے، مگر وہ تمام باتیں فیروں میں جا کر جاتے

(۱) الأشیاء والنظائر: ۲/۲۵۷۔

(۲) ”ولا یأس بتعلیق التعویذ و لکن ینزخہ عند الخلاء و القربان“ (الفتاویٰ الہندیہ: ۳۵۶/۵، فی الفتاویٰ)

ہیں جس سے ڈر ہے کہ وہاں ہندو مسلم دشمنی کا امکان ہے،
آپ بتائیے کہ ان سے قطعاً تعلق کرنا یا رہنا و منہل رکھنا چاہئے،
وہ مسجد کے قریب میں ان کے دو گھر ہیں نماز کے بھی پابند نہیں
ہیں براہ کرم غناء سے دریافت کر کے فتویٰ دیں اور بہت جلد
کیونکہ اشد ضروری ہے۔ (ڈاکٹر سید غوث شو، جتپال)

جواب:- جو شخص غیروں کے مذاہب و رسوم و رواج کو اپناتا ہے اور اس میں شرکت کرتا
ہے اس پر تجدید ایمان و تجدید نکاح لازم ہے، یہ شفقت و رغبہ اس کو الہام و تقسیم سے راضی کیا
جائے، لیکن اگر کسی شخص کا اندیشہ ہو تو غامضی بہتر معلوم ہوتی ہے۔ (۱)

دیویوں اور دیوتاؤں کی تصویروں کے کیلنڈر

سوال:- (53) غیر مسلم تاجرین بعض دفعہ ایسے کیلنڈر
چھاپتے ہیں، جس پر مکہ و مدینہ کے ساتھ ساتھ دیوی اور
دیوتاؤں کی تصویریں بھی ہوتی ہیں، وہ اس کو ہندوؤں اور
مسلمانوں دونوں کی رعایت سے شائع کرتے ہیں کیا ایسے
کیلنڈر گھر میں اور مسجد میں لگائے جاسکتے ہیں؟

(محمد نعیم عظمیٰ، نظام آباد)

جواب:- جس کیلنڈر پر شرکانہ تصویریں ہوں، ان کو گھر، دکان، مسجد کہیں بھی آویزاں
کرنا جائز نہیں، کیوں کہ یہ شرک کا احترام ہے، غیر مسلم بھائیوں کو محبت سے سمجھانا چاہئے کہ یہ
شول ہندو مذہب کے تمام مذاہب نے ایک خدا کا تصور دیا ہے، اس لیے ایسی تصویریں ہمارے
عقیدہ کے خلاف ہیں، یوں ہم آپ کے بزرگوں کو برا بھلا نہیں کہتے اور گمان نہ رکھتے ہیں کہ انہوں
نے بھی اپنے اپنے مہد میں ایک خدا کی حق دعوت دی ہوگی۔

تکفیر میں احتیاط

سوال:- {54} اگر فتویٰ کے مؤلف ایذا پیش میں ایک سوال کے جواب میں لکھا گیا ہے کہ: "اہل حدیث کے پیچھے احناف کی نماز اور احناف کے پیچھے اہل حدیث غیر مقلدین کی نماز نہ جائے گی اور اس کی دلیل یہ دی گئی ہے کہ صحابہؓ کرام میں بھی اختلاف عمل کے باوجود صحابہؓ ایک دوسرے کی افتد کرتے تھے۔ ہمیں یہ پوچھنا ہے کہ صحابہؓ میں صرف اختلاف عمل تھا، ایک دوسرے کی تکفیر و تکذیب نہیں کرتے تھے اور یہ طریقہ آج بھی مقلدین میں رائج ہیں، امام شافعی اور دیگر ائمہ میں اختلاف عمل ہے، لیکن ایک دوسرے کی تکذیب نہ ہونے کی وجہ سے سب برحق ہیں، لیکن غیر مقلدین تقلید کو شرک قرار دیتے ہیں اور مقلدین کو مشرک کہتے ہیں، اگر امام مقلد ہو اور غیر مقلدین کے فتویٰ کی روشنی میں وہ مشرک ٹھہرے تو اس کے باوجود اس مقلد امام کے پیچھے نماز ادا کر لینا گویا کسی مشرک کے پیچھے نماز ادا کرنا ہو تو کیا اہل حدیث کے لئے کسی مشرک کے پیچھے نماز ادا کرنا جائز ہے؟ اور بقول احناف تقلید شخص واجب ہے، لہذا تقلید واجب کو مشرک قرار دینے والا خود کافر ہے، گویا احناف کے نزدیک غیر مقلدین اپنے فتویٰ مشرک کی وجہ سے کافر ٹھہرے، اگر امام اہل حدیث ہو، جو تقلید کو شرک کہنے کی وجہ سے احناف کے نزدیک کافر قرار پاتا ہو، اس کے باوجود احناف اس کے پیچھے نماز ادا

کریں، تو کیا اپنے خوی کی روشنی میں کافر کے پیچھے نماز ادا کر لینا درست ہو جائے گا؟ (ذاکر حسین، انتقادی المعصیاتی)

جواب:۔ انکا پر علماء اہل حدیث، ائمہ اربعہ کے معتقدین کو اہل سنت والجماعت اور نجات یافتہ فرقوں میں شمار کرتے رہے ہیں اور انہوں نے تہلیلہ کو شرک نہیں کہا ہے، ہندوستانی علماء حدیث میں لو اب صدیق حسن صاحب کا جو پایہ علمی تھا، وہ سب کو معلوم ہے، انہوں نے حقیقہ بالکلیہ، شوافع، حنابلہ اور جماعت اہل حدیث، ان پانچوں کے بارے میں کہا ہے کہ یہی اس زمانے کے اہل سنت والجماعت میں ہیں۔ شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی مرحوم جو عام طور پر موجودہ دور کے سلفی فکر علماء کے مقتدا ہیں، انہوں نے اپنے بارے میں لکھا ہے کہ میں امام احمد بن حنبل کے مذہب پر ہوں، فرماتے ہیں:

”فَنَحْنُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ مُتَّبِعُونَ لَا مُبْتَدِعُونَ عَلَى

مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ۔“ (۱)

”ہم بجز اللہ امام احمد کے پیرو ہیں، بدعت کرنے والے نہیں“

ایک اور موقع پر فرماتے ہیں:

”عَقِيدَتِي وَدِينِي الَّذِي أُدِينُ بِهِ هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ

السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الَّذِي عَلَيْهِ أَشْهُهُ الْمُسْلِمِينَ مِثْلُ

الْأَثَمَةِ الْأَرْبَعَةِ وَاتِّبَاعِهِمْ“ (۲)

”میرا عقیدہ اور میرا دین جس پر میں عامل ہوں وہی ہے جو

اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے، جس پر مسلمانوں کے

(۱) الدرر السنية، ص: ۵۷۱

(۲) الدرر السنية، ص: ۷۹/۱۔

ائمہ جیسے ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین ہیں۔"

شیخ کے صاحب زادے عبداللہ بن محمدؒ نے صاف لکھا ہے:

"و نحن ايضاً فـى الفروع على مذهب الامم

احمد بن حنبل ولا ننكر على من قلنا احد

الائمة الاربعة" (۱)

"ہم فروعی مسئلہ میں امام احمد بن حنبل کے مقلد ہیں اور جو

لوگ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید کرتے ہیں، ہم ان پر تکبر

نہیں کرتے۔"

اس سے ظاہر ہے کہ غیر مقلد علماء نے مقلدین کی تکفیر نہیں کی ہے، کیوں کہ تکفیر کی کوئی وجہ

نہیں ہے۔ علماء اصول نے تقلید کی تعریف یہی کی ہے کہ جس شخص کی رائے بذات خود حجت نہیں

اس کے قول پر اس حسن ظن کے ساتھ عمل کرنا کہ اس نے اللہ اور رسول ﷺ کے خشاء کو صحیح طور پر پایا

ہوگا، یہی تقلید ہے، گویا تقلید کرنے والا اصل میں قرآن و حدیث کے خشاء پر عمل کرتا ہے، لیکن

جیسے ایک شخص حدیث کی صحت و ضعف کے سلسلہ میں بخاری و مسلم پر اعتماد کرتا ہے، اسی طرح کسی

امام کا مقلد قرآن و حدیث کے معنی کے فہم کے سلسلہ میں اس امام کے اجتہاد پر عمل کرتا ہے اور وہ

اس بات پر بھی یقین رکھتا ہے کہ بذات خود اس امام کی بات دین میں حجت نہیں ہے۔ ظاہر ہے

اس کو شرک قرار دینے کے کوئی معنی نہیں۔

جہاں تک حنفی کی بات ہے تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے معاملے میں تمام فقہاء

سے زیادہ محتاط تھے۔ یہی رخ ہمیشہ فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ نے رکھا ہے۔ میرے خیال میں کسی قابل

ذکر حنفی عالم نے غیر مقلدین کو محض غیر مقلد ہونے کی وجہ سے کافر قرار نہیں دیا ہے، اس سلسلہ میں

سلبہ صالحین کے یہاں جو احتیاط تھی، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ خوارج حضرت

ملی رہیں اور حضرت جہاد یہ شاہ اور دونوں کے رفقاء گویا اس مہم کے قریب قریب تمام ہی سکا بہ جہاد کو نافر آتے تھے اور آواز دُساور جتے تھے لیکن حضرت بھی بیٹھنے سے جہاد کیا تو فرمایا: ہم میں سے کئی نہیں کریں گے، لیکن اگر انہوں نے بغاوت کی تو ان سے جہاد کریں گے، پھر جہاد میں شریک ہونے کے بعد آپ صدمہ نے ان کو غلام اور باندی نہیں بنایا، کیونکہ آپ بیٹھنے نے ان کو کافروں کے گھر میں نہیں رکھا تھا۔ یہی احتیاط ہے، جو سلف صالحین اور فقہاء و مجتہدین کا طریقہ رہا ہے۔

بیشک ہر امر حدیث اشخاص کے درمیان نکاح کا تحقق رہا ہے، لوگ ایک دوسرے کا پیچھا کرتے رہے ہیں اور دونوں طبقوں کے ائمہ و ارباب ایک دوسرے کے پیچھے نماز ادا کرتے رہے ہیں، اس تعامل سے بھی ظاہر ہے کہ وہ ایک دوسرے کو کافر نہیں سمجھتے، جو جوہ حالات میں جب کہ امت مسلمہ اور عالم اسلام کے خلاف پوری دنیا نے کفر کر رہا ہے اور خود ہمارے ملک ہندوستان میں فرقہ پرست حافقیں مسلمانوں کی شہادت منانے پر تہی ہوئی ہیں، ہمیں ضرور یہی شدت پسندی سے بچنا چاہیے اور مل جل کر ان حالات سے نمٹنا چاہیے، ورنہ ان بائیس باتوں سے ایسے ناقابلِ تصدیق نتائج سامنے آئے۔ وباللہ التوفیق۔

لفظ ”اللہ“ سننے پر تعظیم میں فقرہ کہنا

سورۃ: (55) محمد رسول اللہ ﷺ کا نام سننے پر جس

طرح و درود واجب ہوتا ہے، کہ اللہ تعالیٰ کا نام سننے پر بھی کچھ

کہنا چاہیے؟ (مجاہد، بزار، کماث)

جواب: اللہ تعالیٰ کا کوئی نام یا جائے یا سنا جائے تو کوئی تعظیمی فقرہ کہنا واجب ہے،

مثلاً: تعالیٰ، سبحان اللہ، سبحان تعالیٰ وغیرہ:

”رجل سمع رجلاً يذكر اسماء الله

تعالىٰ يجب عليه أن يعظمه و يقول سبحان
الله و ما أشبه ذلك - (۱)

استغفار اور کھائے

سوال:- (56) کیا استغفار پڑھنے سے ہر چھوٹے

بڑے گناہ معاف ہو جاتے ہیں؟ (مفتور احمد، سید علی گوڑہ)

جواب:- ”استغفار“ کے معنی اللہ سے مغفرت و بخشش کی دعا کرنے کے ہیں اور اللہ

چاہیں تو بڑے گناہ بھی معاف کر سکتے ہیں اور چھوٹے بھی، اس لیے توبہ و استغفار سے کھائے بھی

معاف ہو سکتے ہیں، لیکن بندہ نے جو دعا کی، آقا نے اسے قبول فرمایا یا نہیں اس کا علم نہیں ہو سکتا،

اس لیے ہم آپ یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتے کہ گناہ معاف ہوئے یا نہیں؟ اور معاف ہوئے تو

کون سے؟ پس اس لیے استغفار مسلسل کرتے رہنا چاہیے، رسول اللہ ﷺ ایک مجلس میں بعض

اوقات ستر بار استغفار فرماتے تھے، بخلاف قضا اور کفارہ کے، کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی

ایک مقدار مقرر ہے، اس متعین مقدار کو ادا کرنے کے بعد حکم الہی کی تعمیل ہو جاتی ہے۔

قبروں پر سجدہ و تعظیسی کرنا

سوال:- (57) بعض لوگ تعظیم کے طور پر قبروں پر سجدہ

کرتے ہیں، کیا اسلام میں اس کی اجازت ہے، یا صحابہ رضی اللہ عنہم

کے عہد میں ایسا کوئی عمل رہا ہے؟ غیر مسلم کہتے ہیں کہ ہم فلاں

جگہ سجدہ کرتے ہیں اور تم فلاں جگہ دونوں برابر ہیں۔

(سید عطاء علی، مصری ص ۷)

جواب:- رسول اللہ ﷺ سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے سجدہ کی اجازت چاہی اور ٹکایا ہے کہ

انہوں نے یہ اجازت سجدہ تعظیمی کے لیے ہی مانگی ہوگی، کیوں کہ یہ تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عبادت کی اجازت چاہی ہو، رسول اللہ ﷺ نے اجازت نہیں دی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں اللہ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو یہ یوں کو اجازت دیتا کہ شوہروں کو سجدہ کریں، (۱) اس لیے قبروں کے سامنے سجدہ کرنا جائز نہیں، سجدہ عبادت تو کفر ہے ہی، بعض فقہاء نے سجدہ تعظیم کو بھی کفر قرار دیا ہے، لیکن سجدہ احترام و تحیہ بھی حرام ہے اور اس پر تمام ائمہ مجتہدین اور مطلقہ مصلحین کا اتفاق ہے، (۲) جن بزرگان دین کی قبروں کو سجدہ کیے جاتے ہیں، ان کی تعلیمات بھی یہی ہیں، بزرگوں سے عقیدت و محبت کے اظہار کا طریقہ یہ ہے کہ ان کی تعلیمات پر عمل کیا جائے، ان کو شرعی طریقہ پر ایصال ثواب کیا جائے اور ان کے حق میں بلندی درجات کی دعا کی جائے۔

قادر ہونے کے باوجود برائی سے نہ روکنا

سورۃ: (58) ”الف“ خاندان کا بڑا آدمی ہے، لوگ

اس کی بات مانتے ہیں، وہ جانتا ہے کہ میرے عزیزوں میں

ظلم، شخص رشوت لیا کرتا ہے، لیکن اسے روکتا نہیں ہے، بلکہ

خاصوشی اختیار کرتا ہے، حالانکہ اگر وہ روکے تو امید کی جاتی ہے

(۱) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۱۴۰، عن قیس بن سعد رضی اللہ عنہ۔

(۲) ”و کذا ما یفعلونہ من تقبیل الأرض بین یدی العظماء و العظام، حرام، و الفاعل و المراضی بہ آثمون“ : ”لأنه يشبه عبادة الوثن“، وهل یکفران؟ علی وجہ العبادۃ و التعمظیم کفر، وان علی وجہ التحیۃ لا، و صار آثما مرتکبا للکبیرۃ، و فی الشافعی: و نکر الصدر الشہید أنه لا یکفر بهذا السجود: ”لأنه یرید بہ التحیۃ“، و قال شمس الأمتۃ السرخسی: ”إن کان لعبد الله تعالى علی وجہ التعمظیم کفر، قال القسطنطینی: و فی الظہیریۃ: یکف بالسجود مطلقا، الخ“ (رد المحتار: ۵۵۱/۹، کتاب الحظر و الإباحۃ)۔

کہ نہ کوہ فطرس پر اس کا اثر ہوگا، ایسی صورت میں ”الف“ پر کیا
ازمہ داری نہ نہ ہوتی ہے؟ (محمد حجت ہیکیر کر)

جواب:- اگر کوئی شخص کسی کو برائی میں مبتلا پائے اور اسے اندازہ ہو کہ اگر وہ روکے گا تو
لوگ اس کی بات قبول کریں گے، تو ایسی صورت میں اس کے لیے برائی سے روکنا واجب ہے،
اور اس پر سکوت اختیار کرنا ناجائز ہے:

”انا رأی الرجل منکرا بقوم و هو یعلم انہ لو

نہاہ عنہ قبل ان ینفثہ لا یسعه ان یتکلم“ (۱)

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر مسلمان پر برائی سے روکنے (نہی عن المنکر) کو واجب قرار دیا
ہے، لہذا اپنی خاموشی پر گناہگار ہوگا؛ اس کے لیے اپنے اس عزیز کو رشوت خوری سے روکنا شرعاً
واجب ہے۔

والدین کے پاؤں چھونا

سوال:- (۵۵) والدین کے پاؤں چھونے کا کیا حکم

(محمد وسامیل، ہریانہ)

ہے؟

جواب:- حدیث میں ہے کہ بعض صحابہ کرام ؓ نے والدہ کے سامنے احتراماً جھکنے کے
بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کو بھی منع فرمایا، اور ارشاد فرمایا: زبان سے سلام کر دینا
کافی ہے۔ (۲)

تو جب جھکنے کی بھی حضور ﷺ نے ممانعت فرمادی تو ظاہر ہے کہ پاؤں چھونے اور قدم
پوشی کرنے کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے، چنانچہ اس طرح کے ایک مسئلہ میں فقہاء لکھتے ہیں:

(۱) فتاویٰ قاضی خان ج ۳، ص ۴۰۶۔

(۲) سنن الترمذی، حدیث نمبر: ۲۷۸۸، باب السلام۔ حاشی۔ الاذکار للنووی: ص ۳۳۱۔

”وَكَيْفَا مَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ تَقْيِيلِ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ وَالْعُظَمَاءِ فَحَرَامٌ، وَالْفَاعِلُ وَالرَّاضِي بِهِ أَتَمُّنَ! لِأَنَّهُ يَشْبِهُ عِبَادَةَ الْوَلَدِ، وَهَلْ يَكْفُرَانِ؟ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ وَالتَّعْظِيمِ كُفْرٌ، وَإِنْ عَلَى وَجْهِ التَّحِيَّةِ لَا، وَصَارَ أَشَارَ مَرْتَكِبَا الْكَبِيرَةِ“ (۱)

”لوگ جو علماء اور عظیم شخصیتوں کے سامنے زمین کو بوسہ دیتے ہیں، یہ حرام ہے، اس کا ارتکاب کرنے والا بھی گنہگار ہے، اور اس پر راضی رہنے والا بھی، اگلے کہ یہ تو بت پرستی کے مشابہ ہے، اور کیا یہ دونوں کافر بھی قرار دیے جائیں گے؟ تو عبادت اور تعظیم کے طریقہ پر ایسا کرنا تو کفر ہے اور یہ طور ملاقات (مسلمی) کے کفر تو نہیں، البتہ وہ گنہگار اور گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا۔

حضرت علیؓ کی شبیہ

مولانا:- (60) ”ہمارے محلہ میں ایک عامل صاحب رہتے ہیں، جو ہمیشہ کالے کپڑے پہنتے ہیں، اور مزید وہ اپنے مکان کے محراب میں حضرت سید علیؓ کی فرضی تصویر بھی آویزاں کئے ہوئے ہیں، کیا ایسا کرنا اسلامی اصول سے جائز ہے؟ اس بارے میں شرعی احکام کیا ہے؟

(نور خدیوہ میاں، محبوب نگر کالونی، بکیر کر)

مورخ :- رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جو شخص تصویر کشی کرے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنے عذاب میں
جلا کرتے رہیں گے، تا آنکہ وہ اس میں راجھوٹک دے،
اور ظاہر ہے کہ وہ روح نہیں پھونک سکے گا“ (۱)

اس سے اعجازہ کیا جاسکتا ہے کہ تصویر کشی اسلام کی نگاہ میں کتنا فحش اور ناپسندیدہ عمل
ہے، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منسوب کر کے کسی تصویر کا اتارنا یقیناً حضرت علی رضی اللہ عنہ کی توہین ہے،
اس لئے آپ رضی اللہ عنہ صاحب کو ایسی نامناسب بات سے منع کریں، اور انہیں محبت کے ساتھ سمجھا
کر اس سے باز رکھنے کی کوشش کریں، ہمیشہ کالے کپڑے پہننے کا التزام بھی منسوب نہیں، رسول
اللہ ﷺ سفید کپڑے زیادہ پسند فرماتے تھے، (۲) بعض فقہاء نے سیاہ کپڑوں کے التزام کو ریاء
قرار دیا ہے، اس لئے ہمیشہ سیاہ لباس ہی استعمال کرنا اور اس کو ضروری سمجھ کر کوئی معنی نہیں رکھتا۔

ارتداد اور تجدید نکاح

مورخ :- {61} کیا کلمہ کفر کہنے سے مسلمان اسلام
سے خارج ہو جاتا ہے اور شادی شدہ کے ایسا کلمہ کہنے سے کلمہ
توحید پڑھ کر بھرنکاح کی تجدید بھی کرے گا؟ کوئی شخص کلمہ کفر
کہہ دے مگر اس کو معلوم نہ ہو کہ یہ کلمہ کفر ہے تو کیا وہ اسلام
سے خارج ہو جائے گا؟ (عبداللہ، نولی چوکی)

مورخ :- کفر و ایمان کا مسئلہ بڑا نازک ہے، ایمان ایک متعین حقیقت کا نام ہے اور
مسلمان ہونے کے لئے کچھ چیزوں کا اقرار اور کچھ چیزوں کا انکار ضروری ہے، ایسے نہیں ہے کہ

(۱) الجامع للقرمذی: حدیث نمبر ۱۷۵۱۔

(۲) سنن أبی ناؤد، حدیث نمبر ۴۰۰۰۔

ایک بار مسلمان ہو جائیں اور پھر جو کچھ بھی کہیں بہر حال مسلمان باقی رہیں، جیسا کہ بعض دوسری اقوام اور دیگر مذاہب کے تعین کا حال ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ مومن ہونے کے بعد اگر صحت عقل اور رضا کے ساتھ زبان سے کلمہ کفر ادا کیا جائے تو اس کی وجہ سے انسان مرتد یعنی ایمان سے محروم ہو جاتا ہے۔

”وركن الردة اجزاء كلمة الكفر على اللسان بعد وجود الإيمان“ (۱)

اگر کوئی شخص ضد انخواستہ مرتد ہو جائے تو دارالکفر میں اس کی بیوی کے تین جنس گذر نے تک اس کے لئے غور و فکر اور توبہ کی مہلت ہے، اگر اس عرصہ میں اس نے توبہ کر لی تو نکاح باقی رہے گا اور اگر اس واقعہ کے بعد تین ماہ واری گذر جائے اور توبہ کی توفیق نہ ہو تو نکاح ختم ہو جائے گا، جب توبہ کرے تو دوبارہ اسے مہر کے ساتھ نکاح کرنا ضروری ہوگا۔

اگر ضد انخواستہ کلمہ کفر کسی جبر و اکراہ کے بغیر بول گیا تو چاہئے کہ دوبارہ کلمہ شہادت پڑھے اور جو کفر یہ کلمہ پہلے کہا تھا، اس سے برامت کا اظہار کرے اور توبہ کرے۔

”وإسلامه أن يأتي بكلمة الشهادة ويتبرأ من الأديسان كلها سوى الإسلام وإن تبرأ ممن انتقل عنه كفى“ (۲)

اور آنکھوں زبان کی احتیاط کو ملحوظ رکھے، کلمہ کفر سے واقف نہ ہونا معتبر نہیں، کیوں کہ ہر مسلمان کا فریضہ ہے کہ کم سے کم ایمان و کفر کے بارے میں آگہی حاصل کرے کہ ایمان تو مومن کے لئے جان سے بھی زیادہ عزیز تر محتاج ہے، اس سے ناواقفیت کیوں کر گوارا کی جاسکتی ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۱۵۳/۲۔

(۲) حوالہ سابق

دنوی فائدہ کے ساتھ سنت کی اتباع

سوال (62) :- اگر کسی شخص نے سائنسی فائدہ کو دیکھ کر سنت پر عمل کیا تو کیا اسے ثواب حاصل ہوگا؟
(اختر پاشا، محبوب نگر)

جواب :- اصل یہ ہے کہ سنت پر سنت ہونے کی حیثیت سے عمل کیا جائے، لیکن اگر دنیوی فائدہ بھی پیش نظر ہو، اور سنت کی پیروی کی بھی نیت کر لے، تب بھی انشاء اللہ ثواب سے خالی نہیں، ویسے حقیقت یہ ہے کہ دین کا کوئی طریقہ اور رسول اللہ ﷺ کی کوئی سنت دنیوی اعتبار سے بھی فائدہ سے خالی نہیں۔

خودکشی کرنے والے کی روح

سوال (63) :- اگر کوئی شخص خودکشی کر لے تو کیا اس کی روح بھٹکتی رہتی ہے، میرے دوستوں کا کہنا ہے کہ خودکشی کرنے والے شخص کی موت کا وقت نہیں آتا اس لئے موت کا وقت آنے تک اس کی روح بھٹکتی رہتی ہے۔
(محمد نصیر عالم سیلی، جالے، درہمقل)

جواب :- یہ سمجھنا درست نہیں کہ خودکشی کرنے والے کی روح بھٹکتی رہتی ہے، اچھے لوگوں کی روحیں مقامِ عظیمین میں اور برے لوگوں کی روحیں مقامِ سجن میں پہنچا دی جاتی ہیں، نہ کہ اِدھر اُدھر بھٹکتی رہتی ہیں، یہ سمجھنا بھی درست نہیں کہ خودکشی کرنے والے کی موت قس از وقت ہو جاتی ہے، حقیقت یہ ہے کہ ہر شخص کی موت اس کے مقررہ وقت پر ہی آتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لئے موت کا وہی وقت متعین ہوتا ہے، ہم لوگوں کا علم چرکہ ناقص ہے؟ اس

لئے ہمیں اپنے اندازے کے حساب سے کوئی موت قبل از وقت محسوس ہوتی ہے، لیکن حقیقت میں کوئی بھی موت قبل از وقت نہیں ہوتی۔

گناہ سے بچنے کی تدبیریں

مولانا: (64) میں نے رب العالمین کو حاضر و ناظر جان کر دل میں یہ عہد کیا تھا کہ میں فلیس نہیں دیکھوں گا، لیکن افسوس کہ میں پھر شیطان کے جال میں آ گیا، اور فلیس دیکھنے لگا، ہر وقت میرا خمیر غلامت کرتا رہتا ہے، اب میں اجتماع کے ساتھ نمازیں ادا کروں گا، مگر پھر شیطان حرکتیں کرنے لگتا ہوں، میرے مسئلہ کا کیا حل ہے اور میں نے جو قسم توڑی ہے، اس کے بدلہ کیا کروں؟ (امرق، سلیم، محبوب نگر)

جواب:۔۔۔ گناہوں کا ارتکاب افسوس ناک ہے، لیکن اس پر پشیمانی اور شرمندگی کا احساس امید افزا بات ہے، انشاء اللہ اللہ کی توفیق آپ کے ساتھ ہوگی، اور آپ اس گناہ سے بچ سکیں گے، چند تدبیریں عرض کرتا ہوں، ان کا اہتمام کر کے دیکھیں۔

- ۱۔ نماز کی پوری پابندی کریں، اور ہر نماز کے بعد گناہ سے حفاظت کی دعا کریں۔
- ۲۔ جب تک فلم بینی وغیرہ سے مکمل اجتناب کی توفیق نہ ہو جائے، روزانہ دو رکعت نماز توبہ ادا کریں جس میں استغفار بھی کریں، اور آئندہ گناہ سے حفاظت کے لئے اللہ تعالیٰ سے التجا بھی کریں۔
- ۳۔ کثرت سے استغفار اور ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھا کریں کہ یہ شیطان کے شرور سے حفاظت کے لئے بہت مؤثر کلمہ ہے۔

۴۔ گناہوں سے بچنے کے ارادہ کو پختہ کریں اور اپنے اندر قوت ارادی پیدا کریں، کیونکہ قوت ارادی ہی انسان کو کسی کام پر آمادہ کرتی ہے، یا کسی نامناسب بات سے بچاتی ہے۔

اور انسان جب کسی کام کا ارادہ کرتا ہے، جب ہی اللہ تعالیٰ کی نصرت شریک حال ہوتی ہے۔

۵۔ اچھے و بھار لوگوں کی صحبت اختیار کریں، اور بے دین لوگوں کی صحبت سے بچیں کہ صحبت اور ساتھ اٹھنے بیٹھنے کا انسان کے اخلاقی و کردار پر گہرا اثر پڑتا ہے۔

۶۔ ان کے علاوہ دینی کتابوں کا مطالعہ کیا کریں، اس سے ایک طرف برائی کی ممانعت آپ کے ذہن میں راسخ ہوتی جائے گی، دوسرے جب مطالعہ میں دلچسپی پیدا ہو جائے گی، تو ناجائز تفریح کے اسباب سے ذہن ہٹ جائے گا، اور تفریح کی اس جائز بلکہ مستحسن صورت کی طرف طبیعت مائل ہو جائے گی۔

۷۔ البتہ ان سب کے ساتھ ساتھ قسم کا کفارہ بھی ادا کرویں، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس مسکینوں کو دو چہرہ اور رات کا کھانا کلائیں، یا ان کے کپڑے بنائیں، اگر اس کی طاقت نہ ہو، تو تین روزے رکھیں۔ (۱) یہ اس صورت میں ہے جب کہ آپ نے زبان سے قسم کے الفاظ کہے ہوں، یا کم سے کم زبان سے اس کام کے نہ کرنے پر عزم قسم کا اظہار کیا ہو، چنانچہ امام محمدؒ کے نزدیک عزم قسم کا اظہار بھی قسم کے حکم میں ہے۔

”روى عن محمد أنه إذا قال : إذا أليت كذا و

عزمت لا أفعل كذا ، فهو يمين“ (۲)

اگر صرف دل میں پختہ ارادہ کیا ہو، اس کو زبان سے دہرایا نہ ہو، تو یہ قسم کے حکم میں نہیں ہے، مادہ اس پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

نجات کے لئے ایمان ضروری ہے

سورۃ: (۱۱۰) ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا بَلِّغُوا دِیْنَکُمْ

وَاللّٰی یَکْفُرُ بِکُمْ یَکْفُرُ بِکُمْ وَیَکْفُرُ بِکُمْ وَیَکْفُرُ بِکُمْ

(۱) المائدة: ۹۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ: ۵۳/۳۔

بھٹ کر رہے ہیں، مسلمان کی حیثیت سے، ہذا عقیدہ ہے کہ ہر وہ
نیک جو ہم کو دنیا میں نہ کریں گے اس کا ثواب ہمیں آخرت میں
ملے گا، لیکن اچھا، نیکی کسی کی میراث نہیں، اچھا نیک کام
ایک مسلمان بھی انجام دے سکتا ہے، اور ایک غیر مسلم بھی،
مسلمان چونکہ روز جزاء پر یقین رکھتا ہے، اس لئے اسے تو فیسی
کا ثواب آخرت میں مل جائے گا، مگر غیر مسلم جو نیکیاں کرتے
ہیں، وہ ان کی نجات کا باعث کیوں نہیں ہوں گی؟

(امام لاری، انجیستر ہولی چرچ)

سورہ: - آخرت میں نیکیاں انسان کو اسی وقت نجات دلا سکیں گی جب کہ اس کے
ساتھ ایمان بھی ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جنت کے لئے عمل صالح کے ساتھ ایمان کو ضروری قرار
دیا ہے:

وَنُفِثَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي ثَمَرَاتِ الْجَنَّاتِ أَنْ لَهُمْ
جَنَّتٌ فَجُورِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ (۱)

اس مضمون کی اور بھی متعدد آیتیں قرآن میں موجود ہیں، ہاں کفر کے ساتھ نیکیاں دنیا میں
فائدہ پہنچا سکتی ہیں، جیسے رزق میں برکت، عمر و صحت میں برکت، وغیرہ، اسی طرح بعض احادیث
سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے آخرت کے عذاب میں تخفیف بھی ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت
ابو طالب کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ ﷺ کے ساتھ حسن سلوک کی وجہ سے
ان کے لئے روزخ میں سب سے ہلکا عذاب رکھا گیا ہے، (۲) یہ شبہ نہ ہونا چاہئے کہ آخر گزار
مشرکین کی نیکیاں کیوں قبول نہیں کی جائیں؟ اب دیکھئے، اگر ہر رے ملک ہندوستان میں باہر کا

(۱) البقرة: ۲۵۔

(۲) صحیح مسلم، ۱۱۵/۱، عن العباس بن عبد المطلب۔

کوئی سیاح آئے، تو وہ کتنا ہی نیک چال چلن کا آدمی ہو، اس ملک کا صدر اور وزیر اعظم تو کب کا معمولی برکن اسبلی بھی نہیں بن سکتا، بلکہ وہ روٹ بھی نہیں دے سکتا، اس لئے کہ اس نے اس ملک کی وفاداری کا حقوق اپنے گھٹے میں ڈالا ہی نہیں ہے، اسی طرح جب تک کوئی شخص خدا پر ایمان نہیں ملائے تو اس نے کائنات کے اس مالک سے اپنی وفاداری کا رشتہ ہی استوار نہیں کیا، بلکہ اس کی حیثیت ایک نیک خصلت اور خوش اخلاق باغی کی ہے، اور باغی بہر حال باغی ہی ہوتا ہے، اسی لئے آخرت میں ایمان کے بغیر نجات نہیں ہو سکتی۔

تشرانیہ کے ایک لڑکے سے متعلق ویڈیو کیسٹ

سوال:- (66) ہمارے شہر میں کچھ دنوں سے ایک ویڈیو کیسٹ دکھایا جا رہا ہے، جس میں چند سالہ لڑکا قرآن پاک کی تلاوت کرتا اور نہ ہی امور میں عوام کی رہنمائی کرتا ہے، اس سے متاثر ہو کر بعض لوگ اسلام بھی قبول کر رہے ہیں، یہ لڑکا تشرانیہ کا رہنے والا ہے، اس کے والدین بیسائی تھے جو اب مسلمان ہو گئے ہیں، کیا اس واقعہ پر یقین کیا جاسکتا ہے؟ کہیں یہ یہودی اور بیسائی سازش کا حصہ تو نہیں؟

(محمد جاوید اقبال، ناظم بر)

جواب:- اسلام کی حقانیت اور صداقت کی دلیل اس کی تعلیمات ہیں، اس کو اپنی حقانیت کے ثبوت کے لئے کرامات اور معجزات معقول و واقعات کی ضرورت نہیں، یہی اسلام کا خزانہ ہے، ہم نے سنا ہے کہ اس کی عمر چار یا پانچ سال بتائی جاتی ہے، چار یا پانچ سال کے بچے کا حافظہ ہوتا ممکن ہے، اور اس کی مثال زمانہ گذشتہ میں بھی ملتی ہے، بہر حال اس واقعہ کا درست ہونا اللہ کی قدرت سے بعید نہیں، لیکن ایسی باتوں کو زیادہ اہمیت دینا نہ مناسب ہے اور نہ اسلام کے

مزاج کے مطابق، جب کوئی قوم بحیرہ تحول واقعات سے تسکین کی خور ہو جاتی ہے، تو اس کی قوت عمل مفلوج ہو کر رہ جاتی ہے۔

دعا کی وجہ سے تقدیر کا ٹل جانا

سورۃ:- (67) تقدیر کیا ہے اور کیا دعاء سے تقدیر

بدل سکتی ہے؟ (سید محمد احمد، ورنگل)

جواب:- تقدیر کے معنی اندازہ کرنے اور مقرر کرنے کے ہیں، اللہ تعالیٰ نے انسان کو ارادہ اور اختیار کی قوت عطا فرمائی ہے، لیکن اسے خوب اندازہ ہے کہ کون کیا عمل کرے گا، اور کس کے ساتھ کیا احوال پیش آئیں گے؟ انسان کے اندازے غلط ہو سکتے ہیں، کیونکہ اس کو زیادہ سے زیادہ گزرے ہوئے دنوں اور موجودہ وقت کا یقینی علم ہے، مستقبل کے بارے میں کوئی یقینی علم نہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کو ازل سے ادھیک کا یقینی علم ہے، اور علم وخبر ہونا اس کی ایک اہم ترین صفت ہے، اس لئے جو کچھ اس کے علم میں ہے اور جو بات اس کے حکم سے اللہ تقدیر میں ثبت ہو چکی ہے، اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی، وہ یقینی طور پر اسی طرح پیش آ کر رہے گی۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یدر القدر إلا الدعاء“ کہ دعاء ہی تقدیر کو پھیر سکتی ہے۔ (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کی تقدیر میں یہ بات لکھی ہے کہ اگر وہ دعاء کریں تو ایسا ہو اور اگر دعاء نہ کریں تو ایسا ہو، حالانکہ وہ جو کرے گا، وہ بات بھی اللہ کے علم میں موجود ہے، اس کو تقدیر منقطع کہتے ہیں، اس تقدیر کے مطابق انسان پر پیش آنے والے احوال میں دعاء اثر انداز ہوگی، علماء نے حدیث کا یہی مفہوم بتایا ہے۔

نفسانی وساوس کا شرعی علاج

سورۃ:- (68) آج کے ماحول میں کئی نوجوان

مریض شدید نفسانی خواہشات میں گرفتار ہو کر دوسروں کے
شکار ہیں، کوئی ایسا طریقہ یا وظیفہ بتائیے جس کے ذریعہ اس
سے نجات مل سکے؟ (حکیم محمد عبدالقادر، عازرہ بٹہ)

جواب:۔۔۔ نفسانی خواہشات کے غلبہ اور اس کیفیت سے سکون کا نسخہ وہی ہے جو رسول

اللہ ﷺ نے بتایا کہ نوجوانوں کو جلد نکاح کر لینا چاہئے، یہ سوچ کہ اغنی سے اغنی معیور زندگی
حاصل کرنے کے بعد ہی نکاح کیا جائے، نہ صرف اسلامی نقطہ نظر سے غلط ہے، بلکہ صحت کے
اعتبار سے بھی نقصان دہ ہے، اگر کسی شخص کا مالی موقف نہ ہو کہ نکاح کر سکے تو اسے روزہ رکھنے کا
اجتناب کرنا چاہئے، کہ اس سے ضبط نفس کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے، اور شیطان کے شر سے بچنے
کے لئے کثرت سے تَعُوذُ یَحْسَنُ "أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" پڑھا کریں۔ (۱)

عملیات میں غیر شرعی عمل

سوئی:۔۔ (69) میری بڑی بہن کی "جن" کے اثرات

کی وجہ سے تین مہینہ سے طبیعت خراب ہے، لوگ ایک عامل
صاحب کے پاس لے گئے، ہم نے دیکھا کہ چنگی بجاتے ہی
ایک گولی آتی ہے، وہ اسے دیتے ہیں، اور لمبوں سے مریض
کے سارے جسم پر ملتے ہیں، کیا ایک غیر مرد کا کسی عورت کو اس
طرح ہاتھ لگانا اور لمبوں ملنا جائز ہے؟ (x, y, z، ہیر پورہ)

جواب:۔۔۔ جن سے نجات پانے کے لئے آیات قرآنی سے دہر کرنا یا دعا کرنا یا کسی چیز کو

پڑھ کر یا پھونک کر استعمال کے لئے دیا درست ہے، لیکن یہ بات کہ غیر محرم عورت کو ہاتھ لگایا
جائے، یا اس کے جسم پر لمبوں وغیرہ کی مالش کی جائے، قطعاً جائز نہیں، سخت گناہ ہے، خواتین کو
ایسے فریب مغت لوگوں کے پاس جانے سے بچنا چاہئے۔

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے: البحر الرائق: ۱۳۰/۳، نیز دیکھئے: رد المحتار: ۶۳/۳۔ محشی۔

”میں مسلمان بھی ہوں اور عیسائی بھی“ کہنا

سوال :- (70) اسلامی کے اخبار میں ہے کہ یاسر
عزراٹ صاحب کہہ رہے ہیں کہ میں مسلمان بھی ہوں اور
عیسائی بھی، کیا ایسا کہنے والا مسلمان باقی رہے گا؟
(محمد جاوید لدین، لب، بارغ امجد الدولہ)

جواب :- کسی مسلمان کے لئے اس طرح کی بات کہنا نامناسب اور ناروا ہے، کیونکہ
عرف میں عیسائی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو عیسائی عقائد پر یقین رکھتا ہو، اور یہ عقائد یقیناً عقیدہ
توحید سے متصادم اور اس کے خلاف ہیں، ہاں اگر کوئی شخص اس معنی میں اپنے آپ کو عیسائی
کہتا ہو کہ وہ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) پر بھی ایمان رکھتا ہے، تو خطرہ ہے کہ یہ بات درست ہوگی، کیونکہ
مسلمان تمام انبیاء پر ایمان رکھتے ہیں، بہر حال چونکہ اس تعبیر میں دونوں معنوں کا احتمال ہے
جن میں سے ایک انسان کو دائرہ ایمان میں باقی رکھتا ہے، اور دوسرے معنی کے لحاظ سے دائرہ
ایمان سے باہر ہو جاتا ہے، اور کفر کا حکم لگانے میں احتیاط ضروری ہے، (۱) اس لئے یہ فقرہ کہتے
والے کو کافرو نہیں کہا جاسکتا، لیکن یہ تعبیر بہر صورت خلاف احتیاط اور درست ہے۔

اللہ کے بندے! میری مدد کر

سوال :- (71) میں نے یہ بات سنی ہے کہ اگر کوئی
شخص پریشانی میں ہو، یا دست بھک گیا ہو، تو یوں کہتا کہ:
”اے اللہ کے بندے! میری مدد کر“ کیا یہ درست ہے؟
(شیخ عمران، جمال فارم)

(۱) ”الکفر شین عظیم فلا اجعل المؤمن کفراً متنی وجدت رواۃ ان لا یکن
(رد المحتار: ۶/۲۵۸) محشی۔“

جواریہ:- اگر کوئی آدمی موجود ہو تو اس سے عداوت لگنے میں کچھ حرج نہیں، لیکن اگر کوئی شخص موجود نہ ہو تو اللہ سے عداوت کرنا چاہئے، نہ کہ اللہ کے بندوں سے، کیونکہ ہر جگہ موجود ہونا اور ہر ضرورت کو پوری کرنے پر قادر ہونا صرف اللہ ہی کی شان ہے، اللہ کے سوا کسی اور کو یہ قدرت حاصل نہیں، اس لئے اس طرح کا جملہ نہیں کہنا چاہئے، بلکہ اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔

مسلم عہد یدار اور سرسوتی کی پوجا

سورۃ:- (72) آج کل دیکھا جا رہا ہے کہ اعلیٰ عہد پر قائم مسلمان افسروں کے ہاتھوں سرسوتی کی پوجا کرنی جاتی ہے، اور وہاں دیپ جلانے کو کہا جاتا ہے، کیا یہ شرعی لحاظ سے جائز ہے؟ (فیہ حنفی، پر بھی)

جواریہ:- سرسوتی کی پوجا مشرکانہ فعل ہے اور کسی بھی مسلمان کے لئے ایسا کرنا قطعاً درست نہیں، تاؤنا بھی کسی مسلمان پر یہ بات لازم نہیں قرار دی جاسکتی، مسلمان عہد یداروں کو چاہئے کہ وہ اس سے انکار کر دیں اور غیر مسلم بھائیوں کو سمجھائیں کہ یہ ان کے ایمان و عقیدہ کا مسئلہ ہے، جیسے ہم کسی غیر مسلم کو نماز پڑھنے پر مجبور نہیں کرتے، بلکہ اس کی خواہش بھی نہیں کرتے، اسی طرح ہمارے غیر مسلم بھائیوں کو بھی مسلمان سے ایسا مطالبہ نہیں کرنا چاہئے۔

غیر مسلم کو نمسکار اور ہاتھ جوڑنا

سورۃ:- (73) مسلم حضرات غیر مسلم افراد سے ملاقات کے وقت ہاتھ جوڑ کر ”نستے، نمسکار“ وغیرہ کہتے ہیں، کیا ان کے سامنے ہاتھ جوڑنا اور نمسکار کرنا جائز ہے؟ (فیہ حنفی، پر بھی)

جورج:۔ - منہجے اور تمسکار غیر اسلامی اور مشرکانہ عقیدہ پر مبنی تعبیرات ہیں، اس لئے مسلمانوں کے لئے ایسے الفاظ کا کہنا قطعاً درست نہیں، ہاتھ جوڑنا بھی غیر اسلامی طریقہ ہے، زبان سے آداب وغیرہ کہہ دینا درست ہے، بوقت ضرورت سلام بھی کیا جاسکتا ہے، لیکن سلام میں کفر و شرک سے سلامتی کا معنی ذہن میں رکھا جائے تو بہتر ہے:

”وبسلم المسلم على أهل الذمة لولاه حلاجة إليه“ (۱)

پوجا کے پتھر پر ناریل پھوڑنا

سوال:۔ - (74) ہمارے محلہ میں سمیٹ روڈ بنانے کی افتتاحی تقریب منعقد ہوئی، علاقے کے کارپوریشنر محلے کے معزز و بزرگ افراد اور مسجد کے پیش امام و قاضی صاحب بھی آئے تھے، روڈ پر ایک مقام پر ایک پوجا کا پتھر رکھا گیا اس کے اطراف کلم کلم لگا دیا گیا، بیٹھائی اور چند ناریل رکھے گئے تھے، ہمارے کارپوریشنر صاحب نے ایک ناریل اٹھا کر اسے پوجا کے پتھر پر مار کر توڑا یہ افتتاحی رسم کی انتہا ہی ہوئی، اس کے بعد صدر محلہ دوسرے معززین کے ساتھ ہماری مسجد کے پیش امام اور قاضی صاحب نے بھی اسی جوش و جذبہ سے ناریل اسی پوجا کے پتھر پر مار کر توڑا، پھر بیٹھائی تقسیم ہوئی، وغیرہ وغیرہ۔۔۔ اس طرح کا یہ عمل تمام معززین و مسجد کے پیش امام و قاضی صاحب کا کیا معنی رکھتا ہے؟ اس شرک و کفر کے مرتکبین کو کیا کرنا چاہئے اور ہم لوگ اس الجھن میں ہیں کہ کیا اب مسجد کے پیش امام و قاضی صاحب کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ (انجیل دے جواب، حمایت مگر)

مجموعہ:- پوجا کا چکر رکھنا، ٹم ٹم لگانا اور ٹاریل پھونکنا شرک کا فعل ہے، اگر امام صاحب اور قاضی صاحب اور دوسرے مسلمانوں نے یہ سب کچھ کیا ہے تو بہت ہی افسوسناک اور شرمناک بات ہے، ان سے توبہ کرائی جائے۔ اس کے بعد ان کے پیچھے نماز ادا کی جاسکتی ہے، کسی بھی مسلمان کے لئے اس طرح کے افعال کرنا قطعاً درست نہیں، اگر اس کا حکم جاننے پر جیتے ایسا کرے تو دائرۃ اسلام میں باقی نہیں رہے گا۔ اسلام نے ایسی رواداری کو جائز نہیں رکھا ہے، ہمارے لئے یہ جائز نہیں کہ ہندو بھائیوں کے پوجا پاٹ میں خلل ڈالیں، یا ان سے کوئی ایسی بات کہیں، یا ایسی حرکت کریں جن سے ان کی دل آزاری ہوتی ہو، لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ مسلمان خود شرک کا نہ افعال کرنے لگیں، یہ اسی طرح نامعقول ہے جیسے کہ مسلمان کسی غیر مسلم سے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کا تقاضا کریں۔

ٹاکرز کے اشتہار کے ساتھ خاتہ کعبہ وغیرہ کی تصویر

مؤلف:- (75) میرا اسکرین پر لیس ہے، زید میرے پاس نظام الاوقات چھپوانے کے لئے آئے تھے، اور اس کا رٹا کو پسند کیا تھا، جس پر خاتہ کعبہ اور مدینہ منورہ کا نقش ہے، اسی کارڈ کے اوپر فلمی ٹاکرز کا نام ڈالنا تھا، تو کیا اس کارڈ پر فلمی ٹاکرز کا نام ڈال سکتے ہیں؟ (محمد یوسف اشاعتی، پیدر)

مجموعہ:- فلمی ٹاکرز کا اشتہار چھاپنا گناہ اور برائی کے کاموں میں معاون ہوتا ہے، جو اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ﴿لَا تَقْرَأُوا عَلَيْهِ الْاِثْمَ وَالْعَذْوَانَ﴾ (۱) کے تحت ناجائز اور حرام ہے، اگر اس کارڈ پر خاتہ کعبہ، مدینہ منورہ اور نماز کے اوقات درج نہیں ہوتے، تب بھی ان کا چھاپنا گناہ ہوتا ہے، اور ان چیزوں کے ساتھ فلمی ٹاکرز کا اشتہار تو نہ صرف گناہ میں معاون ہے،

بلکہ ان دینی عبادتوں کے ساتھ تسخیر اور استہزاء بھی ہے، اس میں کفر کا اندیشہ ہے، اس لئے اس سے خوب احتیاط کرنی چاہئے۔

بیعت و تصوف

سوال (۲۶) :- آج کل جدی مریدی بہت تیزی سے پھیل رہی ہے، یہ کہاں تک صحیح ہے؟ کسی کا کہنا ہے کہ یہ عمل حضور ﷺ کے دور سے ہی جاری ہے، اور کسی کا کہنا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اسے کر کے دکھایا ہے، تہذیب جماعت میں بھی ہم یہ چیز دیکھتے ہیں، براہِ کرام اپنے اس مسئلہ پر روشنی ڈالیں؟
(الورثید النعمری، الیس، آئی، اے، احمد علی سرکل درانی)

جواب :- بیعت جو مسائل تصوف میں ہوتی ہے، اس کا حاصل محض اتنا ہے کہ ایک شخص اپنی تربیت و اصلاح کے لئے خود کو دوسرے کے حوالہ کرتا ہے، اور اس کے ہاتھ پر گناہوں سے اجتناب اور فرائض و واجبات پر سوا تکلیف کا عہد کرتا ہے، یہ اپنی اصل اور روح کے لحاظ سے امرِ بانسروف ہی کی ایک صورت ہے، آپ ﷺ بھی عملِ صالح کی بیعت فرمایا کرتے تھے۔ (۱)
سلفِ صالحین میں شریعت کے احکام کے مطابق اعلیٰ و اخلاق کی اصلاح و تربیت کی یہی سیدھی سادی صورت تھی جس کو بعض لوگوں نے "تصوف" کا نام دیا ہے۔

اس لئے خود بیعت کے جائز و درست ہونے میں کلام نہیں، البتہ بعد کو بعض مبتدعین نے تصوف کے جسمہٴ سانی میں اتنی آمیزش پیدا کر دی کہ نوبت یہاں تک آئی کہ بعض صوفیاء و زور نے اس کو شریعت سے بھی آزاد کرالیا، حالانکہ ایسے نام نہا صوفیا کی کثرت ہو گئی ہے، لیکن مشائخِ حقانی اور علمائے دینی بھی موجود ہیں، اور ان سے اصلاحی تعلق رکھنے میں حرج نہیں۔ وہ اللہ التوفیق۔

(۱) کنز العمال میں مختلف کتب حدیث کے خزانہ سے بیعت کے سلسلہ میں مجموعی اعتبار سے ۳۳ حدیثیں آئی ہیں، دیکھئے حدیث نمبر ۹۵۲۳۶ ص ۴۷

عقائد کا بیان

کیا خدا زبان کا محتاج ہے؟

مولانا: (۲۷) میرے ایک ہندو دوست نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ اگر قرآن اللہ کا کلام ہے، تو اللہ کی زبان بھی ہونی چاہئے، تب یہ کلام اسی کی زبان سے جاری ہوا ہے، جب کہ عقیدہ توحید تو یہ ہے کہ اللہ جسم سے پاک ہے، قرآن کی آیات کے حوالوں سے اس ہندو کی تحقیق نہیں ہوگی، منطقی، یا عقلی، نقلی مشلوں سے سمجھائیں، تب اس کی سمجھ میں آجائے گا؟

(میرسٹ الدین احمد انجینئر بمبئی بارو)

جواب: - اس مسئلہ میں دو باتیں ذہن میں رکھنی چاہئیں، اول یہ کہ جو چیز ہائی گئی ہو اس پر بنانے والے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، غور کیجئے کہ انسان نے سائیکل سے لے کر ہوائی جہاز تک بنایا ہے، یہ تمام مصنوعات وہ ہیں جو اپنے چلنے میں مشین اور کسی نہ کسی محرک آلہ کی محتاج ہے، یہ خود اپنے ارادہ سے نہیں چل سکتیں، لیکن انسان اپنے ارادہ سے آپ چتا ہے، اس طرح

کے بہت سے مسائل ہیں کہ انسان جیسے مقید وجود نے جن چیزوں کو بنایا ہے، ان کے اور انسان کے درمیان غیر معمولی فرق ہے، تو اس سے اندازہ کرنا چاہئے کہ اتنی وسیع اور حیرت انگیز کائنات بنانے والے کو انسان پر کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے؛ کہ چونکہ انسان دیکھنے میں آنکھ کا اور بولنے میں زبان کا محتاج ہے، تو خدا کو بھی زبان اور آنکھ وغیرہ کا محتاج ہونا چاہئے۔

دوسرے یہ سمجھنا بھی صحیح نہیں کہ الفاظ کی ادائیگی کے لئے زبان ہی ضروری ہے، غور کیجئے کہ انسان نے اپنے ہاتھوں ٹیپ ریکارڈ بنایا ہے، یہ ٹیپ ریکارڈ کلام کو محفوظ کرتا ہے، پھر بوقت ضرورت وہی کلام ہم کو آپ کو سناتا ہے، حالانکہ زبان کی وہ خاص صورت جو ہمارے اور آپ کے ذہن میں ہے، وہ اس ٹیپ ریکارڈ میں موجود نہیں — بہر حال ایک محتاج کو دوسرے محتاج پر اور مخلوق کو تو دوسری مخلوق پر قیاس کرنے کی ایک حد تک گنجائش ہے، مگر یہ بھی لازم نہیں، لیکن خالق کو مخلوق اور قادر مطلق کو محتاج محض پر قیاس کرنا عقل و فطرت کے تقاضوں کے خلاف ہے، یہ ایسا سنا ہے کہ ایک نومولود بچے کی صلاحیت پر کسی محنت مند جوان عمر کی صلاحیت و طاقت کو قیاس کیا جائے۔ واللہ هو الہادی الی الحق۔

اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ ”خدا“

سورۃ:- (78) آج کے منصف میں ارشاد نبوی میں لفظ ”خدا“ دو جگہ آیا ہے، یہ لفظ عربی کے کس لفظ کا ترجمہ ہے؟ سورۃ اعراف، آیت نمبر: ۱۷۹-۱۸۰ میں قرآن کہتا ہے کہ سوائے اسلام حشر یعنی ۱۹۹ اسماء کے کسی گنجی زبان میں اللہ کو نہ بکارو خاصہ ہے، اللہ کی جگہ اللہ ہی استعمال ہونا چاہیے۔

(ضمیر احمد، حیدر آباد)

مجموع:- سورۃ اعراف کی آیت نمبر ۱۸۰ اور اسلام باری تعالیٰ سے متعلق ہے، واللہ تعالیٰ کا

اور شروع ہے:

﴿وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا وَذَرُوا
الَّذِيْنَ يُلْحَدُوْنَ فِيْ اَسْمَائِهِ سُبُجْرٰوُنَ مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ۝۴﴾ (۱)

”اور اللہ کے لئے اچھے اچھے نام ہیں، ان ناموں سے اللہ کو
پکارو اور جو لوگ اللہ کے ناموں میں بگردی کرتے ہیں،
انہیں چھوڑ دو، بقریب ان کو ان کے مثل کا بدلہ ملے گا“
یہ آیت ایک خاص موقع پر نازل ہوئی ہے:

”ایک مسلمان اپنا نماز میں یا رحمن یا رحیم کہہ رہے تھے،
مشرکین مکہ نے طنز کیا کہ محمد ﷺ کا دعویٰ تو یہ ہے کہ ایک ہی
رب کی عبادت کرتا ہوں، لیکن پھر یہ دودرب کو کیوں پکارتے
ہیں؟ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کی اس نامعقول بات کا
جواب ارشاد فرمایا ہے کہ یہ سب ایک اللہ ہی کے نام ہیں، اگر
نام کی ہوں تو صاحب نام کا متعدد ہونا لازم نہیں“ (۲)

قرآن نے اسماء حسنی کے نام سے اللہ تعالیٰ کے تائید ناموں کا ذکر نہیں کیا ہے، البتہ

(۱) الاعراف: ۱۸۰۔

(۲) ”قال مقاتل وغيره من المفسرين: ”نزلت هذه الآية في رجل من المسلمين
كان يقول في صلاته: يا رحمن، يا رحيم، فقال رجل من مشركي مكة: أليس
يزعم محمد وأصحابه أنهم يعبدون ربا واحدا، فما بال هذا يدعو ربين اثنين؟
فأنزل الله سبحانه وتعالى: وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی فَادْعُوْهُ بِهَا“ (التفسير القرطبي
۳/۴۲۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔ محض۔)

ترندی اور بعض اور سب حدیث میں ناقصے اسماء حسنی کا ذکر آیا ہے، (۱) لیکن کیا ان ناموں کے علاوہ دوسرے نام نہیں لئے جاسکتے؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے، اکثر سلف صالحین کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے لئے یہی نام مخصوص نہیں، امام غزالی، امام الحرمین، امام نووی، علامہ ابن عربی، مفسر آلوسی وغیرہ کا یہی نقطہ نظر ہے، (۲) البتہ قرآن وحدیث میں جو نام مذکور نہیں، ان کے بارے میں اندیشہ ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ کی شان کی پوری پوری رعایت نہ ہو، اس لئے اہل علم نے دوسرے ناموں سے احتیاذ کا حکم دیا ہے۔

”خدا“ کا لفظ اپنے معنی کے لحاظ سے اللہ کے بارے میں اسلامی تصور سے ہم آہنگ ہے، ”خدا“ کے معنی الٰہی ذات کے ہیں جو اپنے وجود میں دوسرے کا محتاج نہ ہو، اور جو کسی اور سے پیدا نہ ہوا ہو، ظاہر ہے اللہ کے بارے میں ہم جو عقیدہ رکھتے ہیں، یہ اس کے مطابق ہے، یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین کے زمانہ سے اللہ کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا آیا ہے، شیخ عبد الوہاب شعرانی نے بھی اللہ کے لئے ”خدا“ کے لفظ کو درست قرار دیا ہے۔ (۳) اس لئے ”اللہ“ ”خدا“ کہنے میں کچھ حرج نہیں، البتہ باری تعالیٰ کا اصل نام اور ذاتی علم ”اللہ“ ہے۔ اور یہی نام قرآن وحدیث میں ہر جگہ استعمال ہوا ہے، اس لئے خدا کے بجائے ”اللہ“ کہنا زیادہ بہتر ہے، واللہ اعلم۔

(۱) ”عن النبی ﷺ قال: إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد من احصاها دخل الجنة“ عن أبي هريرة ؓ، (الجامع لترمذی، حدیث نمبر: ۳۵۰۶، باب إن لله تسعة وتسعين اسماً، کتاب الدعوات، صحیح)۔

(۲) ”قال: ثم لیعلم أن الاسماء الحسنی غیر مسموعة فی تسعة وتسعين الخ“ ثم قال: ”ونکر الإمام أبو بکر بن العربی أحد أئمة المالکیة فی کتاب الأُخُوذی فی شرح لتقرمذی أن بعضهم جمع من الکتاب و السنة من أسماء الله ألف اسم“ قاله اعلم (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۶۹، مدار، احیاء، لقرآن العربی)۔

(۳) البیواقیت واللائ: ۷۶۔

اللہ اور رسول کے نام میں ترتیب

سوال:- (79) مولانا محمد عاشق الہی بلوچ شہری کی کتاب
 ”مرنے کے بعد کیا ہوگا؟“ میں ہر جگہ ”رسول خدا تعالیٰ“ لکھا
 ہوا ہے، حالانکہ کتاب کے صفحہ ۱۷ پر لکھا ہوا ہے کہ ”پہلے اللہ کا
 نام اور پھر رسول کا نام آنا چاہیے، یہ سولانا پرکتہ لکھتی نہیں ہے
 بلکہ تحقیق مقصود ہے۔“ (داجد علی خان، یحییٰ)

جواب:- یہ بات درست ہے کہ جب اللہ کا اور رسول اللہ ﷺ کا مشعل ذکر مقصود ہو تو
 پہلے اللہ کا اور پھر رسول کا نام لیا جائے، خاصہ ادب یہی ہے، قرآن مجید میں بھی جہاں کہیں اس
 طرح ذکر آیا ہے تو یہی ترتیب رکھی گئی ہے، جیسے فرمایا گیا ”اللہ اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو“
 ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (۱) لیکن جہاں صرف رسول
 اللہ ﷺ کا ذکر مقصود ہے جیسے یوں کہا جائے: رسول خدا ﷺ نے فرمایا، تو وہاں عربی اور فارسی
 قاعدہ کے لحاظ سے رسول ﷺ کا لفظ پہلے ہونا ضروری ہوتا ہے، کیونکہ یہاں مقصود رسول ﷺ کا
 ذکر کرنا ہے، رسول ﷺ کی محض اللہ سے نسبت ظاہر کرنے کے لئے ”اللہ“ کا ذکر کیا جاتا ہے،
 اور عربی اور فارسی زبان میں قاعدہ ہے کہ جس کی نسبت کی جائے اس کا ذکر پہلے آتا ہے، اور جس
 سے نسبت کی جائے اس کا ذکر بعد میں، اس لئے عربی میں رسول اللہ ﷺ اور رسول خدا ﷺ
 کے الفاظ کہے جاتے ہیں، کیونکہ یہاں اللہ کا نام ثانی صرف اظہار نسبت کے لئے آیا ہے، اس
 میں کوئی بے ادبی نہیں۔

اہل سنت والجماعہ کے خلاف عقیدہ رکھنا

سوال:- (80) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ

میں کہ ایک شخص عقابہ اہل سنت و جماعت کے خلاف عقائد رکھتا ہے، مصلیان مسجد کو درود و سلام اور لفظ ”یا“ کے ذریعہ استغاثت سے منع کرتا ہے، کیا ایسے شخص کو امام بنایا جائے؟

❦ فتاویٰ: اہل سنت و جماعت کے خلاف عقائد رکھنے والے کو امام نہ بنایا جائے، اس کی انتہا اور گروہ ہے، جیسا کہ رد المحتار جلد اول: ص ۳۹۳ میں ہے ”وَأَمَّا الْفَاسِقُ فَقَدْ عَلِلُّوا كِرَاهَةَ تَقْدِيمِهِ بِأَنَّهُ لَا يَهْتَمُّ لِأَمْرِ دِينِهِ بِأَن نَحْنُ تَقْدِيمُهُ لِلْإِمَامَةِ تَعْظِيمُهُ وَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِمْ أَهْلَانَهُ شَرْعًا“ الجملہ فقط۔

(حقیقی جامعہ نظامیہ)

جواب:۔ استفتاء اور فتویٰ (حوالہ نمبر ای، نیم ۴۸۸) مصدر واز دارالافتاء جامعہ نظامیہ

حیدرآباد کے مطالعہ کا موقع ملا، حقیقت یہ ہے کہ یہ استفتاء بھی مبہم ہے اور فتویٰ بھی، پہلے تو اس پر بحث ہونی چاہئے تھی کہ اہل سنت والجماعت کے عقائد کیا ہیں؟ پھر یہ کہ درود و سلام کی کوئی صورت شروع ہے، اور کوئی نہیں؟ تیسرے ”یا“ کے ذریعہ غیر اللہ سے استغاثت کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ کیا ایسا کرنا عقائد اہل سنت والجماعت کی رو سے درست ہے اور کیا تو حیرانی الصفات میں یہ داخل نہیں ہے کہ مستعان تنہا خدا ہی کو سمجھا جائے؟ پھر اس کے بعد ہی یہ بات فیصل ہو سکتی ہے کہ امام صاحب کی طرف اہل سنت کی مخالفت کی جڑ بنیست کی گئی ہے، کیا وہ درست بھی ہے؟

اہل سنت والجماعت کے عقائد کیا کیا ہیں؟ اس میں تفصیل ہے، تاہم اس سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ ”سنت“ سے مراد سنت نبوی ﷺ اور جماعت سے مراد جماعت صحابہ ﷺ ہے، اس طرح جن امور کی اصل سنت رسول ﷺ اور آئمہ صحابہ ﷺ میں موجود ہو، ان کو تسلیم کرنے پر اہل سنت والجماعت میں ہونے کا مدار و انحصار ہے، جو لوگ ایسے امور کو دین کا جز و بنالیں جن کی

اصل کتاب و سنت اور آثار صحابہؓ میں موجود نہ ہو، وہ درحقیقت اہل سنت والجماعت میں نہیں ہیں، ایک حدیث شریف میں اسی اصول کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

”عليكم بسنتي و سنتي الخلفاء الراشدين
المهديين تمسكوا بها و عضوا عليها بالنواجذ
و ايلكم و محدثات الأمور فان كل محدثة بدعة
و كل بدعة ضلالة“ (۱)

اب جن عقائد کوئی ہونے کے لئے ضروری سمجھا جاتا ہے، ضروری ہے کہ پہلے دین کے ان تینوں بنیادی مصادر سے قوی اور مستند طریقہ پر ان کا ثبوت ہو، یا عقائد اہل سنت کے مشہور و مستند شارحین جیسے امام غزالی، ابن تیمیہؒ، ملا علی قاری وغیرہ نے اس کا ذکر کیا ہو۔

رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام بھیجنا بے شک ہر مسلمان پر آپ ﷺ کا حق ہے، اور کوئی صاحب ایمان اس سے روک نہیں سکتا، تاہم ضروری ہے کہ صلوٰۃ و سلام کے لئے بھی وہی صورت اختیار کی جائے، جو کتاب و سنت اور اسوۂ صحابہؓ سے ثابت ہو، اس کے لئے کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس کا ثبوت ان طریقوں سے نہ ہو، یقیناً بدعت اور قاطبی مرفعت ہے، اور ان سے روکنے والے نہیں، بلکہ ان کے کرنے والے مستحق مذمت ہیں، فقہاءؒ نے لکھا ہے کہ کسی نیک کام کے لئے ایسا وقت متعین کر لیا، یا اس کو اہمیت دینا جس کا ثبوت نہ ہو، یا ایسی کیفیت جو ثابت نہ ہو اس کو بدعت بنا دینا ہے، مثلاً: ایک کام کے لئے قیام کا اہتمام ثابت نہ ہو اور اس کے لئے خصوصیت سے قیام کیا جائے، یہ بدعت ہے، اسی طرح کوئی کام انفرادی طور پر کرنے کا ہے، لیکن لوگ اس کو اجتماعی طور پر کرنے لگیں، یہ بدعت ہے، کتب فقہ میں اس سلسلہ میں بہت سی مراعات موجود ہیں، امام ابو اسحاق شافعیؒ لکھتے ہیں:

”ومنها أي البدعة التزام الكيفيات والهيئات

(۱) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۶۷۷، ص ۶۷۷، باب فی لزوم السنة، کتاب السنة - بخش۔

المعينة كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت
واحد... ومنها التزامه العبادات العينية في
اوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في
الشريعة (۱)

فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”عالمگیری“ میں ہے :

تراء الكافرون إلى الآخر مع الجمع مكرهة ؛
لأنها بدعة لم ينقل عن الصحابة والتابعين (۲)

اس لئے اگر امام مذکور نے کسی خاص نماز کے بعد اجتماعی طور پر کھڑے ہو کر خاص ہیئت کے ساتھ سلام پڑھنے سے منع کیا ہو تو ایسا کرنا بالکل ”درست“ ہے، اور ”نہی عن المنکر“ کے دائرہ میں ہے۔

استغاثت صرف اللہ تعالیٰ ہی سے جائز ہے سورۃ فاتحہ میں صبر کے ساتھ کہا گیا ہے، ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ غیر اللہ سے استغاثت جائز نہیں، مشہور محدث علامہ بخاریؒ کہتے ہیں کہ

”فإن منهم من قعد بزيارة قبور الأنبياء
والعلماء أن يصلی عند قبرهم ويدعو عندها
وليسألهم الحوائج ، وهذا لا يجوز عند أحد
من علماء المسلمين ، فإن العبادة وطلب
الحوائج والاستغاثة منه وحده (۳)

مولانا ثناء اللہ پانی پتی مشہور مولوی اور بزرگ حضرت مرزا اسلم مرزا جانشینان سے نقل کرتے

(۱) الاعتصام : ۳۹/۱۔

(۲) فتاویٰ عالمگیری ۳/۹۱۔

(۳) مجمع بحلو الاصول ۲/۷۲۔

ہیں: ”چنانچہ کے بطور وظیفہ یا محمد یا محمد تفت یا باشد سدا نہ باشد“ (۱) غیر اللہ سے استعانت تو کیا اللہ تعالیٰ سے دعاء کے درمیان کسی کے حق و حرمت کا حوالہ دینا بھی مکروہ اور ناجائز ہے، علامہ مرغینانیؒ لکھتے ہیں:

”وَيَكْرَهُ أَنْ يَقُولَ الْوَجِلُ فِي دَعَائِهِ بِحَقِّ فُلَانٍ
أَوْ بِحَقِّ أَنْبِيَائِكَ وَرَسَلِكَ“ (۲)

استعانت کی بنیاد اس بات پر ہے کہ انسان مسلمان کو متصرف و مختار سمجھے اور فقہاء نے لکھا ہے کہ غیر اللہ کو متصرف سمجھنا کفر ہے:

”وَمِنْهَا إِنْ ظَنَّ أَنَّ الْعَيْتَ يَتَصَرَّفُ فِي الْأُمُورِ
دُونَ اللَّهِ تَعَالَى وَاعْتِقَادَهُ ذَلِكَ كُفْرًا“ (۳)

اب اگر سوال میں استعانت سے استعانت بغیر اللہ مراد ہے، تو ظاہر ہے کہ کفر یا کم از کم قریب بہ کفر ہے، اور امام کا اس سے روکنا واجب اور شرعی فریضہ ہے؛ اس لئے اگر درود و سلام کے مذکورہ بالا طریقہ اور استعانت بغیر اللہ سے امام صاحب نے منع کیا ہو، تو یہ اہل سنت و الجماعہ کے مسلک کے عین مطابق ہے، اور اس کا یہ عمل ہرگز موجب فسخ نہیں، بلکہ عین تقاضاء دین ہے؛ لہذا امام مذکور کی امامت مکروہ نہیں، بلکہ ”سعی إلى الخیر“ اور ”فہی عن المنکر“ ہونے کا وجہ سے مستحسن اور بہتر ہے۔ هذا ما عندی واللہ أعلم بالصواب۔

نبویؐ کو ہاتھ دیکھانا

سورۃ: - (۵۹) مستقبل کی نشاندہی کے لئے نبویؐ کو

(۱) لرشاد الطالبین: ج ۱: ۱۹۔

(۲) الہدایہ: ۴۷۵/۳، کتاب الکراہیۃ۔

(۳) البحر الرائق: ۵۲۸/۲، فصل فی النذر۔

ہاتھ دکھایا جاسکتا ہے؟ (حشت آراء قدیر، ملاح پور)

جواب:- صرف اللہ ہی کی ذات ہے جو غیب کی باتوں اور مستقبل میں پیش آنے والے واقعات سے واقف ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”غیب کی کچیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اللہ کے سوا انہیں کوئی نہیں جانتا“ ﴿وَبِعِندِهِ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَفْلَحُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۱) نبوی اور جیوتی سے قسمت کا عمل معلوم کر، غیب کے علم میں اس کو خدا کا شریک ٹھہرانا ہے، اس لئے یہ قطعاً جائز نہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو ایسے لوگوں کے پاس آئے اس کی چالیس دن کی نراز مقبول نہیں ہوگی“ (۲) حضرت معاذ بن حکم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ زمانہ جاہلیت

میں ہم لوگ کاہنوں کے پاس جایا کرتے تھے، تو آپ ﷺ

نے ارشاد فرمایا کہ ”کاہنوں کے پاس مت جاؤ“ (۳)

اس نکتہ کو بھی اپنے ذہن میں رکھنا چاہئے کہ انسان کے مستقبل کو اس کی نگاہوں سے اوچھل رکھنا بھی اللہ کی بہت بڑی رحمت ہے، اگر انسان کو موت آنے سے پہلے موت کا وقت معلوم ہو جائے اور مصیبتوں اور آزمائشوں سے دوچار ہونے سے پہلے آنے والی مصیبتوں سے مطلع کر دیا جائے، تو یہ بیجاے خود اس مصیبت سے بڑھ کر مصیبت اور موت سے زیادہ باعث اذیت ہو کر رہ جائے گا، اس لئے ان کی کھوج اور تحس اس لئے آپ کو پریشانی مشہد الناس ہے۔

(۱) الأنعام: ۵۹۔

(۲) عن النبي ﷺ قال: من أتى عرافاً فسئله عن شيء لم تقبل له صلاة (۳) صحيح مسلم، باب تحريم الكهانة واثبات الكهان، (كتاب السلام)، (صحيح مسلم، حديث رقم: ۵۲۳۰)۔

(۳) صحيح مسلم: ۲۳۲/۲، باب تحريم الكهانة۔

ہاتھ کی لکیریں

سورۃ: - (82) کیا یہ سچ ہے کہ ہاتھ میں جتنی لکیریں ہوں اتنی پریشانیاں ہوتی ہیں، کم ہو تو کوئی پریشانی نہیں ہوتی، بعض لوگ لکیروں کو دیکھ کر قسمت کا حال بتاتے ہیں، کیا ان کا کہنا سچ ہے؟ (الحلی، سدی پیٹ)

جواب: - اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کی تقدیر لکھ دی ہے اور لکھ کر فرشتوں کے حوالہ بھی کی ہے، یہ قسمت انسان کے ہاتھ یا جسم پر نہیں لکھی جاتی ہے، اس لئے لکیروں سے قسمت کا حال معلوم کرنا اور اس پر اعتقاد کرنا سخت گمناہ اور ناپسندیدہ ہے، نہ شرعاً ایسا کرنا درست ہے، (۱) اور نہ طبی و سائنسی اعتبار سے ان لکیروں کا انسانی احوال سے کچھ تعلق ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے چہرے، مہرے، رنگ و روپ، آواز اور چال و حال کے اعتبار سے ہر شخص کو دوسرے سے ممتاز اور مشخص رکھا ہے، اسی طرح انگوٹھے اور انگلیوں پر پائی جانے والی باریک لکیریں اور تھیلیوں میں موجود نمایاں لکیریں بھی ایک دوسرے سے ممتاز اور جدا گانہ رکھی گئی ہیں، اس سے ہر شخص کی شناخت اور اس کا تشخص متعلق ہے، نہ کہ اس کی تقدیر اور اس کی زندگی کے احوال و واقعات۔

غیر مسلموں کی مغفرت

سورۃ: - (83) ان غیر مسلم دانشوروں یا سائنس دانوں کے بارے میں آخرت میں کیا فیصلہ کیا جائے گا، جنہوں نے انسانوں کے فائدے اور سہولت کے لئے مختلف کارآمد چیزیں ایجاد کیں؟ (ابو بلال رابع، سعودی عرب)

(۱) "عن النبی ﷺ قال: من أنس عرّافاً فسأل عن شیء لم تقبل له صلاة أربعین لیلة عن صفیة" صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۵۸۳۱، باب تحریم الکھانة و اقیان - بخش۔

جو جواب:- کفار کو ان کی نیکیوں کا ثواب پہنچے گا یا نہیں؟ محدثین نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے اور خاص کر امام مسلمؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے:

”حضرت حکیم بن حزامؒ نے فرمایا کہ صحابی ہیں وہ جب اسلام

لائے تو دریاخت کیا کدڑا نہ کفر میں میں نے نیکیاں کی ہیں،

کیا اس پر مجھے کچھ ثواب ملے گا؟ آپؐ فرمایا کہ تم نے جو

نیکیاں کی تھی اسی کے نتیجہ میں تو تم کو ایمان کی توفیق ہوئی،

”أسلمت علی ما أسلفت من الخیر“ (۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ جب کافر مسلمان ہوتا ہے، تو قبول اسلام کے بعد اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو محفوظ فرما دیتے ہیں اور بُرائیوں کو مٹا دیتے ہیں (۲) ایک اور روایت میں ہے کہ ابن جعدمان کے بارے میں حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا ان کی نیکیاں ان کو نفع پہنچائیں گی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے ایک دن بھی ”رب اغفر لی خطیئتی“ نہیں کہا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر اسلام قبول کر لے تو اس کا عمل خیر نافع ہوگا، (۳) اگر حالت کفر ہی میں موت ہوئی، تو اس کا عمل خیر آخرت میں باعث ثواب نہیں، اس لئے کہ اطاعت اس وقت معتبر ہے جب کہ مطاع کی حیثیت اور مقام کو جانتے ہوئے اطاعت کی جائے، ہاں دنیا میں

(۱) صحیح مسلم ۱/۷۷۶، باب بیان حکم عمل الکافر إذا أسلم بعده، صحیح البخاری، باب من تصدق فی الشوک ثم أسلم، حدیث نمبر: ۴۳۶، اور مختلف ابواب میں، حدیث نمبر: ۵۹۹۱، ۲۵۳۸، ۲۲۲۰۔

(۲) ”عن أمی سعید الخدریؓ قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أسلم الکافر فحسن إسلامه كتب الله تعالى له كل حسنة زلفها، و محافاة كل سيئة زلفها، و كان عمله بعد الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف و السيئة بمثلها إلا أن يتجاوز الله تعالى ذكره النار قطنی فی غریب حدیث مالک“ (فتح الملهم ۱/۲۷۴)۔

(۳) حوالہ سابق: ۱/۲۷۴-۲۷۵۔

اس عملِ فخر کی وجہ سے رزق کی وسعت، زبانِ خلق پر قریف یا ہدایت جیسی نعمتوں کی شکل میں اس کا نفع پہنچ سکتا ہے۔ (۱)

حالتِ کفر میں انسان جو گناہ کرتا ہے، علاوہ کفر کے ان گناہوں کا بھی اس پر عذاب ہوتا ہے، اسی لئے کفار کو آخرت کے اعتبار سے فقہاء نے تمام احکامِ شرعیہ کا مخاطب مانا ہے۔ پس اگر اس نے کوئی ایسی نیکی کی ہے کہ اس کی وجہ سے وہ کسی برائی سے بچ جاتا ہے، تو اس پر اس خاص گناہ کا عذاب ظاہر ہے کہ نہیں ہوگا، اور یہ نسبت ان کافروں کے جنہوں نے علاوہ کفر کے گناہوں کا بھی ارتکاب کیا ہے اس کے عذاب میں کمی ہوگی۔

کافروں کی نیکیوں اور بہتر کاموں نیز خدمتِ خلق کے لئے مفید ایبادات پر اجر و ثواب حاصل ہونے کے سلسلے میں یہ بنیادی اصول ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر مسلم سائنسدانوں اور دانشوروں کے لئے آخرت میں کوئی اجر نہیں، ہاں دنیا میں اللہ تعالیٰ ان کی خدمات کا مادی صلہ عطا فرما دیتے ہیں، ہاں، ایمان قبول کرنے کے بعد ممکن ہے اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو محفوظ فرما دیں، جیسا کہ اوپر میں روایتِ گزری ہے۔

گوتم بدھ کے بارے میں اسلامی تصور

سوال :- (۵۴) گوتم بدھ کا اسلام سے کیا تعلق ہے؟

(سید رائف ہاشمی گوکھنڈہ)

جواب :- گوتم بدھ کی تعلیمات میں توحید کا عنصر بہت زیادہ ہے اور اللہ کی وحدانیت اور عملِ صالح کی طرف بار بار دعوت دی گئی ہے۔ نیز بخیر اسلام ﷺ کی تشریف آوری کی بابت پیشین گوئی بھی آپ کے کلام میں پائی جاتی ہے۔ اس لئے بعض اہل علم کا خیال ہے کہ بدھ متی ممکن ہے کہ اپنے زمانے میں اللہ کے پیغمبر رہے ہوں۔ ایسا سوچنا قطعاً بیدار قیاس نہیں، لیکن

چونکہ قرآن وحدیث میں صراحت کہیں آپ کے پیغمبر ہونے کا ذکر نہیں، اس لئے صحیح منظر نظر یہی ہے کہ نہ ہم آپ کو نبی قرار دے سکتے ہیں اور نہ آپ کے ماننے والوں کو اہل کتاب، اور آپ کی شان میں بدگوئی بھی جائز نہیں، کیونکہ آپ کے نبی ہونے کا امکان تو ہے ہی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں اپنے پیغمبروں کو بھیجا ہے، جو کسی قوم میں گوتم بدھ کا بہ حیثیت نبی آنا کوئی ناممکن نہیں، جب کہ ان کی تعلیمات میں ایسی باتیں بھی موجود ہیں جو آسمانی کتابوں میں آیا کی ہیں، پس حاصل یہ ہے کہ نہ گوتم بدھ کی نبوت کی تصدیق کی جاسکتی ہے، اور نہ آپ کی ہجک شان کرنا جائز ہے۔

مرتد کی سزا

سوال :- (85) اسلام میں داخل ہونے کی آزادی تو ہے، لیکن قبولِ اسلام کے بعد اگر کوئی ارتد ہو کرے تو اس کی سزا کیا ہے؟ (پیوین اقبال، سید علی گڑھ)

جواب :- اگر کوئی شخص دارالکفر میں مرتد ہو جائے، تو اسے سمجھانا اور مطمئن کرنے چاہئے، اگر اس کے باوجود وہ دوبارہ ایمان نہ لائے تو پھر مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس سے قطع تعلیق کر لیں، اور اگر ارتد ادکا واقعہ دارالاسلام میں پیش آئے، تو اذلا اسے کوئی شہر ہو تو اسے دور کرنے کی کوشش کی جائے، اگر سمجھانے کے باوجود نہ مانے تو صورت ہو تو اس وقت تک قید میں رکھی جائے گی جب تک تاب نہ ہو جائے، اور مرد ہو، تو تین دنوں تک قید میں رکھا جائے گا، اگر اسلام قبول کر لے تو ٹھیک درندہ قتل کر دیا جائے گا۔

”و یحبس ثلاثة أيام فإن أسلم هو لا قتلی“ (۱)

نابالغ غیر مسلم بچہ کا انجام

سوال :- (۵۵) اگر کوئی نابالغ کافر بچہ مر جائے تو کیا

وہ جنت میں داخل ہوگا؟ (سید ہنس، رین بازار)

جواب :- کفار و مشرکین کے بچے جن کا انتقال نابالغی کی حالت میں ہو جائے، وہ جنتی

ہوں گے یا دوزخی؟ اس مسئلہ میں علامہ کی تین رائیں ہیں، اول یہ کہ ان کا ٹھکانہ بھی دوزخ ہوگا،

اور وہ اپنے والدین کے تابع ہوں گے، دوسری رائے توقف کی ہے، یعنی اللہ ہی کو معلوم ہے کہ

ان کا انجام کیا ہوگا؟ تیسری رائے یہ ہے کہ یہ حضرات بھی جنت میں جگہ پائیں گے اور مشہور

حدیث امام نووی کے بقول یہی رائے تحقیق کی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”وَالثَّالِثُ وَهُوَ الصَّحِيحُ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ

الْمُحَقِّقُونَ أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ“ (۱)

یہی بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے، کیونکہ حدیث میں یہ بات سوجور ہے کہ

”آپ ﷺ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جنت میں دیکھا اور

دیکھا کہ آپ ﷺ کے گرد لوگوں کے بچے ہیں، صحابہ نے

عرض کیا: کیا مشرکین کی اولاد بھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں!

مشرکین کی اولاد بھی“ (۲)

یہ بخاری کی حدیث ہے اور گویا اس نظر پر مرتب دلیل ہے، دوسرے خود اللہ تعالیٰ نے

عذاب کے سلسلہ میں اصول بتایا ہے کہ جب تک ہم کسی قوم کی طرف رسول نہیں بھیجتے ہیں ان کو

(۱) شرح النووی علی صحیح مسلم: ۴۴۲/۲

(۲) ”وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ شَجَرَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّبِيَّانَ حَوْلَهُ فَأُولَآءِ الْفَاسِقُونَ“
عن مسعدة بن جندب“ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۳۸۶۰، باب مَا قِيلَ فِي أَوْلَادِ
الْمُشْرِكِينَ) مختصراً۔

عذاب میں مبتلا نہیں کرتے، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْقِيَٰ ذُرِّيَّتَهُ﴾ (۱) گویا جب تک کوئی انسان حکم شرک کا مخاطب نہ ہو جائے، اس وقت تک اس پر عدول حکمی کی پاداش میں اللہ کا عذاب نہیں ہوتا اور یہ ظاہر ہے کہ نابالغ بچے بالافتاق احکام شریعہ کے مخاطب نہیں ہیں، اس لئے ان پر دوزخ کا عذاب بھی نہیں ہونا چاہئے۔

عذاب قبر اور منکر نکیر

سورۃ: (۵۷) ایک حافظ صاحب کہتے ہیں:

(الف) قرآن مجید میں عذاب قبر کا کہیں تذکرہ نہیں

ہے؟

(ب) جب خداوند کریم یوم قیامت کو مسلمانوں کا

حساب کتاب لے گا، جب عشرے پہلے عذاب قبر کیسا؟

(ج) قرآن مجید میں منکر نکیر کا کہیں بھی تذکرہ نہیں

ہے؟

(د) کیا یہ روایت صحیح ہے کہ آنحضورؐ نے کسی قبر پر

درخت کی نشی لگا کر کہا تھا کہ جب تک شاخ ہری رہے گی اللہ

کی تسبیح کرتی رہے گی، اور جب تک عذاب قبر نہیں ہوگا۔ جیسا

کہ کہا جاتا ہے کہ کائنات کا ذرہ ذرہ اللہ کی تسبیح کر رہا ہے تو قبر

کی مٹی کے ذرے بھی تسبیح میں مصروف ہوں گے، حدیث کی

حقیقت کیا ہے؟ (ایم، ایس، خاں، اکبر پاشا)

جواب: (الف) عذاب قبر کا ثبوت قرآن مجید سے بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرعون اور

اس کے قبیحین کے بارے میں کہا ہے کہ وہ صبح و شام آگ پر فوٹن کئے جا رہے ہیں، اور قیامت

کام ہونے کے بعد اس سے بھی سخت تر عذاب ان پر ہوگا۔

﴿الَّذِينَ يَغْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (۱)

اس کے علاوہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

آیت قرآنی ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الْثَّابِتِ﴾ عذاب قبر ہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے (۲)

اس طرح قرآن میں بھی کم سے کم دو آیتیں عذاب قبر کے بارے میں موجود ہیں۔

حدیثیں تو اس سلسلہ میں بکثرت موجود ہیں، (۳) اور ظاہر ہے کہ احادیث قرآن مجید کا بیان ہیں، جو خود حامل قرآن ﷺ کی زبان حق ترجمان سے وارد ہوئی ہیں، اس لئے احادیث سے ثابت ہونے والے احکام سے انکار کے کوئی معنی نہیں۔

(ب) قیامت کے دن حساب و کتاب کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نعوذ باللہ ابھی اللہ تعالیٰ لوگوں کی نیکیوں اور برائیوں سے واقف نہیں ہیں، اور جیسے ہم لوگ اپنے علم کے لئے حساب و کتاب کے محتاج ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ بھی حساب و کتاب کے محتاج ہیں، بلکہ حساب و کتاب اور ہمہ اعمال کی پیشی محض لوگوں پر حجت تمام کرنے کے لئے ہوگی، اس لئے اللہ تعالیٰ اپنے علم کے اعتبار سے قبر میں بھی عذاب و ثواب کو متعلق فرمائیں گے۔ اور اس میں عقلی اعتبار سے بھی

(۱) المؤمن: ۴۶۔

(۲) مشکوٰۃ: ۱۳/۱، باب اثبات عذاب القبر۔

(۳) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن يهودية دخلت عليها، فنكرت عذاب القبر، فقالت لها: أعاذك الله من عذاب القبر، فمضت عائشة رسول الله ﷺ عن عذاب القبر، فقال: نعم عذاب القبر حق، قالت عائشة: فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة إلا نعوذ من عذاب القبر“ (صحيح البخاري، حدیث نمبر ۱۳۷۳، باب ما جاء في عذاب القبر، کتاب الجنائز، تخریج صحیح مسلم، حدیث نمبر ۵۸۶) غرض۔

احکام کی کوئی گنجائش نہیں، دنیا میں بھی غم کی حیثیت سے ابتدائی سزا دی جاتی ہے، اور مکمل سزا جرم ثابت ہونے کے بعد دی جاتی ہے۔

(ج) قرآن مجید میں منکر کبیر کا ذکر نہیں ہے، اور جیسا کہ مذکور ہوا یہ ضروری بھی نہیں کہ ہر بات قرآن میں مذکور ہو، حدیث سے بھی اگر کسی بات کا ثبوت ہو تو وہ قرآن ہی کی تشریح و توضیح ہے، کیونکہ خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں، وہ وحی الہی پر مبنی ہے اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کہتے۔ ﴿وَمَا يَنْطَلِقُ غِبِّي الْهُدَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (۱)

حدیث اس سلسلہ میں بالکل مرتفع ہے۔ حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑا یا کہ قبر میں روکا لے چسکے فرشتے آتے ہیں، جن میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو کبیر کہا جاتا ہے۔ پھر حدیث میں آگے ان سوالات کا ذکر ہے جو مردہ سے کہے جائیں گے اور اس ثواب و عذاب کا جو ان کے درست و نادرست جواب پر مرتب ہوں گے۔ (۲)

(۱) فی بحوالہ واقعہ حدیث میں آیا ہے، اور صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ کا گذر وہاں کی قبروں پر سے ہوا جو جگہ عذاب تھیں، آپ ﷺ نے ایک ٹہنی منگوائی اس کے دو ٹکڑے کئے اور دونوں قبروں رکھ دیا اور فرمایا: جس ہے کہ جب تک یہ دونوں خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف کر دی جائے۔

(۱) النجم: ۳۔

(۲) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۱۳۷۴، عن انس بن مالک، باب ما جاء في عذاب القبر، کتاب الجنائز، نیز دیکھئے: حدیث نمبر: ۱۳۳۸، باب الميت يسمع خفق النعال، کتاب الجنائز، نیز دیکھئے: صحیح المسلم، حدیث نمبر: ۲۸۷۰، محض۔

”لعلہ أن يخفف عنهما ما لم ييبسا“ (۱)

اس حدیث میں یہ بات مذکور نہیں کہ جب تک یہ شاخ ہری رہے گی تسبیح پڑھتی رہے گی، اور اس لئے عذاب قبر نہیں ہوگا۔ ہاں بعض شراحین حدیث نے یہ بات لکھی ہے۔

اور اس پس منظر میں لکھی ہے کہ بعض روایات میں یہ بات آئی ہے کہ پودے جب تک برے پھرتے ہوئے ہیں وہ تسبیح خداوندی میں مشغول ہوتے ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ یہ صرف اس پودے کا اثر نہیں تھا بلکہ اس میں رسول اللہ ﷺ کی دعا اور آپ ﷺ کی برکت کو بھی دخل ہے، اس لئے ضروری نہیں کہ جو چیز بھی اپنی زبان حال سے تسبیح میں مشغول ہو وہ تخفیف عذاب میں مفید ہو، قرآن مجید نے یہ بات ضرور کہی ہے کہ ہر چیز اپنے طریقہ نماز اور تسبیح سے واقف ہے: ﴿كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ عَلِيمٍ فَذَلِيلٌ﴾ (۲) اور ہمیں حدیث کی بنیاد پر بات کی تسبیح کا گویا ایک طریقہ بھی معلوم ہو گیا ہے، لیکن مٹی کس طرح اپنی زبان حال سے خدا کی تسبیح میں زحمت سچ ہوتی ہے یہ معلوم نہیں، اس لئے ایسی باتوں میں قیاس اور عقل کے گھوڑے دوڑانا مناسب نہیں۔ اس سے نفع کچھ نہیں، اور گمراہی کا قوی اندیشہ ہے۔

دیدار خداوندی

مولانا: - (۵۵) ایک صاحب نے ایک روز نامہ اخبار

میں ایک مضمون کے تحت لکھا ہے:

”اس حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوئی کہ دین

کے ۳ رجز ہیں، اسلام، ایمان، احسان، رسول اللہ ﷺ نے

جز اول اسلام، جز دوم ایمان کی تعلیم بڑے شرح و مد سے

بیان فرمائی، لیکن احسان یعنی دیدار خدا کی تعلیم علیٰ سبیل المدعوۃ

(۱) صحیح البخاری: ۳۵۵، باب من الکبائر ان لا يستتر من بوله۔

(۲) النور: ۳۱۔

نہیں دی، کیوں کہ اس وقت عرب کا مزاج تعلیم احسان کے سخت فراتس اور ولایت محمدیہ کا ہمارا ٹھانے اور ان کے سمجھنے کے قلعہ قلعہ بل نہ تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تعلیم احسان یعنی وید رضا کی تعلیم علی سبیل الدعوة پر مامور نہیں فرمایا، بعض ہی صحابہ ؓ کو یہ تعلیم بڑے ہی روز میں آپ نے دی، آپ ﷺ کے زمانہ میں تعلیم احسان کی عام تبلیغ و دعوت نہیں ہوئی، اس طرح دین نامکمل رہ گیا، اللہ تعالیٰ نے اس فرض خاص کی انجام دہی کے لیے ایک خاص ذات حضرت سید محمد جو چوہری کو مہدی موعود اور خاتم ولایت محمدیہ بنا کر رسول اللہ ﷺ کی وفات شریف کے طویل عرصہ بعد ۸۴۷ء میں مبعوث فرما کر تعلیم احسان کی دعوت و تبلیغ سے دین محمدی مکمل فرمادیا۔

علامہ دین و مفتیان شرح تفسیر مذکورہ بالا عقائد و نظریات کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ بیوا تو بزدل۔ (Mohuis)

جواب :- (الف) اہل سنت و الجماعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ہماری یہ آنکھیں

دیدار الہی سے کامر ہیں، (۱) خود ارشاد خداوندی ہے: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ﴾ (۲)

آخرت میں البتہ اللہ تعالیٰ اہل جنت کو اپنے دیدار سے مشرف کریں گے، اور اس وقت ان کی

آنکھوں کو ایسی قوت و صلاحیت عطا کر دی جائے گی کہ وہ تجلیات ربانی کا مشاہدہ کر سکیں، حدیث

میں احسان کی تعریف یہ کی گئی ہے: "أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ..." (۳) اللہ کی اس طرح

عبادت کرو کہ گویا تم خدا کو دیکھ رہے ہو، اس حدیث میں بھی دیدار الہی کا ثبوت نہیں ہے، بلکہ یہ

(۱) شرح العقيدة الطحاوی مط: دار عالم الكتب الرياض - مکی۔

(۲) الانعام: ۱۰۳۔ مکی۔

(۳) صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۳، باب بیان الإیمان و الإسلام و الإحسان -

اس کیفیت کا حصول مقصود ہے اس لیے احسان کو درالہی کی تعلیم قرار دیا صحیح نہیں ہے۔

(ب) امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد سب سے اونچا درجہ صحابہ کرام کا ہے اور محدثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا رسول اللہ ﷺ کی صحابیت کے لیے میں باب اللہ انتساب میں آیا تھا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شان شریفہ کا اندازہ کرتے ہوئے فرمایا: "اختره الله لصحبة نبيه" (۱) اس لیے یہ صحابہ کرام علیہم السلام ان کے مقام و مرتبہ کو دکھاتا ہے۔

[illegible]

(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: من كان مستغنياً فليستن بمن قد مات فلان الحي لا يؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة أبرها قلوباً وأعمقها علماً وأقلها تكلفاً. اختارهم الله لصحبة نبيه .. (مشكوة المعاصي ص ٣٢) (كشي).

(۲) العائدة شمس.

$$-i\hbar \frac{\partial}{\partial t} \psi = \hat{H} \psi \quad (7)$$

(٣) صحيح البخاري، حديث رقم ١٢٨١، عن أم بكرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، باب الخطبة أمام منبر.

لیے یہ کہنا کہ دین کے ایک شعبہ کی تعلیم کی تبلیغ نامکمل تھی، کسی اور شخص نے آ کر اس کام کو کیا اور دین محرم کو مکمل کیا، قلعا خلاف شرع بات ہے اور اس میں ایک گو نہ رسول اللہ ﷺ کی اہانت بھی ہے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

نظر لگنا

سوال :- (89) کیا واقعی نظر لگ جاتی ہے؟

(سید حنیف الرحمن، پھولنگ)

جواب :- اللہ تعالیٰ نے جیسے مختلف اشیاء میں صلاحیت اور تاثیر رکھی ہے، اسی طرح انسانی نظر میں ایک خاص قوت ہے، چنانچہ بعض دفعہ کسی شئی کو گہری نظر سے دیکھتے اور اس کے بھا جانے کی صورت میں نظر لگ جاتی ہے کہ وہ اس شئی یا شخص پر مصطر اثر مرتب ہوتا ہے، آپ چھلانے فرمایا: نظر لگنا حق ہے، "العين حق"۔ (۱)

نظر لگنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ دیکھنے والے نے بری نیت سے دیکھا ہو، نظر تو بعض مرتبہ ماں باپ کی بھی لگ جاتی ہے، اس لئے اس سے بہ کمان نہیں ہونا چاہئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اثر کو دور کرنے کا طریقہ بھی بتایا کہ جس کے ورے میں خیال ہو کہ اس کی نظر لگی ہوگی، وہ وضو یہ غسل کرے اور اس کے وضو یا غسل کے استعمال شدہ پانی کو ایک برتن میں جمع کیا جائے اور جس کو نظر لگ گئی ہو اس کو اس سے غسل دیا جائے، اس سلسلہ میں سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے جس میں وضو کا ذکر ہے اور مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں غسل کا تذکرہ ہے۔ (۲)

(۱) سنن ابوداؤد، حدیث نمبر ۳۸۸۰۔

(۲) سنن ابوداؤد، حدیث نمبر ۳۸۷۹، صحیح مسلم، حدیث نمبر ۲۱۸۸۔

طوطے سے قال نکالنا

سورۃ: (۵۵) طوطے کا قال کھوٹا نا جانے ہے یا نہیں؟

کئی دفعہ دیکھا گیا ہے کہ قال کھولنے والا ماضی کے بارے میں بالکل صحیح بتاتا ہے۔
(گازیہ پروین، نزل)

سورۃ:۔۔ غیب کی تمام باتوں سے باخبر ہوا اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُفْلِكُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۱) حیوتیں یا طوطا وغیرہ کے ذریعہ قال نکالنے والوں کے پاس جانا یا رسائل میں ستاروں کی چال سے منسوب کر کے بیان کئے ہوئے احوال پر اعتماد کرنا شدید گناہ ہے، صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد منقول ہے:

”مَنْ أَتَى عِزْرًا فَسَدَّ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا“ (۲)

”جو غیب کا حال بتانے والے کے پاس جائے اور اس سے کچھ ماضی یا مستقبل کے احوال کے بارے میں دریافت کرے تو اس کی چالیس دنوں کی نماز مقبول نہیں ہوگی“

اس لئے ایسے لوگوں کے پاس جا کر اپنے ماضی یا مستقبل کے بارے میں معلوم کرنا سخت گناہ ہے، اور اس سے احتیاط کرنا چاہئے، وہ دیکھے یہ بات کہ ماضی کے بارے میں بالکل صحیح بتا دیتے ہیں، تو اس میں حقیقت سے زیادہ نفسیاتی مرغوبیت کو دخل ہے، کچھ واقعات لوگوں کی زندگی میں مشترک نوعیت کے ہوتے ہیں، اور کچھ باتیں ایسی بہیم تعبیر کی حامل ہوتی ہیں، اگر ان کے ایک سے زیادہ مطالب نکالے جاسکتے ہیں، ایسی باتوں اور اپنے ذہن میں موجود اعتقاد کے تحت آدمی

(۱) الانعام ۵۵: مفسر۔

(۲) صحیح مسلم، حدیث نمبر ۵۱۳۳، باب تحریم الکھانۃ و اتیان الکھان، کتاب السلام، نیز دیکھئے: مسند أحمد بن حنبل، حدیث نمبر ۸۲۸۳۔

ایسا محسوس کرتا ہے کہ اس نے صحیح واقعات کی رہنمائی کی ہے، ورنہ حقیقت سے اس کا کچھ تعلق نہیں، بہر حال ایک صاحب ایمان کے لئے ایسی باتوں کو قبول کرنے کی قطعاً گنجائش نہیں۔

جادو اور اس کا اثر

سوال:-(۵۹) (الف) میں نے اپنے ساتھی سے

سنا ہے کہ مکہ کا مشہور جادوگر عامر جو یہودی تھا، اس نے رسول

ﷺ پر جادو کر دیا تھا، کیا یہ بات درست ہے؟

(ب) کیا جادو کرنے سے آدمی اندھا اور نامرد ہو جاتا

ہے؟ اور اسے ختم کرنے کے لیے عملیات کے ذریعہ علاج

کر دیا جاسکتا ہے؟ کیا اس طرح علاج کرنے سے شرک کا

خطر لاحق ہو جاتا ہے؟ (محمد جعفر، غازی بندہ، حیدر آباد)

جواب:-(الف) یہ صحیح ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر لیبید بن عامر نامی یہودی یا اس کے

بھتیجے نے جادو کیا تھا، (۱) یہ واقعہ مکہ کا نہیں بلکہ مدینہ کا ہے اور مدینہ ہی میں تو سیدنا بادشہ۔

(ب) جادو سے انسان کو نقصان پہنچ سکتا ہے بڑائی اور مردی ختم ہو سکتی ہے، البتہ اس

طرح کی باتیں زیادہ تر بیماری کی وجہ سے پیش آتی ہیں، اس لیے ایسے واقعات میں ڈاکٹر سے

درجوع کرنا چاہئے، تاہم اگر غالب گمان ہو کہ مخری ہے اور معتبر اور شریعہ حلال ایسا کرتا ہو تو

ایسے حال سے درجوع کرنے میں کوئی حرج نہیں جو قرآنی آیت اور حدیث کی دعاؤں سے علاج

کرتا ہو اور شرک کا نہ طریقہ کار اختیار نہ کرتا ہو۔ (۲)

(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۶۹، باب السحر، کتاب الطب، عن عائشة

رضی اللہ تعالیٰ عنہا، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۸۸۹، باب السحر، مرتب۔

(۲) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۳۵، باب الرقی بالقرآن و المعوذات، کتاب

الطب، صفحہ۔

خودکشی کا گناہ کیوں؟

سوال :- (92) خودکشی کرنے والا اپنے وقت مقررہ پر مرتا ہے، یا وقت معین سے پہلے مرتا ہے؟ اگر وقت معین پر مرتا ہے تو اس کا کیا تصور؟ اللہ نے اس کے موت کا جو وقت نکھدیا اسی وقت مر گیا، پھر اس شخص کو عذاب کیوں ہوگا؟

(عمر یوسف)

جواب :- موت اس وقت آتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے معین فرمادی ہو، اس میں شایکہ تاخیر ہو سکتی ہے، اور نہ تقدیم، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ
سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ﴾ (۱)

خودکشی کرنے کی حرمت اور اس پر وعیدیں اس لئے نہیں ہیں کہ وہ اس وقت کیوں مر گیا، بلکہ اس لئے کہ وہ اپنی موت کا ذریعہ آپ کیوں بنا، جو خدا پیدا کرنے اور دنیا میں بھیجنے کا اختیار رکھتا ہے وہی اس کی موت اور واپس بلائے کا فیصلہ اور اقام بھی کرنے کا مستحق ہے، اگر ایک آدمی اپنی موت و زندگی کا فیصلہ کرنے لگے تو گویا وہ اپنی حد تک ان معاملات میں دخل ہونے کی کوشش کر رہا ہے، جو اللہ تعالیٰ کے لئے مختص ہیں۔ — نیز اگر انسان کے اس ارادہ اور عمل کو گناہ کی بنیاد بنایا جائے تو یہ سوال خودکشی کے علاوہ دوسروں کے قتل پر بھی پیدا ہوگا کہ جب قاتل نے ایک شخص کو قتل کیا تو کیا تصور؟ جبکہ مقتول کے لئے اس وقت مرنے کا اور وہی وقت اس کی موت کے لئے معین و مقرر تھا، اور بہر حال اسی لمحہ اس کو اس دنیا سے جانا ہی تھا۔

مختلف گروہوں کا بیان

قادیانی کیوں کافر ہیں؟

سورۃ: (۵۳) - قادیانی فرقہ کو کیوں کافر قرار دیا گیا ہے؟
(محمد اعظم، محمد نعیم الدین، دہلی، گزٹ)

جواب:- قادیانی حضرات مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی مانتے ہیں، حالانکہ قرآن مجید نے بالکل صریح الفاظ میں جناب محمد ﷺ کے آخری نبی ہونے کا اعلان فرما دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”محمد ﷺ تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں، لیکن

اللہ کے رسول اور آخری نبی ہیں“ (۱)

حدیثیں اس سلسلہ میں بکثرت وارد ہیں، چنانچہ امت محمدیہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی کا دعویٰ نبوت کرنا جھوٹ ہے، امام طحاوی العقیدۃ الطحاویہ میں لکھتے ہیں:

”من ادعی بعده النبوة فهو کاذب“ (۱)

”ہمارے نبی ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ والا جبراً کفر ہے“

خود مرزا غلام احمد صاحب نے جب تک نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا، اس حقیقت کا اعتراف و اعلان کرتے تھے کہ سلسلہ نبوت آپ ﷺ پر ختم ہو چکا ہے اور آپ ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنا کفر ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”مجھے کب جائز ہے کہ نبوت کا دعویٰ کر کے اسلام سے خارج

ہو جاؤں اور کافروں کی جماعت سے جا ملوں“ (۲)

بس گویا اس بات پر مرزا صاحب کا بھی اتفاق ہے کہ محمد ﷺ کے بعد دعویٰ نبوت کفر ہے، لیکن افسوس بعد کو ہل کر خود مرزا صاحب نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے، جس کو وہ قرآن وحدیث کی روشنی میں بجا طور پر باعث کفر سمجھتے تھے، اسی لئے مسلمان ان کے دعویٰ نبوت، اس دعوت پر ایمان لانے والے اور ان کی تصدیق کرنے کو کفر قرار دیتے ہیں، اور تمام امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے، خود مرزا صاحب نے بھی اپنے اوپر ایمان نہ لانے والوں یعنی تمام مسلمانوں کو ایسا کافر قرار دیا ہے جس کے دل پر میرگ پھکی ہے، کہتے ہیں:

”مگر بدکار رنڈیوں کی اولاد، جن کے دلوں پر خدا نے مہر

کردی ہے، وہ مجھے قبول نہیں کرتے“ (۳)

مرزا صاحب پر ایمان رکھنے والے بھی تمام مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں، چنانچہ میاں

بشیر الدین محمود احمد ظلیہ دوم قادیانی کہتے ہیں:

”کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں

ہوتے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا

(۱) شرح العقیدۃ الطحاوی، ص: ۱۲۲، المکتب الاسلامی - مرتب۔

(۲) علیہ العشری، ص: ۹۶۔

(۳) قادیانی مذہب، ۵/ بحوالہ آئینہ کمالات، ص: ۵۳۰۔

کافر ہیں، اور دائرۃ اسلام سے خارج ہیں“ (۱)

اس نئے عہدِ غلامِ احمد کا دیانی اور اس کے قہمیں کا دائرۃ اسلام سے خارج ہونا ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے، مسلمانوں کو اس حقیقت سے پوری طرح آگاہ رہنا چاہئے، اور قادیانی حضرات جو بہر حال انسانی کفرِ منحرف سے ان کے بھائی ہیں، کوراجن کو ایمان کی طرف دعوت دینا چاہئے، لیکن ہے کہ اللہ تعالیٰ سید کذاب کے قہمیں کی طرح ان کو بھی ہدایت سے سرفراز فرمادے۔ وما ذلک علی اللہ عزیز وبہ التوفیق۔

تبلیغی جماعت

سوال: (94) ایک مولانا نے تبلیغی جماعت کو مذہبی

نالی کے مسائل کہا، کیا ان کا یہ کہنا درست ہے؟

(سہیل، یہ اللہ کا کوئی دھبہ ہے)

جواب:۔ تبلیغی جماعت ایسی چیزوں کی طرف باطنی ہے جن کے منسوب ہونے سے کوئی اختلاف نہیں، یعنی ایمان، اخلاص، نیت، ذکر و علم دین، نماز، امر بائع و نہی، اور مسلمانوں کے اکرام، نیز رسول اللہ ﷺ کی سنتِ مبارکہ کی اتباع پر زور دیتی ہے، اس لئے اسے ”مذہبی“ نام سے تعبیر کرنا غلط ہے، ہر مذہب اور مسلمانوں کی اہانت اور اس کا استہزاء ہے، اس لئے ایسی باتوں سے بچنا چاہئے، لیکن ہے ان صاحب کو کوئی غلط فہمی ہو، آپ محبت اور شکمت کے ساتھ انہیں سمجھانے کی کوشش کریں، یہ وقت ایسا نہیں کہ امت میں اختلاف کو ابھارا جائے، واللہ تعالیٰ ہم سب کو صحیح فہم عطا فرمائے۔

جماعت المسلمین

سوال: (95) دارے یہاں ایک جماعت ”جماعت

(۱) آئینہ مہتاب، ص ۳۵۰

اسلمین" ہے، یہ اپنے سوا تمام لوگوں کو کافر کہتے ہیں، اپنے
لوگوں کا کیا حکم ہے؟ (عائقہ صدیقہ، درنگل)

جواب:- کسی مسلمان کو کافر کہنا نہایت ہی سخت گناہ ہے، بلکہ اس میں کفر کا اندیشہ

ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے
بھائی کو کافر کہتا ہے تو ان دونوں میں سے ایک کفر کو لے کر حق واپس لوٹتا ہے۔

"عن ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول: قال رسول اللہ ﷺ:

"ایما امرئ قال لأخیه کافر فقد بد بہا أحدهما،

إن کان کما قال، وإلا رجعت" (۱)

"جس شخص کو کافر کہا گیا ہو، اگر وہ شخص کافر نہ ہو تو کہنے والا

گویا کفر کا مرکب قرار پاتا ہے"

اسلئے اس جماعت کا یہ فعل نہایت فتنہ انگیز ہے، اور ایسی جماعتوں سے مسلمانوں کو بچ کر

رہنا چاہئے، اس جماعت کے دوسرے انکار کیا ہیں؟ حسب تک معلوم نہ ہوں، ان کے بارے میں
کوئی واضح بات نہیں کہی جاسکتی۔

غیر مقلدین

نوٹ:- (۹۶) کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین

کے اس فرقے کے جو اہل حدیث اور سنی کے نام سے موسوم

ہے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر طعن و تشنیع جن کا شیوہ ہے، اجتہاد کی

صلاحیت سے محروم ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کی تقلید کا انکار

کرتا ہے، اجماع امت کا منکر ہے، اس فرقہ کا کہنا یہ ہے کہ

تراویح آٹھ ہی رکعت ہے، اور ایک مجلس میں دو گھنٹہ تک

طلاق ایک ہی ہے۔ بیسوا تو جوہر ا۔ (سید محمد قادری)

جوڑیں :- (الف) جو لوگ صحابہ علیہ پر امن کرتے ہیں، ان کی طرف بدعت اور فسق کی نسبت کرتے ہیں، مروج کی میں بدعتوں کو بدعت مری اور جمعہ کی اذان غلطی کو بدعت غلطی کہتے ہیں، وہ فاسق ہیں، کیونکہ عام مسلمانوں کو ذرا بھلا کہنا بھی فسق ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”صحابہ المسلم فسوق وقتاله کفر“ (۱) چہ بائیکہ صحابہ کرام علیہ پر امن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے زبانِ طعن دراز کرنے کو خاص طور سے منع فرمایا ہے، ارشاد ہے:

عن عبد اللہ بن مغفل رفعہ : اللہ ، اللہ ہی
اصحابی لا تتخذوہم غرضا من بعدی فمن
أحبہم فحببی أحبہم ومن أبغضہم فببغضی
أبغضہم ومن آذاعہ فقد آذانی ومن آذانی فقد
آذی اللہ ومن آذی اللہ فیدوثق أن یدخلہ (۲)
”میرے اصحاب کے معاذ اللہ میں اللہ سے ڈرتے رہوں، ان کو
میرے بعد نشانہ نہ بناؤ، تو جس نے صحابہ علیہ سے محبت کی،
مجھ سے محبت کی، اور جس نے ان سے عداوت رکھی، اس نے
مجھ سے عداوت رکھی، دوس نے ان کو تکلیف دی اس نے

(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر ۴۸، ابواب خوف المؤمن من أن یحیط علیہ و هو لا یسعر ، کذاب الإیمان ، نیز دیکھئے صحیح مسلم، حدیث نمبر ۶۳/۱، ۵۸، عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔

(۲) جمع الفوائد: ۲/۲۰۔

الجامع للترمذی ، حدیث نمبر ۳۸۶۲، عن عبد اللہ بن مغفل ، باب فی من سب أصحاب النبی ﷺ ، ابواب المواقیت ، نیز دیکھئے جمع الفوائد ، حدیث نمبر ۸۵۳۸، باب من فضائل الصحابة المستوركة التي لا تخص واحد منهم ﷺ۔

مجھے تکلیف دی، اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ کو
تکلیف دی، اور جس نے اللہ کو تکلیف دی، عنقریب اللہ اس
کی پکڑ کر لیں گے۔“

(ب) جن لوگوں کے اندر اجتہاد کی صلاحیت نہ ہو، ان پر اگر مجتہدین کی تقلید آیت
قرآنی: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (۱) کے تحت واجب
ہے، کیونکہ اولی الامر میں مجتہدین بھی داخل ہیں اور موجود زمانہ میں اکابر اہل علم بھی اجتہاد کی
صلاحیت نہیں رکھتے، چہ جائے کہ عام علماء اور متوسط پڑھے لکھے عوام۔

(ج) اجماع امت کا حجت ہونا حدیث صحیح سے ثابت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِن
أُمِّي لَا تَجْمَعُ عَلَى ضَلَالَةٍ“ (۲) کہ ”میری امت کسی غلط بات پر متفق نہیں ہو سکتی“ اس
لئے اجتہاد کی اہلیت نہ رکھنے کے باوجود تقلید اور اجماع امت کا انکار بھی باعث نقص ہے، ان
باتوں سے توبہ کرنی چاہئے کہ یہ قرآن وحدیث کی مخالفت ہے۔

(د) تراویح کا بیس رکعت ہونا عہد فاروقی سے آج تک کے تعامل سے ثابت
ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ رمضان میں بیس رکعت اور قرہ
پڑھا کرتے تھے: ”كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رُكْعَةً وَالْوُتْرَ“ (۳) جب کہ
خاص تراویح کے متعلق آنحضرت کی کوئی روایت نہیں، ہاں آپ ﷺ تہجد میں آنحضرت رکعت بھی ادا
فرمایا کرتے تھے۔

(۱) النساء: ۵۹۔

(۲) سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۳۹۵۰، باب الصوَادِ الْأَعْظَمُ، کتاب الفتن: ”إِن
اللَّهُ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ“ (الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۲۶۶۷، باب مَا جَاءَ فِي
لُزُومِ الْجَمَاعَةِ، أبواب الفتن۔ ص ۱۱)۔

(۳) ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي عَشْرِ
جُمَاعَاتٍ عَشْرِينَ رُكْعَةً وَالْوُتْرَ“ (السنن الکبریٰ للبیہقی، حدیث نمبر: ۳۶۱۵، باب مَا
رُفِيَ فِي عَدَدِ رُكْعَاتِ الْقِيَامِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، کتاب الصلاة۔ ص ۱۱)۔

(۱) اسی طرح ایک مجلس کی تین طلاقیں کا تین ہونا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے، چند احادیث یہاں نقل کی جاتی ہیں:

(الف) "عن نافع كان ابن عمر رضی اللہ عنہما إذا مثل
عن طلق ثلاثاً قال: لو طلقت مرة أو مرتين،
فإن النبي ﷺ أمرني بهذا، فإن طلقها ثلاثاً
حرمت حتى تنكح زوجاً غيره" (۱)

"حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جاتا جس نے تین طلاق
دی؟ تو آپ ﷺ فرماتے:

"کاش تو نے ایک مرتبہ یا دوسرے طلاق دی ہوتی، بلاشبہ
نہی ﷺ نے اسی کا حکم فرمایا ہے، پس اگر عورت کو تین طلاق
دیدیں، تو وہ حرام ہوگئی، جب تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح نہ
کرے"

(ب) "عن ساطعة بنت فیس قالت: قلت يا
رسول الله زوجي طلقني ثلاثاً وأخاف أن
يقدم عليّ، قال: فأمرها فتحولت" (۲)
"فاطمہ بنت فیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ وہ کہتی
ہیں: "میں نے کہا اسے اللہ کے رسول ﷺ! میرے شوہر
نے مجھے تین طلاق دیدی ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ وہ

(۱) صحیح البخاری ۷۹۲/۲، حدیث نمبر: ۵۲۶۳، باب من قال لامرأتی أنت علی
حرام، کتاب الطلاق۔

(۲) صحیح مسلم ۲۸۵/۱، نیز دیکھئے صحیح البخاری ۷۹۲/۲۔

میرے ساتھ زیادتی کرے، چنانچہ آپ ﷺ نے حکم فرمایا،
اور وہ اس مکان سے نکل ہو گئیں۔“

(ج) ”عن عائشة أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً
فتزوجت فطلق، فسئل النبي ﷺ أتحل للأول؟
قال: لا حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول“ (۱)
”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ ایک
مخلص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیدی، پھر اس عورت نے
دوسرے سے شادی کر لی اور اس نے بھی تین طلاق دیدی،
پھر آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ: کیا اب وہ پہلے کے لئے
حلال ہو گئی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں جب تک کہ وہ دوسرا
شوہر اس کا ذائقہ نہ چکھ لے، یعنی اس سے صحبت نہ کرے
جیسا کہ پہلے شوہر نے چکھا ہے۔“

(د) ”عن مجاهد قال: كنت عند ابن عباس فجلده
رجل فقال: إنه طلق امرأته ثلاثاً، قال: فسكت
حتى ظننت أنه راد لها إليه، ثم يقول: ينطلق
أحسبكم فيركب الصوفة ثم يقول: يا ابن عباس
يا ابن عباس وإن الله قال: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ
يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ وإن الله قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾“ (۲)

(۱) صحیح البخاری ۴/۷۹۱۔

(۲) سنن أبی داؤد ۱/۲۹۹۔

”حضرت مجاہدؒ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس تھا، ایک شخص آیا اور کہا کہ اس نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیدی ہے، مجاہدؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے خاموش رہے حتیٰ کہ گمان ہونے لگا کہ وہ عورت کو اسی کی طرف لوٹا دیں گے، پھر فرمایا کہ تم میں سے کوئی یہ قوفی کا لڑکاب کر بیٹھتا ہے، پھر کہتا ہے اے ابن عباسؓ! اے ابن عباسؓ! حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لئے راستہ نکال دیتے ہیں، اور اللہ نے فرمایا: ”اے نبی ﷺ! جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو تو ان کو ان کی عدت کے لحاظ سے طلاق دو“

گویا تین طلاق دیدینا ایک ایسی یہ قوفی اور حماقت ہے کہ پھر رہائی کا کوئی راستہ باقی نہیں رہتا، کیونکہ تین طلاق واقع ہو جاتی ہے اور عورت اس پر کُل طور پر حرام ہو جاتی ہے، ایک مجلس کی تین طلاقیں کے واقع ہو جانے پر امت کا اجماع ہے، (۱) اور اس سے اختلاف انحراف و شد و دہ ہے۔ (۲) وبالله التوفیق وهو المستعان۔

کیا تبلیغی جماعت میں چلہ اور چار مہینہ کی دعوت دینا بدعت ہے؟

سر (۱): (۹۷) تبلیغی جماعت میں زندگی میں چار مہینہ اور سال میں ایک چلہ لگانے کی دعوت دی جاتی ہے، کیا حضور ﷺ کے زمانے میں چلہ اور چار مہینے کا رواج تھا اور اگر نہیں تھا، تو کیا یہ بدعت نہیں؟ (انہیں الدین مسباحی، بستی)

(۱) دیکھئے نزد المختار: ۳۳۵/۵۔

(۲) حوالہ سابق

جو اُٹھ:۔ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کے دور میں کسی خاص دینی کام کے لیے اس مدت کی تعیین نہیں ملتی، لیکن جماعت میں چالیس دن یا چار مہینے نکلنے کی تلقین بطور حکم شرعی کے نہیں کی جاتی کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم نکلنے کی اجازت نہ ہو، بلکہ بطور انتظام کے اس کی ترغیب دی جاتی ہے، مثلاً مدارس میں عالیت کا کورس آٹھ سال میں پورا ہوتا ہے، میٹرک کی تعلیم دس سال میں ہوتی ہے، لیکن کوئی شخص اپنی صلاحیت کے اعتبار سے اس سے زیادہ یا کم مدت میں بھی تعلیم کے اس مرحلہ کو مکمل کر سکتا ہے، اسی طرح جماعت میں بطور نظام کے ایک مدت رکھی گئی ہے، لیکن یہ ضرور نہیں ہے اور نہ خود جماعت کے لوگ اسے لازم سمجھتے ہیں، بلکہ حسب حالات اس مدت میں کمی بیشی بھی کرتے ہیں۔

چونکہ چالیس دن کا کورس متعین کرنے میں بعض مناسبتیں بھی رہنمائی ہیں، حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کے تعلقاتی مراحل میں ہر مرحلہ چالیس دن میں پورا ہوتا ہے، (۱) اسی طرح سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تو رات کے لیے چالیس دنوں کا احکاف کرایا گیا، (۲) مسجد نبوی ﷺ میں چالیس روز نمازیں ادا کرنے کی خصوصی فضیلت بیان کی گئی ہے، (۳) اسی طرح بعض احکام میں چالیس کو چالیس کے حد سے متعلق کیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی روحانی و دنیوی تربیت کی جہد ملی میں چالیس دن کے عمل اور تربیت کا ایک خاص اثر ہو سکتا ہے، اس لیے ہم میں بھی چالیس کا نظام رائج کیا ہے، لیکن یہ بہر حال بطور انتظام ہے، اس کی حیثیت کسی حکم شرعی کی نہیں۔

(۱) صحیح مسلم، حدیث نمبر ۶۷۳۳۔ بخاری۔

(۲) الاعراف ۱۳۲۔ بخاری۔

(۳) ”من صلی فی مسجدی أربعین صلوة لا تقوت صلاة کتب له درہم من النار، وبراءة من العذاب وبراءة من النفاق“ عن انس رضی اللہ عنہ، (جمع الفوائد ۵۳۳/۱)۔ بخاری۔

عمل کے بغیر دعوت

مورل: (۱۹۵۳) ہمارے مغلہ میں ایک صاحب دعوت و تبلیغ کے کام سے جڑے ہوئے ہیں، ان کے بارے میں لوگوں کا عام تاثر یہ ہے کہ وہ لوگوں کو نیکی کی طرف دعوت دیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں، لیکن خود اس پر عمل نہیں کرتے، اس لیے لوگوں کا خیال ہے کہ انہیں دوسروں کو دعوت دینے سے احتیاط کرنی چاہئے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لَمْ يَفْعَلُوا مَّا لَا تَفْعَلُونَ﴾ اس سلسلہ میں مجھ بات کیا ہے؟ اگر ایک آدمی خود کسی گناہ سے نہ بچ سکے تو کیا وہ دوسروں کو اس گناہ سے بچنے کی دعوت دے سکتا ہے؟
(شیخ فرید الدین، ٹولی چوکی)

جواب:۔ عمل سے دعوت میں تاثر پیدا ہوتی ہے، اس لیے بہتر طریقہ یہ ہے کہ جس

نیکی کی دعوت دی جائے، پہلے اس پر خود عمل کیا جائے اور جس برائی سے روکا جائے پہلے اس سے خود بچا جاوے، لیکن ایسا نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بات پر عمل سے محروم ہو، جو وہ دوسروں کو اس کی دعوت ہی نہ دے، کیوں کہ معروف پر عمل کرنا اور منکر سے روکنا ایک مستقل فریضہ ہے اور خود معروف پر عمل کرنا اور منکر سے بچنا مستقل فریضہ ہے، اگر کوئی شخص ایک فریضہ کو ادا کرنے سے محروم ہو تو ضروری نہیں کہ وہ دوسرے فریضے سے بھی منہ موڑ لے، اگر وہ دوسروں کو دعوت دے تو کم سے کم ایک گناہ سے تو محفوظ رہے گا، چنانچہ امام عبدالرشید طاہر بخاری نے لکھا ہے کہ:

”جو شخص کسی برائی کو دیکھے اور وہ خود بھی اس میں مبتلا ہو، تب بھی اس کے لیے اس برائی سے روکنا واجب ہے، اس لیے

کہ اس پر ترک منکر بھی واجب ہے اور خبی من المنکر بھی، اگر
ایک واجب کو ترک کر دیا ہے تو کم سے کم دوسرے واجب کو تو
ترک نہ کرے۔

... لأن الواجب علیہ ترک المنکر والنهی عن
المنکر و اذا ترک أحدهما لا یترک الآخر (۱)

اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب آدمی دوسروں کو دعوت دیتا ہے تو بالآخر خود اس کو بھی
اس پر عمل کی توفیق میسر آتی ہے۔

جہاں تک مذکورہ آیت کی بات ہے تو اس کا مقصود یہ ہے کہ جو کام کرتے نہیں ہو، کیوں
کہتے ہو کہ تم نے اسے کیا ہے، ایسی چھوٹے اذعائی مذمت ہے نہ کہ دعوت کی ممانعت۔ واللہ اعلم۔

عبادت مقصود ہے یا دعوت؟

سوال (۹۹) :- میں نے ایک موقع پر زیہ سے کہا کہ
نماز، روزہ، زکوٰۃ و غیرہ یہ فرائض زندگی ہیں، اور روٹی، کپڑا
مکان ضروریات زندگی ہیں، لیکن مقصد زندگی دعوت و تبلیغِ علی
ہے، یہ سب سن کر زیہ کہنے لگا کہ ایسا کہتا درست نہیں، کیونکہ
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”جن وانس کو میں نے شخص اپنی عبادت
اور بندگی کے لئے پیدا فرمایا ہے“ اس لئے مقصد زندگی عبادت
ہے، اور دعوت و تبلیغِ بندگی علی کا ایک شعبہ ہے، کیا زیادتی اس
بات میں گج ہے؟ (مصطفیٰ، سنن توش نکر)

جواب :- زیہ کی بات درست ہے، اصل مقصود اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے جو لوگ کھڑیا

غفلت کی وجہ سے عبادت کے دائرہ سے باہر ہیں، ان کو عبادت تک پہنچانے کے لئے دعوت دی جاتی ہے، مگر یہ دعوت ذریعہ ہے اور عبادت مقصود ہے، البتہ اس سے دعوت کی اہمیت کم نہیں ہوتی، بلکہ ہو سکتا ہے کہ قتل عبادت کے مقابلہ دعوت کا اجر زیادہ ہو، کیونکہ عبادت کا نفع اس کی ذات تک محدود ہے، دعوت کا نفع دوسروں تک پہنچتا ہے اور جس کا نفع اپنی ذات تک محدود ہو اس کے مقابلہ اس عمل پر زیادہ اجر ہے جس کا نفع دوسروں تک پہنچے۔

دعوت مقدم ہے یا عبادت؟

سوال :- (۱۰۰) ایک دوسری بات میں نے زید سے یہ کہی کہ ہم پہلے داعی ہیں اس کے بعد عابد، اس بات کو سمجھانے کے لئے میں نے ایک مثال دی کہ اذان پہلے دی جاتی ہے اور نماز بعد میں پڑھی جاتی ہے اور چونکہ اذان ایک طرح کی دعوت ہے، اسی لئے دعوت و عبادت ہر مقدم ہے اور افضل بھی، کیونکہ دعوت ہی کے ذریعہ لوگوں میں نماز اور دیگر فرائض کو ادا کرنے کا شعور پیدا ہوتا ہے، اس کے جواب میں زید نے کہا کہ اذان عبادت غیر مقصودہ ہے، اور نماز عبادت مقصودہ ہے، اسی لئے نماز، اذان سے افضل ہے اور اصول بھی یہی ہے کہ زندگی کے ہر امر میں جو چیز مقصود ہوتی ہے وہی افضل ہوتی ہے نہ کہ اس کے حصول کا طریقہ، کیا زید اپنے اس قول میں صحیح ہے؟
(مصلحتی، سنن توش مگر)

جواب :- یہ بات ہمیشہ ذہن میں رکھنی چاہئے کہ جو عمل منصوص ہو یعنی جس عمل کی

کیفیت اور طریقہ کو قرآن اور حدیث میں بتا دیا گیا ہو، جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، اور اذان و

اتمامت وغیرہ اس کی اہمیت اس سلسل سے زیادہ ہوتی ہے، جس کی کیفیت شریعت کی جانب سے متعین نہ ہو، مثلاً دعوت و تبلیغ کا جو کام ابھی کیا جاتا ہے، وہ یقیناً بہتر اور باعث اجر و ثواب ہے، لیکن دعوت و اصلاح کے لئے کوئی ایک ہی طریقہ متعین نہیں ہے اور نہ کسی ایک ہی طریقہ پر اصرار کرنا درست ہے، ہر شخص اپنی سوچ، ذوق اور استعداد کے لحاظ سے اس کام کا مکلف ہے، اس لئے اصلاح کے کسی خاص طریقہ کو مخصوص عبادت پر مقدم قرار دینے غلو سے خالی نہیں، اہل انبیاء نے دعوت دین کی بڑی اہمیت ہے، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا۔

اللہ کی مدد کا وعدہ عبادت پر ہے یا دعوت پر؟

(سورۃ: ۱۰۱) - تیسری بات میں نے زید سے یہ کہی

کہ اللہ تعالیٰ نے نماز، زکوٰۃ اور دوسرے احکامات پر اپنی مدد کا وعدہ نہیں فرمایا، بلکہ اپنی مدد کا وعدہ صرف دعوت دین پر فرمایا ہے کہ ”اگر تم میرے دین کی مدد کرو گے، تو میں تمہاری مدد کروں گا“۔ یہ سن کر زید نے کہا کہ ایسا کہنا بھی درست نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ خود فرما رہا ہے کہ نماز اور صبر کے ذریعہ تم میری مدد حاصل کرو، کیا زید اپنے اس قول میں گھج ہے؟

(مصطفیٰ بہتوش نگر)

جواب:۔۔۔ زید کی بات درست ہے، یہ کہنا درست نہیں کہ دعوت کے علاوہ دوسرے احکام خداوندی پر عمل کرنے سے خدا کی مدد نہیں ملتی، یہ کھلی ہوئی گمراہی اور جہالت ہے، زید نے صحیح کہا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَاسْتَجِبْ دُعَاؤَ الْبَاطِنِ وَالصَّلَاةِ﴾ (۱) کہ صبر اور نماز کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی مدد چاہو، نماز کا مفہوم تو واضح ہے ہی، اور بعض اہل علم

نے یہاں "صبر" سے "روزہ" مراد لیا ہے، (۱) اس سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات کو اللہ کی بدو کا ذریعہ بتلایا ہے، یہی دیکھئے کہ بارش نہ ہو تو نماز استسقاء کا حکم ہے، کوئی ضرورت درپیش ہو تو اس کے لئے نماز حاجت ہے، کسی کام میں خیر و شر دونوں پہلو سامنے ہوں تو نماز استسقاء رکھی گئی کہ آدمی اللہ ہی سے بدولت خیر کا طلبگار ہو، سورج گھن اور چاند گھن کے موقع سے نماز ہے، فقہاء نے زلزلہ اور طوفان کے موقع سے نماز پڑھنے کو مستحب قرار دیا ہے، (۲) کیونکہ نماز اللہ تعالیٰ کی مدد حاصل کرنے کا سب سے ذریعہ ہے، پس یہ کہنا کہ دعوت سے اللہ تعالیٰ کی مدد آتی ہے اور دوسرے احکام پر عمل کرنے سے نہیں آتی، قطعاً غلط اور غلو پر مبنی ہے، اور ایسی باتیں کہنے سے بچنا چاہئے۔



(۱) التفسیر الکبیر أو مفاتیح الغیب ۲/۷۱۔

(۲) "و کذا البدیة ای صلاة الريح فإنها حسنة" (رد المحتار مع الدر: ۷۰/۳)

بدعات و رسوم کا بیان

بدعت کی تعریف

مولانا: - {۱۵۲} بدعت کی تعریف کیا ہے؟

(عماد غوث الدین، کریم نگر)

جواب: - بدعت کے معنی نئی بات کے ہیں، دین میں کسی بات کی ایجاد کو بدعت کہتے ہیں، امام ابو اسحاق شافعیؒ نے ان الفاظ میں بدعت کی تعریف کی ہے:

”عبارة عن طريقة في الدين مخترعة نزاهي
الشريعة ويقصد بالسلوك عليه المبالغة في
التعب لله سبحانه“ (۱)

”دین میں ایسے ایجاد کردہ طریقہ کا نام بدعت ہے جو احکام
دین کے مشابہ ہو اور جس سے اللہ تعالیٰ کی بندگی میں کثرت و
مبالغہ تصور ہو“

کو بیدعت ہونے کے لئے تین باتیں ضروری ہیں: اول یہ کہ وہ نئی بات ہو، یعنی قرآن وحدیث اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے آثار سے اس کا ثبوت نہ ہو، دوسرے وہ اپنی ظاہری وضع کے اعتبار سے دینی کام محسوب ہوتا ہو، امور دنیا میں ایجادات اور ان سے فائدہ اٹھانا بدعت نہیں، تیسرے اسے اجر وثواب کا باعث تصور کیا جاتا ہو۔

بدعت کو شریعت میں اس قدر نہ موم اس لئے سمجھا گیا ہے کہ محمد ﷺ پر ایمان لانے میں دو باتیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں، ایک یہ کہ آپ ﷺ نے جو کچھ بتایا ہے، وہ خیر اور بھلائی کی باتیں ہیں، اور دوسری یہ کہ خیر اور نیکی کی جتنی باتیں ہیں، وہ سب اللہ کے رسول ﷺ نے بتادی ہیں، اب اگر کوئی شخص دین میں اضافہ کرتا ہے تو یا تو اس کا گمان ہے کہ اس کا خیر سے رسول اللہ ﷺ واقف نہیں تھے یا وہ سمجھتا ہے کہ اس بات کو حضور ﷺ نے امت سے چھپایا ہے اور یہ دونوں علی باتیں رسول اقدس ﷺ سے بدگمانی یا آپ ﷺ کی بے احترامی ہے، اسی لئے امام مالکؒ نے فرمایا کہ جس نے دین میں کوئی نئی چیز گھڑی اس نے نعوذ باللہ رسول اللہ ﷺ کو کار رسالت کی اورایتی میں خائن تصور کیا ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کی اس سے حفاظت فرمائے۔

بدعت کی حقیقت اور اس کی قسمیں

سورۃ: (103) بدعت کسے کہتے ہیں، علماء نے بدعت کی مختلف صورتیں لکھی ہیں جن میں بعض واجب اور مستحب بھی ہیں، یہ واجب، مستحب اور بدعت سے کیا مراد ہے؟

(آصف اقبال، بیجا مرہی)

جواب: - بدعت کا لفظ دو معنوں میں استعمال ہوا ہے، ایک لغوی بدعت، یعنی برائی چیز اور دوسرے بدعت شرعی، بدعت شرعی سے مراد ہے دین میں کسی ایسی بات کا اضافہ کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں اس کی کوئی اصل نہ ہو، جو باتیں بدعت شرعی کے دائرہ میں

آتی ہیں وہ سب حرام اور گناہ ہیں، ان میں کوئی مستحب، مباح یا واجب نہیں، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صاف ارشاد فرمایا کہ ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی انسان کو جہنم کی طرف لے جاتی ہے، ”کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار“ (۱) (۱) کہتے جیسا کہ مذکور ہوا بدعت شرعی کا تعلق امور دین سے ہے نہ کہ امور دنیا سے،

اس لئے کہ حضور ﷺ نے کسی نئی چیز کی ایجاد کو منع فرمایا ہے، ”من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد“ (۲) اسی طرح جس کام کی اصل آپ ﷺ کے عہد میں موجود ہو وہ بدعت نہیں، مثلاً مدرس کا قیام کہ خود آپ ﷺ نے صفحہ میں تعلیم و تعلم کا نظم فرمایا تھا، گو اس میں مدرس کے موجودہ نظام کی طرح نصاب، اسباق کا نظام، دہرائی کی سہولت وغیرہ نہیں تھی، لیکن یہ صفحہ کا نظام مدرس کے لئے ایک اصل کا درجہ رکھتا ہے، جو اس زمانہ میں بھی موجود تھا، اس لئے اسے بدعت نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح جو کام عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں ہوا ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس پر تکبیر نہیں کی ہو وہ بھی بدعت میں شامل نہیں، بلکہ وہ سنت کے دائرہ میں ہے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین“ (۳) ”تم پر میری اور خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی کرنا لازم ہے“ جیسے جمعہ کی دوسری اذان، جماعت کے ساتھ بیس رکعت تراویح کی ادائیگی۔

بدعت شرعی میں حسنہ اور سیئہ اچھی اور بری، حرام اور جائز کی تفصیل درست نہیں، بلکہ وہ بہر صورت منوع ہے، مشہور متفق علیہ بزرگ حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی، نیز امام ابو اسحاق شاطبیؒ نے اس پر بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے، اہل علم کتب بات امام ربانیؒ اور شاطبیؒ کی ”الاعتصام“ میں ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

(۱) سنن نسائی: ۱/۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵

جو باتیں بدعت لغوی کے دائرہ میں آتی ہیں، ان کے بارے میں اہل علم نے واجب و مستحب ہونے کی بات لکھی ہے، اور کہا ہے کہ ان میں بعض واجب ہیں، جیسے نحو و صرف اور عربی قواعد وغیرہ کہ یہ بغیر اسلام پڑھنے کے بعد ایجاد ہوئے ہیں، اور قرآن وحدیث کو سمجھنے میں معین و مددگار ہیں، بعض مستحب ہیں، جیسے مسائل خانے اور مدارس اسلامیہ کی تاسیس، اور بعض مباح ہیں، جیسے عمدہ کھانے، پینے سے استفادہ اور اعلیٰ قسم کے مکانات کی تعمیر وغیرہ، ان مثالوں سے ظاہر ہے کہ بعض اہل علم نے جس چیز کو واجب و مستحب اور مباح بدعت کا نام دیا ہے، وہ لغوی بدعت پر سے بدعت ہے نہ کہ شرعی اعتبار سے، کیونکہ جب رسول اللہ ﷺ نے دین میں نواہید و ہر بات کو بدعت قرار دیا، اور ہر بدعت کو مکرم اسی فرمایا تو یہ کیونکر ممکن ہے کہ بعض بدعات مستحب یا مباح ہو جائیں۔

ماہ صفر اور روز چہار شنبہ

سوال :- (۱۰۴) کسی دن یا مہینہ کو منحوس، نادرست ہے؟ جیسا کہ صفر اور چہار شنبہ کے دن کو تک منحوس سمجھتے ہیں، اور اس میں کوئی اچھا کام کرنا نہیں چاہیے۔
(بہا نگیر احمد بن طائب، بی بی کا چشمہ)

جواب :- اسلام کی نگاہ میں نہ کوئی مہینہ منحوس ہے، اور نہ کوئی دن اور نہ کوئی وقت، اور نہ ایام و اوقات سے کسی چیز کی کامیابی اور ناکامی اور نفع و نقصان متعلق ہے، غنم کا یہ تصور دراصل مشرکانہ خیالات کی پیداوار ہے۔ اسلام کی نظر میں منحوس وہ مہل ہے جس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کی فرمائی ہوئی معصیت پر ہو۔ اسلام سے پہلے لوگ ماہ صفر کو منحوس سمجھتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے اس توہم پر کسی کی تردید فرمائی اور فرمایا کہ صفر کے نفس کی کوئی حقیقت نہیں، "لا صفر" (۱) اسی طرح

(۱) "عن النبی ﷺ قال: لا عدوی ولا فبیرة، ولا هامة ولا صفر" عن اسمی ہرمیرة عہد، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۵۵۵، باب لا هامة ولا صفر، کتاب الطلوع والشرق، حدیث نمبر: ۲۲۰۰، محلی)۔

چهار شنبہ کے دن کے بارے میں بعض روایتوں میں یہ بات آئی ہے کہ اس دن عمل کا آغاز بہتر ہے (۱) گو اس حدیث کے صحیح ہونے پر اہل علم کا اتفاق نہیں ہے، تاہم یہ بات تو حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ اسی دن اللہ تعالیٰ نے نور اور روشنی کو پیدا فرمایا، صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: "وخلق النور يوم الاربعاء" (۲) اس حدیث سے ایک حد تک اس دن کی فضیلت و کرامت کا اظہار ہوتا ہے، اسی طرح بعض روایتوں سے منگل، بدھ اور جمعرات کو روزہ رکھنے کا معمول نبوی ﷺ بھی معلوم ہوتا ہے۔ (۳) اس لئے مفر کے مہینہ اور چہار شنبہ کے دن کو خوش سمجھنا قطعاً درست نہیں، بعض تو ہم پرستی ہے، جس سے بچنا چاہئے۔

۲/ تاریخ کا چاند دیکھنا

سورج:-(105) بعض لوگ "تیسرا چاند" یعنی دو

تاریخ کے چاند کو دیکھنا محض تصور کرتے ہیں، کیا اس کی کوئی

اصل ہے؟ (اے ایم، رضوی، محبوب نگر)

جواب:- اسلام میں شمس کا کوئی تصور نہیں، چاند اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے، اور اس

کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے، نیز اس کے طلوع سے بہت سے احکام متعلق ہیں، چاند

(۱) وذكر برهان الإسلام عن صاحب الهداية أنه ما دعى شيئ يوم الأربعاء إلا وتم فلذلك كان المشايخ يتحرون ابتداء الجلوس فيه للتدريس : لأن العلم نور فبدئ به يوم خلق النور . انتهى ، ويمكن حمله على غير أربعاء آخر الشهر (كشف الخفاء و مزيل الألباس ۳/۱: ط نداء الإحياء ، بیروت) غرض۔

(۲) صحيح مسلم ، حدیث نمبر: ۴۷۸۹، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، باب ابتداء الخلق و خلق آدم عليه السلام۔

(۳) - عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم من الشهر السبت و الأحد و الاثنين و من الشهر الآخر الثلاثاء و الأربعاء و الخميس - (الجامع للترمذی ، حدیث نمبر: ۷۳۶، باب ما جاء في صوم يوم الاثنين و الخميس ، كتاب الصوم ، جمع الفوائد ، حدیث نمبر: ۳۰۰۵)

خواہ دوسری تاریخ کا ہو یا چودھویں کا، یا آخری تاریخ کا، وہ ایک عیاشی ہے، یہ کیوں ممکن ہے کہ کوئی عیاشی ایک دن عیس کا باعث ہو جائے، اور دوسرے دن نہ ہو؟ اس لئے اس کی کوئی اصل نہیں، حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”پرندہ اور صفر وغیرہ کو نحوس سمجھنے کی کوئی حقیقت نہیں“ (۱) چنانچہ نہ جاہلیت میں جن جن چیزوں کو لوگوں نحوس سمجھتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان تمام چیزوں سے عیس کی نفی فرمائی۔

بلی آڑے آگئی

موت:-(106) ہم ایک دوست کے ساتھ گھر سے سفر کے لئے نکلے اتفاق سے بلی آڑے آگئی، اور ہمارے دوست نے سفر کا ارادہ بدل دیا، کیا یہ عمل درست ہے؟
(رشید احمد خان، بھیلہ)

مولا:۔۔ یہ عمل قطعاً غلط اور نا درست ہے، اسلام کسی جانور یا کسی شے میں عیس کا قائل نہیں، یہ شرک و زندقہات ہیں، اس لئے ایسی باتوں سے بچنا چاہئے، حضرت حکیم بن معاویہ ؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ
”لَا شَوْمٌ وَقَدْ يَكُونُ النِّيعَنُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ“ (۲)
”عیس کسی چیز میں نہیں البتہ بعض اوقات گھر میں عورت میں اور گھوڑے میں برکت ہوتی ہے۔“

(۱) ”عن النبی ﷺ قال: لا عیسوی ولا طیرة، ولا هامة ولا صفر“ عن أبي هريرة ؓ، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۵۷، باب لا هامة ولا صفر، کتاب الطب، بخیر دیکھئے: صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۲۲۰) غلطی۔

(۲) الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۲۸۲۳، ۷۷/۵، عن حکیم بن معاویہ ؓ، باب ما جاء فی الشؤم، کتاب الأدب۔

ختنہ کے اکیس دن بعد غسل دینا

سورۃ:-(107) کیا ختنہ کے اکیس دن بعد پانی

نبھلایا جائے یا زخم ٹھک ہونے کے بعد؟

(محمد جہانگیر الدین، باغ امجد الدولہ)

جواب:- ختنہ کے بعد نبھانے کے لئے کوئی دن متعین کرنا حدیث میں نہیں آیا ہے، ایسا کوئی حکم شریعت میں درست نہیں۔ جب ضرورت محسوس ہو نبھلایا جاسکتا ہے، ماہی طرف سے کوئی دن متعین کرنا شریعت کی روح کے خلاف ہے، اس سے اجتناب کریں۔

امام ضامن باندھنا؟

سورۃ:-(108) اکثر منشاہدہ ہوا کہ عام سفر کے علاوہ

حاجی اور شادی کے دن دلہا کے بائیں بازو میں امام ضامن

باندھتے ہیں، یہ ہرے کپڑے یا بازار سے خریدا ہونے

زریں فیتے کا ہوتا ہے، جس میں ۵/۳۵ روپے سکہ کی شکل میں

باندھتے ہیں، کیا شریعت مطہرہ میں اس طرح باندھنا درست

ہے؟ (عبدالرشید، سکندر آباد)

جواب:- اسلام کا سب سے اہم اور بنیادی عقیدہ ”توحید اور اللہ کو ایک ماننا“ ہے، اللہ

کو ایک ماننے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صرف زبان سے اللہ کے ایک ہونے کا اقرار کر لیا جائے،

بلکہ اللہ کو ایک ماننے میں یہ بات بھی شامل ہے کہ انسان اس بات کا یقین رکھے کہ صرف اللہ ہی

کی ذات نفع اور نقصان پہنچا سکتی ہے، دنیا کی بڑی سے بڑی ہستی بھی وہ ناکاہ نہیں پہنچا سکتی جو خدا

کو مستحور ہو، اور اگر اللہ کی طرف سے کوئی نقصان اور آزمائش ہی مقدر ہو تو کوئی دلی، بیچر اور امام تو

کجانی اور خبیث بھی اس سے بچا نہیں سکتا، اس لئے امام ضامن وغیرہ باندھنا اسلامی حجاج و عتاق

اور عقیدہ توحید کے منافی ہے، بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ شرک کا نہ عمل ہے، اس سے خوب احتساب کرنا چاہئے۔

سفر کی مشقتوں سے بچاؤ کا نسخہ خود رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ جب آدمی سفر شروع کرے تو اس سے پہلے دو رکعت نماز ادا کر لے، آپ ﷺ کا یہی معمول مبارک تھا، پھر سفر کے شروع میں یہ دعا پڑھے:

”اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْاَهْلِ، اَللّٰهُمَّ اصْحَبْنَا فِي سَفَرِنَا وَ اَخْلَفْنَا فِي اَهْلِنَا، اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَ كَاثِبَةِ الْمَنْقَلِبِ وَمِنْ الْخَوْرِ بَغْضِ الْكُوْرِ وَمِنْ دَعْوَةِ الْمُظْطَلَمِ وَمِنْ سُوءِ الْمُنَظَرِ فِي الْاَهْلِ وَالْعَالِ“ (۱)

”اے اللہ! آپ ہی سفر کے ساتھی اور اہل و عیال کے نگہبان ہیں، اے اللہ! میں سفر کی مشقت اور رنجش کی تکلیف سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں، خداوند! آپ سفر میں مدد فرمائیں، ہمارے اہل و عیال کی نگہداشت فرمائیں، میں بہتر حال کے بعد بری حالت، مظلوم کی بدعا اور اہل و عیال اور مال کے بارے میں کوئی بری بات دیکھنے سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں“

یہی نماز اور دعاء انشاء اللہ سفر کی مصیبتوں سے حفاظت کا ذریعہ ہوگا، آپ اس طرح خود

(۱) الجامع للقرمذی، حدیث نمبر: ۳۳۳۹، عن عبد اللہ بن سرجس رحمہ اللہ، یقول ما یقول انا خرج مسلماً۔

اللہ سے مانگتے ہیں نہ کہ اللہ کے بندوں سے، اس میں انسان کے عقیدہ کی بھی حفاظت ہے، اللہ کی خوشنودی بھی ہے، اور سنت نبوی ﷺ کی اتباع و پیروی بھی۔

نوٹہ کو شادی میں سہرا پاندھنا

سوال:- (۱۰۹) شادی کے موقعہ پر نوٹہ کو سہرا پاندھ دیا جاتا ہے، ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ ایسا عمل صحیح ہے اور کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ ایسا عمل صحیح نہیں ہے؟ (کے، ایم، محمود پاشا سلسلہ، بشیر آباد)

جواب:- رسول اللہ ﷺ نے نکاح کو اپنی سنت قرار دیا ہے، (۱) اور ظاہر ہے کہ جو چیزیں سنت سے ثابت ہوں، ان کو سنت ہی کے طریقہ سے انجام دینا ضروری ہے، اس میں اپنی طرف سے کوئی اضافہ جائز نہیں، جیسے نماز آپ ﷺ کی سنت ہے، آپ ﷺ نے ایک رکعت میں دو سجود فرمائے ہیں، تو ظاہر ہے کہ ایک رکعت میں تین سجود کرنا درست نہ ہوگا، پس جب نکاح بھی آپ ﷺ کی سنت ہے تو ضروری ہے کہ نکاح بھی حضور ﷺ ہی کے طریقہ پر کیا جائے، آپ ﷺ نے نہ خود اس طرح کی چیز پہنی، اور نہ آپ کے اصحاب ﷺ نے اس لئے سہرا پاندھنا قطعاً غیر شرعی اور غیر اسلامی عمل ہے، اس سے بچنا چاہئے، اور نکاح کے مبارک موقعہ پر کوئی ایسا کام نہیں کرنا چاہئے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی ناراضگی کا باعث ہو۔

دلہن کو وداعی سہرا پاندھنا

سوال:- (۱۱۰) لڑکیوں کو کیا وداعی سہرا پاندھا جاسکتا ہے؟ (سید زہد فروغ، یاقوت پورہ)

(۱) "النكاح سنتی فمن لم يعمل بسنتی فليس منی" (سنن ابن ماجہ، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا، کفر العدال، حدیث نمبر: ۳۳۹۷)

جورج :- اسلام میں سہرا باندھنے کی کوئی اصل نہیں، سکاچہ ۛ اور سٹخ صالحینؑ نے کبھی اس طرح کی چیز نہیں باندھی۔ یہ بعض غیر مسلم قوموں کی رسم ہے۔ جس کو ناگہمی اور نادانی میں ہمارے مسلمان بھائیوں نے لے لیا ہے۔ اس لئے نہ دلہا کو سہرا باندھنا چاہئے اور نہ دلہن کو۔

ایک غلط خیال

سوال :- (۱۱۱) نئی تولی دلہن گھر کے صندوق،

الہامی وغیرہ کو قفل ڈالنے ورنہ گھر ویران ہو جائے گا کیا یہ

بات حقیقت میں صحیح ہے؟ (محمد ریاض احمد دوسرے گھر کا تولی)

جورج :- یہ بھی تو ہم پرستی میں داخل ہے، گھر کا آباد اور ویران ہونا اللہ کے حکم سے ہوتا ہے، اسلام سے پہلے عرب بعض پرندوں کے بارے میں ایسا ہی خیال کرتے تھے کہ ان کا گھر پر آ کر بیٹھا خمس اور برہادی کا باعث ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کی نفی فرمائی، اس سلسلہ میں متعدد حدیثیں موجود ہیں۔ (۱)

بزرگوں کے نام پر ناریل پھوڑنا

سوال :- (۱۱۲) بزرگانِ دین کے نام پر ناریل

پھوڑنا، ان کے حزاروں پر جا کر ناریل پھوڑنا، یا اس طرح غدار

مانا کہ ظالم کام ہو جائے، تو پانچ ناریل پھوڑوں گا اور اسی

طرح جو کوئی دھڑکے بعد اپنے گھر ناریل پھوڑنا جائز ہے یا نہیں؟

واضح ہو کہ غدار کے علاوہ میں بعض مسلمان بھی ناریل پھوڑا

کرتے ہیں۔ (محمد یحییٰ، جلال کوچہ)

(۱) "عن قتیبہ قال: لا عدوی ولا طيرة ولا هامة ولا صفر" عن ابي هريرة ؓ
(صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۵۷۷، لا هامة. ولا صفر، کتاب الطب، تنزیہ کیجئے
صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۴۳۳۰) مکتبی۔

ہو (جواب :-) بزرگوں کے نام پر ایصالِ ثواب کرنا، ان کے لئے دعاءِ مغفرت کرنا نیز عبرت و موعظت کی غرض سے قبروں کی زیارت کرنا درست اور حدیث سے ثابت ہے، (۱) لیکن تاریخی پھوڑنے کی جو صورتیں آپ نے ذکر کی ہیں، یہ قطعاً ناجائز اور ہندو اشیاء کے طور و طریقہ کی پیروی اور شرکائے فعل ہے، اور اس سے مکمل طور پر پرہیز کرنا چاہئے۔

شادی کے بعد دلہن کا میت کے گھر میں جلتا ہوا چراغ دیکھنا

سوال :- (۱۱۳) لڑکی شادی کے بعد سسرال میں رہ رہی ہے، کچھ دنوں کے بعد اس لڑکی کے عزیز کا انتقال ہو گیا، سسرال والے رونا نہ کرتے وقت لڑکی کو پابند کر رہے ہیں کہ وہ گھر میں روشنی ہونے سے قبل دلہن ہو جائے؛ کیونکہ شادی کے بعد لڑکی کا اپنے عزیز کے انتقال پر گھر میں چراغ جلتا ہوا دیکھنا باعثِ شمس سمجھا جاتا ہے۔ (محمد ریاض احمد، وجہِ مگر کالونی)

جواب :- یہ سب توہمات ہیں، شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں، کسی شخص کی وفات اور چراغ جلنے کا نہ باہم کوئی تعلق ہے، اور نہ اس سے غصہ آتی ہے، غیر مسلم سماج میں رہنے کی وجہ سے مسلمانوں کا ذہن بھی توہم پرست ہوتا جاتا ہے، ایسی باتوں سے اجتناب کرنا چاہئے۔

ناپاکی کی حالت میں پودے کو چھونا

سوال :- (۱۱۴) مشہور ہے کہ ناپاکی کی حالت میں

(۱) قال رسول اللہ ﷺ : لقد كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، و قد اذن ل محمد في زيارة قبر أمه ، فزاروها ، فانها تنفق الآخرة " عن سليمان بن بريدة عن أبيه (الجامع للترمذي ، حديث نمبر : ۲۵۳۰) باب ما جاء في الزخمة في زيارة القبور ، (كتاب الجنائز) مختص۔

ہرے پھرے پودے یا پھل دار درخت کو چھونے سے وہ سوکھ جاتا ہے، اور ٹپاکی کی حالت میں پودوں پر چھاؤں پڑنے سے پودے مر جھا جاتے ہیں، کیا یہ بات درست ہے؟
(اسماء انصاری، مقام نامعلوم)

جواب:- یہ محض دہم ہے، نہ شریعت میں ایسی کوئی بات آئی ہے، اور نہ عقل و تجربہ سے اس کی تصدیق ہوتی ہے، پودوں کے سوکھ جانے یا مر جھا جانے کے طبعی اسباب ہوتے ہیں، آدمی کے پاک اور ناپاک ہونے سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

کڑا کڑی کو ملتے وقت دیکھنے سے داماد کا انتقال ہونا

سوال:- (۱۱۵) ہمارے ایک دوست نے کڑا اور کڑی کو ملتے وقت دیکھ لیا، اور انہوں نے اپنے سسرال کے ارکان خاندان کو اطلاع دی کہ آپ کے داماد کا انتقال ہو گیا تو کیا یہ درست ہے؟
(رشید احمد خان، ممبئی)

جواب:- یہ سمجھنا کہ کسی پرندہ کو اس حالت میں دیکھنا کسی کی موت کی علامت ہے محض دہم ہے، نہ اس کی کوئی شرعی اہمیت ہے، اور نہ عقلی اعتبار سے اس کی کوئی اہمیت ہے، اور لوگوں کو اس طرح کی بھولٹی اور بے بنیاد خبر دینے میں دوہرا گناہ ہے، ایک جھوٹ کا، دوسرا ایک مسلمان یا انسان کو تکلیف دینا اور ایذا پہنچانے کا۔

بکرا ذبح کرنے کے بعد بھائی، بہن کی ملاقات کرنا

سوال:- (۱۱۶) اس وقت میرے ایک بھانجے اور بھانجی دونوں سعودیہ سے آئے ہوئے ہیں، یہ دونوں تقریباً ۱۲ سال سے ایک دوسرے سے پھڑے ہوئے تھے، مگر آ کے

چند دن ہوئے، یہ دونوں بھائی، بہن آپس میں ملاقات نہیں
کر رہے ہیں۔ پوچھنے پر یہ بتاتے ہیں کہ ہم دونوں یعنی بھائی
بہن کے درمیان ایک کمرانچ ہوئے اور اس کمرے کا خون
دیکھنے کے بعد آپس میں ملاقات کر سکتے ہیں؟

(محمد شرف الدین، رحمت مگر)

جواب:- یہ سب توہمات ہیں، قرآن و حدیث میں کہیں یہ بات نہیں آئی ہے کہ ایک
عرصہ کے بعد کمرانچ کئے اور خون دیکھے بغیر ملاقات نہ کی جائے، اس طرح کی باتیں تقلع
شریعت کے خلاف ہیں، حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اگر معمولی وقفہ سے ملاقات
ہوتی تو آپ ﷺ معافی پر استغفار فرماتے اور زیادہ دنوں پر ملاقات ہوتی تو معافہ بھی فرماتے،
حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ جیش سے عید آئے، کئی سالوں کے بعد آپ ﷺ سے ملاقات ہوئی،
آپ بہت مسرور اور خوش تھے، اس موقع سے آپ ﷺ نے حضرت زید رضی اللہ عنہ سے معافہ فرمایا اور
بس، (۱) اس لئے ان دونوں بھائی بہن کو چاہیے کہ ایک دوسرے سے جلد سے جلد ملاقات
کریں، کہ صلہ رحمی اور رشتہ اخوت کا یہی تقاضہ ہے۔

سنہ ہجری پر تہنیت

مروان:- (۱۱۷) سنہ ہجری کے تقاریر اور واقعہ ہجرت
کو تازہ کرنے کے لئے کیا ہر سنے سال ہجری مقدس پر مبارک
باد دی جاسکتی ہے؟
(نظام الدین، دہلی)

(۱) "قدم زید بن حارثۃ السدینۃ، و رسول اللہ ﷺ فی بیتہ، لسانہ فقرع
الباب، فقام الیہ رسول اللہ ﷺ عریانا یجر ثوبہ، واللہ ما رأیت عریانا قبلہ ولا
بعده، فاعشقتہ و قبلہ" عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، (الجامع للترمذی،
حدیث نمبر ۲۷۳۳، باب ما جاء فی المعافۃ، کتاب الاستئذان، بخش)

جورج:۔ اس طرح کی مبارک بارونیرہ سے آہستہ آہستہ عمل رسم و رواج کا درجہ اختیار کر لیتا ہے، اور اس طرح بدعتیں وجود میں آتی ہیں، ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ دس سال ۱۰ ینہ میں رہے اور آپ ﷺ کے بعد ۳۰ سال خلافت راشدہ کا عہد رہا، صحابہ کرام کی نگاہ میں اس واقعہ کی اتنی اہمیت تھی کہ اسی کو اسلامی کلینڈر کی بنیاد و اساس بنایا گیا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سے ہی ہجری تقویم کو اختیار کر لیا گیا تھا، لیکن ان حضرات نے کبھی سال نو یا یوم ہجرت منانے کی کوشش نہیں کی، اس سے معلوم ہوا کہ اسلام اس طرح کے رسوم و رواج کا قائل نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر رسمیں نیک مقصد اور سادہ جذبہ کے تحت وجود میں آتی ہیں، پھر وہ آہستہ آہستہ دین کا جزو بن کر رہ جاتی ہیں، اس لئے اسلام کو بے آئینہ رکھنے کے لیے ایسی رسموں سے گریز ضروری ہے۔

نماز کے بعد سلام

سوال:۔ (۱۱۸) اکثر لوگ نماز پڑھنے کے بعد بڑے

احترام سے دوسرا سلام کرتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ اگر

سلام نہ کرے تو کیا کوئی گناہ ہے؟

(سیدہ حکمت، سدا سہو پیٹ)

جورج:۔ سلام کا نماز سے کوئی تعلق نہیں، سلام کا تعلق ملاقات سے ہے، ابتدا ملاقات

میں سلام کرنا چاہئے، جن لوگوں سے نماز سے پہلے ہی ملاقات ہوئی، ساتھ ساتھ نماز ادا کی، یا اسی

جگہ وہ لوگ موجود ہیں، تو نماز کے بعد خاص طور پر انہیں دوبارہ سلام کرنے کے کوئی معنی نہیں،

رسول اللہ ﷺ، یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس موقع پر سلام کرنا ثابت نہیں۔

توبہ میں رخسار تھپتھپانا

سوال:۔ (۱۱۹) اکثر لوگ توبہ کے لئے چہرے پر

تھپڑ مارتے ہیں، کیا یہ طریقہ درست ہے؟ اور توبہ کا صحیح طریقہ

کیا ہے؟ (محمد جہانگیر الدین طالب، باغ امجد الدولہ)

جورج:۔ توبہ کے معنی لوٹنے کے ہیں، یعنی اللہ کا ایک بندہ گناہ کا ارتکاب کر کے گویا اللہ تعالیٰ سے دور ہو جاتا ہے، اور پھر وہ اپنے گناہوں سے شرمسار ہو کر اپنے مالک کی طرف لوٹ آتا ہے، توبہ کے لئے ضروری ہے کہ گناہ پر تداست ہو، گناہ سے بچنے کا پختہ ارادہ ہو، اور اگر شریعت نے اس گناہ کے لئے کوئی کفارہ متعین کیا ہو، تو کفارہ ادا کیا جائے، توبہ میں رخسارِ حقیتپانے کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ محض ایک رسم ہے، جس سے بچنا چاہئے، کیونکہ طریقہ دینی معتبر ہے جو کتاب و سنت سے ثابت ہو۔

فال دیکھ کر نام کا انتخاب

سوال:۔ (120) اکثر لوگ بچوں کے نام فال دیکھ کر

تکالتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟ (سید حفیظ الرحمان، نظام آباد)

جورج:۔ بچوں کے نام انبیاء کرام علیہم السلام، صحابہؓ اور صالحین کے نام پر رکھنا چاہئے اور ایسا نام رکھنا چاہئے جس کی رسول اللہ ﷺ نے تحسین کی ہے، حدیث کی کتابوں میں اس کی تفصیل موجود ہے، نام کے لئے فال دیکھنا ایک بے اصل بات ہے، اور شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں، دراصل ہندو بھائیوں کے یہاں اس طرح کا تصور پایا جاتا ہے، اسلام میں نیک فالی کی صحیح بخش ہے، نیک فالی کا مطلب یہ ہے کہ کسی کام کے موقع پر کوئی ایسا نام یا لفظ سامنے آ جائے جس میں کامیابی اور مقصد برآری کا مفہوم ہو، یا کوئی ایسی بات ہو جائے جس کو باعثِ راحت سمجھا جاتا ہو تو اس سے نیک فالی لیتے ہوئے اچھی امید کی جائے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”نیک فالی بہتر کلمہ ہے، جو آدمی کو سننے میں آئے“ ”الکلمۃ الصالحۃ یسمعہا أحدکم“ (۱)

(۱) فتح الباری لابن حجر العسقلانی: ۱/۲۲۵، باب نمبر ۵۴۔ قال النبی ﷺ: لا طيرة، وخبیرہا الغال۔ قالوا: وما الغال یا رسول اللہ؟ قال: الکلمۃ الصالحۃ یسمعہا أحدکم۔ عن أبي هريرةؓ، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۷۵۵، باب الغال، کتاب الطب، تخریج صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۲۲۴) مختصراً۔

جیسے آپ کسی کام کے لئے نکل رہے ہوں اور ایسے شخص سے آپ کی ملاقات ہوگی جس کا نام ”نافع“ ہے تو یہ قال نیک ہے کہ انشاء اللہ اس میں نفع حاصل ہوگا، اس طرح نیک قالی کی اسلام میں تحجاش ہے، بدقولی اور بدشعوری البتہ اسلامی نقطہ نظر سے قطعاً نادرست ہے۔ (۱)

شادی شدہ عورت اور سفید لباس

موسیقی :- (۱۲۱) اگر شادی شدہ عورت سفید لباس استعمال کرے، تو لوگ اسے برا سمجھتے ہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟
(حائکہ، خانہ پور)

جواب :- شادی شدہ عورت کے سفید لباس پہننے میں کوئی حرج نہیں، عرب ممالک میں تو دہائیوں کو سفید پوشاک پہنائی جاتی ہے، ہندوستان میں لوگ اسے جودہ کا لباس سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ صحیح نہیں، جودہ عورت کو عدت و قات گزرنے تک زیبائش و آرائش اور زیادہ حریں کپڑوں سے پرہیز کرنا چاہیے، یہ حکم صرف عدت کے گزرنے تک ہے، نہ کہ زندگی بھر کے لیے اور اس میں بھی سفید ہی کپڑا پہننا ضروری نہیں، اصل میں یہ ہندو انداز ہے، ہندو مذہب میں جودہ عورت کو زندگی بھر تجرد کی زندگی گزارنی پڑتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ وہ سفید کپڑے پہننے کا التزام کرتی ہے، بد قسمتی سے مسلمانوں نے اس بے چارم کو اختیار کر لیا ہے، شریعت نے کپڑے کے رنگ کے معاملہ میں عورت کو پوری آزادی دی ہے جو رنگ پسند ہو اس کے مطابق کپڑا پہن سکتی ہیں اور سفید رنگ تو رسول اللہ ﷺ کو خاص طور پر پسند تھا۔ (۲)

(۱) دیکھئے: رد المحتار: ۳/۴۳-۴۵۔

”والفأل: ضد الطيرة، كأن يسمع مريضاً يسأله أو ياطالب أو يواجد أو يستعمل في الخير والشر... وجه أن الفأل أمل ورجله للخير من الله تعالى عند كل سبب ضعيف أو قوي، بخلاف الطيرة“ (حاشية ابن عابدین علی الدر: ۳/۴۳-۴۵، مطلب فی الفأل و الطيرة: باب العیدین، کتاب الصلاة)۔

(۲) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۰۶۱، بحشی۔

نام رکھائی اور سالگرہ

سوال:- (122) نام رکھائی کے لغویاً ایک تقسیم کرنا اور

سالگرہ منانا کیا اسلام میں جائز ہے؟

(محمد صدیقی، یا قوت پورہ)

جواب:- عہد نبوی ﷺ، خیر القرون اور سلف صالحین کے زمانہ میں نام رکھائی اور سالگرہ وغیرہ کی سرافانہ تقریبات نہیں ہوا کرتی تھیں، رسول اللہ ﷺ نے خود اپنی صاحبزادیوں، نواسے اور نواسیدوں کے نام رکھے ہیں، لیکن کبھی بھی اس طرح کا اہتمام نہیں کیا گیا، اسی طرح یوم ولادت میں دعوت وغیرہ کا اہتمام جسے آج کل سالگرہ کہتے ہیں، رسول اللہ ﷺ، صحابہ کرام، اور سلف صالحین سے ثابت نہیں، یہ مغربی اقوام سے متاثر ہونے کا نتیجہ ہے، چوں کہ اسے "دینی عمل" سمجھ کر انجام نہیں دیا جاتا، اس لیے اسے بدعت تو نہیں کہہ سکتے، کیوں کہ بدعت کا تعلق امر دین سے ہوتا ہے، لیکن غیر مسلموں سے مراکت اور غیر اسلامی تہذیب سے تاثر اور مشابہت کی وجہ سے کراہت سے بھی خالی نہیں، اس سے احتراز کرنا چاہئے۔

واستو کی رعایت

سوال:- (123) آج کل لوگ مکان وغیرہ کی تعمیر یا

خریدی میں، واستو جانا چاہتے ہیں، اس کا شگون لینا کیسا ہے؟

اور اس پر عقیدہ رکھنے کا کیا حکم ہے؟ (فیاض احمد، اذکبر)

جواب:- "واستو" ہندو انا توہمات میں سے ہے، جس کی طرف کچھ دنوں سے لوگوں کی توجہ بڑھ گئی ہے، واستو کی رعایت کا مقصد مکان کا شمس اور مغرب پہلو سے اپنے آپ کو بچانا ہے، اسلام کسی بھی چیز میں شمس کا قائل نہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے چند چیزوں کا ذکر کر کے فرمایا کہ اگر شمس ہوتا تو ان چیزوں میں ہوتا اور

جن چیزوں کا ذکر فرمایا ان میں ایک مکان بھی ہے، (۱) معلوم ہوا کہ مکان میں بھی غم نہیں ہوتا، اس لیے واستو پر عقیدہ رکھنا عقیدہ توحید کے مفاد اور اسلامی تعلیمات کے برخلاف ہے، نیز یہ ایک مشرکانہ تصور ہے، شرعی اعتبار سے مکان میں صرف اس کی رعایت مطلوب ہے کہ بیت الخلاء، ایسا نہ ہو کہ بیٹھنے والے کا چہرہ یا پشت قبضہ کی طرف پڑ جائے، اور بس جب آدمی کوئی شی خرد کرے تو اللہ تعالیٰ سے دعاء کر کہ اس میں جو خیر ہو، اللہ تعالیٰ عطا فرمائے اور جو شر ہو اس سے اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے، کیوں کہ نفع دینے اور نقصان پہنچانے والی ذات صرف اللہ کی ہے۔

کسی کے آنے کی وجہ سے موت

سورۃ: (۱۲۴) - زید تین چار سال بعد اپنے قرینی رشتہ داروں کے گھر گیا اور کچھ دن رہ کر واپس ہو گیا، اس کا واپسی کے تقریباً پڑھ ماہ بعد ان رشتہ داروں کے گھر میں ایک صاحب کی موت واقع ہوئی، محلہ والوں نے ان لوگوں کو یہ سمجھا دیا کہ زید ایک طویل عرصہ کے بعد ان کے گھر آیا تھا، اس لیے یہ موت ہوئی ہے، زید کے رشتہ دار بھی اس بات پر یقین کرنے لگے ہیں، اور اب اس واقعہ کو لے کر زید اور اس کے رشتہ داروں کے درمیان تعلقات بھی خراب ہو گئے ہیں، کیا یہ بات صحیح ہے کہ زیادہ دنوں بعد کسی کے گھر جانے سے وہاں موت واقع ہوتی ہے، یا کوئی حادثہ پیش آتا ہے؟

(نام و جگہ غیر مذکور)

(۱) "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: لَا هَامَةَ وَلَا عَدْوَى وَلَا طَیْرَةَ وَإِنْ تَكُنِ الطَّیْرَةُ فَهِيَ شَيْئٌ قَفِيٍّ الْفَرَسُ وَالْمَرْوَةُ وَالِدَاوَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ ؓ (سنن أبي داؤد، حدیث نمبر: ۳۹۲۱)

مورخ :- یہ بات بالکل درست نہیں کہ زیادہ دنوں بعد کسی رشتہ دار کے گھر جانے سے وہاں کوئی موت واقع ہوتی ہے، یا کوئی حادثہ پیش آتا ہے، یا یہ کہ کسی کے آنے جانے سے موت متعلق ہے، ہر مسلمان کو اس بات پر یقین رکھنا چاہئے کہ موت و حیات کا مالک صرف اللہ ہے وہ جسے چاہتا ہے زندگی سے نوازتا ہے اور جسے چاہتا ہے موت دیتا ہے، اس لیے ایسے غلط عقائد و خیالات سے ہر مسلمان کو بچنا چاہئے، اور اگر ناواقفیت کی وجہ سے ایسا سوچا ہو یا دلی میں خیال گزرا ہو تو توبہ کرنا چاہئے اور ایسی باتوں کی وجہ سے آپسی تعلقات کو خراب کر لینا تو اور بھی بری بات ہے۔

۲۱ ویں دن پھول پہنانا

مورخ :- (۱۲۵) بچہ کی پیدائش کے ۲۱ دن بعد لوگ اسے پھول پہنا کر اور گھوڑے پر بٹھا کر پھراتے ہیں، کیا شرعاً یہ درست ہے؟ (محمد جہانگیر لدین طالب، مبلغ امجد الدولہ)

مورخ :- اس قسم کی خرافات کی حوصلہ افزائی اسلام کا حراج نہیں، بچہ کی پیدائش یقیناً ایک خوشی کی بات ہے، اور اس کے اظہار کے لئے عقیقہ کا طریقہ رکھا گیا ہے کہ ساتویں دن بال موٹا اجائے، استطاعت ہو تو بال کے ہم وزن چاندی یا اس کی قیمت صدقہ کر دی جائے، (۱) تاکہ آپ کے پڑوسی اور سماج کے غریب لوگ بھی آپ کی اس خوشی میں شریک ہو جائیں، بڑی یہ سب رسم و رواج نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں، اور نہ ان کا کرنا مناسب ہے کہ یہ فضول خرچی ہے، اور قرآن نے فضول خرچی سے شدت کے ساتھ منع کیا ہے۔ (۲)

(۱) "عن سمرة عن رسول الله ﷺ قال: كل غلام رهينة بعقيقته تطبع عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى ألغ" (سنن أبي داود: ۳۹۱۲، کتاب الضحایا) عفی۔
(۲) اسرائیل ۲۶-۲۷۔ عفی۔

کتوں کا رونا

مولیٰ:- (126) کتے کے رونے کی آواز سن کر لوگ

کہتے ہیں کہ کوئی مرنے والا ہے، کیونکہ ملک الموت نظر آتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟ (محمد ریاض احمد، دجے نگر کالونی)

جواب:- یہ تو حقائق میں سے ہے کہ کتے کا رونا کسی آدمی کے مرنے کی

علامت ہے، یا یہ کہ خاص طور پر اس کو ملک الموت نظر آتے ہیں، البتہ یہ بات روایات میں آئی ہے کہ بعض ایسی چیزیں جو انسان کی نگاہ سے اوجھل رکھی گئی ہیں، بعض اوقات حیوانات کو نظر آتی ہیں، لیکن خاص طور پر ملک الموت کا کتوں کو نظر آنا یہ حدیث سے ثابت نہیں۔ واللہ اعلم

گل پوشی کا حکم

مولیٰ:- (127) آج کل دیکھا جا رہا ہے کہ کوئی بچہ

استحان میں پاس ہو جائے تو والدین گل پوشی کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے؟ (حافظ کلیم، اورنگ آباد)

جواب:- اچھی بات پر خوشی کا اظہار درست ہے، اور اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ

نماز شکرانہ ادا کی جائے، کہ یہی حضور ﷺ کا معمول تھا۔ (۱) یا صدقہ کیا جائے، یا ہم گل پوشی کی بھی گنجائش ہے: کیوں کہ پھول کا استعمال مباح ہے، البتہ اس میں اسراف نہیں ہونا چاہئے۔

(۱) صحیح البخاری: ۶۱۳/۲، سیاق دخول النبی ﷺ من اعلیٰ مکة، نیز دیکھئے: باب

مغزل النبی ﷺ، يوم الفتح، مثنیٰ۔

جمعرات کو پیدا ہونے والی لڑکی کو

جمعرات کے دن حادثات پیش آنا

سورہ (۱۲۸) مجھے ایک لڑکی ہے اور وہ جمعرات

کے دن پیدا ہوئی ہے، اکثر جمعرات کے دن بیمار ہوتی

ہے سارا لگتی ہے تو جمعرات کے روزہ اتفاق دیکھئے اسکول میں

سزا دی جاتی ہے تو بھی جمعرات کا دن ہوتا ہے، اب اکثر لوگ

کہتے ہیں آپ کی بچی کے ساتھ جمعرات کو کوئی حادثہ پیش

آئے گا، کیا یہ سب کچھ ہوتا ہے؟ (محمد عبدالسلیم، ملے پلی)

جواب:- جمعرات کے دن کسی حادثہ کا پیش آنا محض اتفاق ہے، اس کا اس دن سے

کوئی تعلق نہیں، تمام دن اللہ کے پیدا کیے ہوئے ہیں، کوئی بھی دن نامبارک اور منحوس نہیں، یہ

خیال کرنا بھی درست نہیں کہ جمعرات کو کوئی خاص حادثہ پیش آئے گا، لڑکی سے روزانہ صبح و شام

”آیۃ الکرسی“ اور ”قل أعوذ برب الفلق“ اور ”قل أعوذ برب الناس“

پڑھانے کا اہتمام کریں اور شہدہ دوام میں نہ پڑیں۔

کتاب الفتاویٰ

پہلا حصہ

کتاب العلم

علم سے متعلق سوالات

علم سے متعلق سوالات

اسم اعظم سے مراد

سو (۱) :- {129} روزنامہ منصف کے ۲۶ مارچ ۹۹ء کے شمارہ کے بیارہ نور میں سید اسرار احمد سیلانی صاحب کا مضمون ”بہت بری مثال“ نظر سے گزرا، عبرت و موعظت کے عنوان میں لکھا ہے کہ بلعم بن باعوراء مستجاب الدعوات تھا، اس کے پاس اسم اعظم تھا، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے اسم اعظم اور معرفت سلب کر لی گئی، عرض یہ ہے کہ ”اسم اعظم“ تھا“ سے کیا مراد ہے؟ اسم اعظم کس طرح حاصل ہوتا ہے؟ اسم اعظم حاصل ہونے کے بعد سلب ہو جانے کے کیا معنی ہیں؟

(مرد، لیسن، ٹولی چکی)

ہو رہی :- آپ نے جس مضمون کا حوالہ دیا ہے، اس میں اس بات کی وضاحت موجود ہے کہ بلعم بن باعوراء سے متعلق کئی روایتیں ہیں، مگر ان میں سے کوئی قابل اعتماد نہیں، اسی لئے

اکرم مفسرین نے اس آیت (الاعراف: ۱۷۵) میں بے عمل عالم مرد لایا ہے۔

جہاں تک اسم اعظم کی بات ہے تو اس بارے میں اہل علم کے کئی اقوال ہیں، حسن حصین کے مصنف امام جزریؒ نے اسم اعظم کے بارے میں کئی احادیث نقل کی ہیں اور آخر میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک ”اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ“ اسم اعظم ہے، تاکہ سب حدیثیں موافق و مطابق ہو جائیں، اور اس لئے بھی کہ امدی کی کتاب ”کتاب الدعاء“ کی حدیث جو یونس بن عبد اللہؒ سے مروی ہے، وہ بھی اس کی تائید کرتی ہے۔“ (۱)

اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ

سوال: (۱۳۰) سنا ہے کہ اللہ پاک کے تین ہزار نام

ہیں وہ کیا ہیں؟ معلوم فرمائیں۔ (فیروز احمد علوی، کشن باغ)

جواب:۔ ترمذی اور حدیث کی بعض دوسری کتابوں میں اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسماء

حسنیٰ کا ذکر آیا ہے، (۲) میرے علم کے مطابق تین ہزار نام کا کسی حدیث صحیح میں ذکر نہیں، اللہ تعالیٰ کے جو اسماء مبارکہ قرآن و حدیث میں مذکور ہیں، ان ہی ناموں سے اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہئے، اپنی طرف سے کوئی نام اختیار نہ کرنا چاہئے کہ مبادا باری تعالیٰ کی شانِ عالی کے خلاف ہو، اور ہمیں اس کا اندازہ نہ ہو سکے۔

اللہ کا رسم الخط

سوال: (۱۳۱) کھم کی ایک مسجد میں ”اللہ“ کے

(۱) ترجمہ حسن حصین، ص: ۴۴۔

(۲) ”عن النبی ﷺ قال: ان للہ تسعة وتسعين اسما مائة غیر واحد من احصاها دال الجنة“ عن ابي مريرة، (الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۴۵۰۶، باب ان للہ تسعة وتسعين اسما، کتاب الدعوات۔

اس کو اللہ ہی طرح لکھا ہوا ہے۔ میں نے لکھنے والے آرٹسٹ سے پوچھا تو اس نے جواب دیا کہ میں نے اس طرح منصف کے جوائینٹن کے سرنامہ کو دیکھ کر لکھا ہے، کیا اس طرح لکھنا درست ہے؟ (شیخ حسین صدر فلانی، انجمن، محرم)

جواب:- منصف کے سرنامہ پر واقعی اس طرح اللہ لکھا گیا ہے، اللہ میں ایک زیر (انزہ پر) اور ایک کھڑا زبلام پر ہے، مزید ایک ذہری ضرورت نہیں، میرا خیال ہے کہ آرٹسٹ نے خوبصورتی اور دوسرے کنارے پر لکھے ہوئے ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے یکسانیت پیدا کرنے کے لئے غالباً ایک کثیر سمجھ دی ہے، یہ ذہری نہیں ہے، بہتر یہی ہے کہ کثیر کو حذف کر دیا جائے؛ کیونکہ اس سے دوزخ کا وہم ہوتا ہے، جو درست نہیں ہے۔

خطوط اور کتابوں کے شروع میں بسم اللہ

سوال:- (132) کیا اس معذوری پر وہ بیان دینے کی مطلق ضرورت نہیں ہے کہ جس کاغذ پر ہم اسم ذات لکھ رہے ہیں اس کے گلی میں اڑنے، ردی، ہو کر تالی میں پڑنے کا خطرہ ہے، اس لئے اشارے سے کام لیا جائے؟

(آصف اقبال، بحث و نظر)

جواب:- جہاں تک ممکن ہو ایسے کاغذات کی حفاظت کرنی چاہئے، جن پر اسم باری تعالیٰ کا ذکر ہو، لیکن چونکہ خطوط اور کتابوں میں ”بسم اللہ“ سے آغاز اسلامی شعائر میں سے ہے، اس لئے اس خطرہ کے باوجود اس کا اہتمام کیا جائے گا، اسلامی شعائر میں سے کسی کو بھٹس اس لئے نہیں چھوڑا جاسکتا کہ اہل لوگ اس کی اہانت کریں گے۔

تحریر دائیں طرف سے یا بائیں طرف سے؟

سوال:-(۹۳۳) تحریر کا اسلامی طریقہ کیا ہے، دائیں

جانب سے لکھنا خیر و برکت کا ذریعہ ہے یا بائیں جانب سے

لکھا جاتا؟ (محمد عبدالکلیم، محبوب آباد)

جواب:- اگر آپ کے سوال کا مقصد یہ ہے کہ سطر دائیں جانب سے شروع ہو یا بائیں

جانب سے، کتاب کا آغاز دائیں طرف سے ہو یا بائیں طرف سے؟ تو اس کا انحصار اس زبان

کے خط پر ہے جو زبانیں دائیں جانب سے لکھی جاتی ہیں، ظاہر ہے اسے دائیں طرف سے ہی لکھا

جائے گا۔ جو زبانیں بائیں طرف سے لکھی جاتی ہیں اسے بائیں طرف سے ہی لکھا جائیگا۔ اس

سلسلے میں شریعت میں کوئی تحدید نہیں ہے، کیوں کہ یہ تحدید ممکن ہی نہیں تھی، اسلام میں ایسی

چیزوں کی بدعت و وسعت رکھی گئی ہے، اسلام کا مقصد انسانیت کی ہدایت ہے نہ کہ طریقہ تحریر کی

تعمین، عربی زبان ہوں کہ دائیں طرف سے لکھی جاتی ہے، اس لیے صحابہ ؓ اور سلفہ صالحین

کا اس زبان کے بارے میں یہی منہ رہا ہے۔

ناپاک روشنائی سے، بسم اللہ وغیرہ کی کتابت

سوال:-(۱۳۴) کیا آیت قرآنی، اسم ذات اور اسم

مقدس حضور اکرم ﷺ ناپاک روشنائی سے لکھے جاسکتے ہیں؟

(امینہ پروین، حیدرآباد)

جواب:- معنوی اور محکم نجاست اور ظاہری اور حقیقی نجاست کے احکام میں بڑا فرق

ہے، نجاست محکم یا بارعیش آتی رہتی ہے، وضو اور غسل کی بار بار لوبت آتی رہتی ہے، اس لئے

نجاست محکم میں تخفیف اور آسانی کا رویہ اختیار نہ کیا جائے تو دقت پیدا ہوگی، نجاست حقیقی کا

مواظب اس سے مختلف ہے، اس سے آلودگی کی نوبت کم آتی ہے اس لئے چھٹاب اور پانچانہ کے

متعلق حکم میں سبب شدت اور سختی اختیار کی گئی ہے، بالخصوص ناپاک روشنائی سے آیت قرآنی، اسمائے باری تعالیٰ یا اسماءِ نبوی ﷺ کا لکھنا عام حالات میں ایک ایسی بات ہے جس کے لئے انسان کو کوئی مجبوری نہیں، اس لئے ناپاک روشنائی سے ان کا لکھنا سخت گناہ اور شدید معصیت ہے اور اہانت ہی مقصود ہو تب تو باعث کفر ہے۔ (۱)

فقہ کی تعریف

سوال :- (۱۳۵) فقہ کیا چیز ہے؟ ہمیں آپ فقہ کی تفصیل بتائیے۔ (محمد اسحاق)

جواب :- عربی زبان میں فقہ کے معنی سمجھ اور دانائی کے ہیں، خود امام ابوحنیفہؒ سے فقہ کی تشریح ان الفاظ میں منقول ہے: "معرفة النفس مالها وما عليها" (۲) یعنی انسان کا اپنے فرائض اور حقوق سے آگاہ ہونا۔ اس توضیح کے مطابق فقہ کا دائرہ انسان کی پوری زندگی کو محیط ہے، عقائد و ایمانات، عبادات، معاملات اور اخلاق، ہر نوع کے احکام فقہ کے دائرہ میں آجائیں گے، لیکن بعد کے اہل علم نے زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق احکام کو الگ الگ اصطلاحات سے تعبیر کیا ہے، جو احکام اعتقاد سے متعلق ہیں، جیسے توحید، شرک، رسالت و آخرت پر ایمان وغیرہ، ان کو "علم کلام" کا عنوان دیا گیا، جو امور اصلاحِ قلب سے متعلق ہیں، جیسے: اخلاص، تواضع، کبر و ریا، کانہ ہونا وغیرہ، ان کو "تصوف" یا "احسان" کا نام دیا گیا، جو احکام عملی زندگی سے متعلق ہیں، ان کو شریعت کی تفصیلی دلیلوں سے جاننے کا نام "فقہ" ہے، اس میں بنیادی طور پر تین طرح کے احکام آتے ہیں۔

(۱) "كفر الحنفية بالفاظ كثيرة و أفعال تصدر من المتهلين لادلائها على

الاستخفاف بالدين كالصلاة بلا وضوء عدا . بل بالمواظبة على ترك سنة

استخفافا بها" (البحر الرائق ۵/۱۱۹، أوّل كتاب أحكام المرتدين ص: ۱۶۱)

(۲) مرآة الأصول ۱/۴۳، التوضيح لمقتل التفتيح ۱/۱۰۶۔

عبادات، یعنی وہ امور جن کا تعلق بندہ اور خدا سے ہے، جیسے: نماز، روزہ وغیرہ۔
 — ایک انسان اور دوسرے انسان کے درمیان تعلقات، ان کو ”معاملات“ کہتے ہیں،
 تیسرے وہ قوانین جو حکومت اور شہری یا دو ملکوں کے درمیان تعلقات کو متعین کرتے ہیں، یہ
 تینوں قسم کے قوانین فقہ کے دائرہ میں آتے ہیں، جو کتاب و سنت کی صراحتوں یا کتاب و سنت
 کے مقرر کئے ہوئے اصولوں پر مبنی ہوتے ہیں، گویا ”فقہ“ قرآن و حدیث کا پنچرہ اور ان کی روشنی
 میں مرتب کیا ہوا نکتہ مہیات ہے۔

”کبیری“ نامی کتاب

سوال:۔ (136) ماہنامہ ”انکار ملی“ شمارہ فروری ۱۹۹۲ء
 صفحہ نمبر ۵۵ میں آپ نے چند سوالات کے جوابات دئے
 ہیں، ان سوالات میں سے ایک سوال غیر مسلموں کو ترآن مجید
 عربی یا ترجمہ والا نسخہ دینے کے سلسلہ میں ایک فتویٰ نوٹ کئے
 ہیں، جواب کے آخر میں ”کبیری“ جس: ۵۷، ۵۸ بندہ ”لکھا ہوا
 ہے، مہربانی فرما کر بتائیں کہ اس ”کبیری“ سے مراد کون ہیں؟
 تفصیلی نوٹ جواب اور سال فرمائیں اور دوسرے شمارے میں
 شائع کرویں تو الجھنیں ختم ہوں گی، اور آپ کی عین لوازش
 ہوگی۔

”کبیری“ کا مسئلہ کہاں سے شروع ہو کر کہاں ختم ہوتا
 ہے، یا پوری بات کبیری ہی کی ہے، اس جواب سے معلوم نہ ہو
 سکا، لہذا اس سلسلہ میں بھی کرم فرمائیں۔ (آئی، ایف، ٹی)

جواب: نماز کے احکام پر فقہ حنفی کی ایک اہم کتاب ”منیۃ المصلی“ ہے، شیخ
 ابراہیم طہی نے اس کی نہایت عظیم الشان اور مفصل شرح ”غنیۃ المستملی“ کے نام سے لکھی

ہے، یہی کتاب ہے جو اہل علم کے یہاں ”شرح کبیری“ اور ”کبیری“ کے نام سے معروف ہے۔ یہ کتاب خطبہ و تمہید کے بعد ”فرائض نماز“ کی بحث سے شروع ہو کر احکام مساجد پر اختتام پذیر ہوتی ہے، نماز کے احکام جس جامعیت اور استیجاب کے ساتھ اس کتاب میں ذکر کئے گئے ہیں شاید ہی کسی اور کتاب میں ہوں، مصنف فقہ حنفی کے شیع ہیں، دیوبند سے مولوی محمد اسحاق مالک کتب خانہ رحمہ نے اس کتاب کو عرصہ پہلے طبع کیا تھا۔ اب بیروت سے نیا ایڈیشن شائع ہو چکا ہے۔

حضرت جبرئیل علیہ السلام کا مادہ تخلیق

سوال:-(137) بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرت

جبرئیل علیہ السلام کا جسم کا نور سے بنایا گیا تھا، تاکہ آپ ﷺ کو شب

معراج میں جگایا جائے، اسی کا نور کی خوشبو کی وجہ سے آپ ﷺ

خیمہ سے بیدار ہوئے تھے، کیا یہ بات درست ہے؟

(امۃ الرحیم، وائے ملی)

جواب:- یہ بات کہ حضرت جبرئیل کی پیدائش کا نور سے ہوئی بالکل بے اصل بات

ہے، فرشتوں کا مادہ تخلیق کیا تھا؟ قرآن میں اس کا کوئی ذکر موجود نہیں ہے اور میرے علم میں ایسی

کوئی صحیح حدیث بھی موجود نہیں، جس میں اس کی صراحت ہو کہ فرشتے کس چیز سے پیدا کئے گئے

ہیں؟ البتہ صوفیاء نے لکھا ہے کہ فرشتوں کی تخلیق نور سے ہوئی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ محدث

دہلوی کا نقطہ نظر ہے کہ بعض فرشتے نوری ہیں اور بعض حضری، یعنی بعض نور سے پیدا کئے گئے

ہیں، اور بعض عناصر اربعہ (آگ، پانی، مٹی، ہوا) کے مجموعہ سے۔ (۱) البتہ شیخ علی متقی نے مسلم

(۱) ”فخلق اجساما نوزیة بمنزلة نار موسى“ ﴿۱۶﴾ فنفتح فیہ نفوسا کریمۃ وفسم

اتفق حدوث مزاج فی البخارات اللطیفۃ من العناصر۔ (حجة الله البالغة ج ۱، ص ۵۶)

ترجمہ: (۵۶/۱) تفسیر۔

اور مسند احمد کے حوالہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے کہ فرشتوں کی تخلیق نور سے اور شیطان کی تخلیق آگ سے ہوئی ہے۔ (۱)

زقوم کی تحقیق

مروث:- (۱۳۸) قرآن پاک میں متعدد مقامات پر زقوم کو جہنمی غذا کہا گیا ہے جو بطور عذاب گنہگاروں کو کھلائی جائے گی، اور کھولتا ہوا پانی پلایا جائے گا، عربی اور اردو کشتری میں زقوم کے معنی ”توہر“ کے دئے گئے ہیں، ورام نرائن لال کی اردو اور انگریزی کشتری میں بھی زقوم کے معنی ”توہر“ کے دئے گئے ہیں اور قرآنی آیت کا حوالہ دیا گیا ہے: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّاقُمِ طَعَامُ الْإِثْمِ﴾ اور اسی طرح اللہ خان و اہصافات کی صورتوں میں بھی اسی طرح مذکور ہے، سوال یہ ہے کیا اگر یہ جہنمیوں کی غذا ہے، تو کیا ہم مسلمانوں کے لئے توہر یا اس کی دال کھانا جائز ہے یا نہیں؟ (محمد نصیر عام، درجہ اول)

جواب:- اردو کشتریوں میں زقوم کا ترجمہ عام طور سے ”توہر“ کیا گیا ہے، لیکن اس سے مراد وہ توہر نہیں ہے، جس سے دال پکائی جاتی ہے، جس کو اردو زبان میں ارہر بھی کہتے ہیں؛ بلکہ اس سے ایک کانٹے دار نہ ہر طاپودا مراد ہے، جس کے چوں سے دودھ بھی نکلتا ہے۔ (۲)

(۱) کنز العمال، حدیث نمبر: ۱۵۱۵۶۔

(۲) معیاری اللغات: ص: ۱۲۱۔

سات آسمان وزمین

سورۃ: (139) عصر کے بعد حدیث کی تعلیم ہوتی ہے، دورانِ تعلیم ساتوں آسمان اور زمین کا ذکر آیا، ایک صاحب نے کہا کہ یہ غلط ہے، آسمان اور زمین کے سات ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہو کیا قرآن وحدیث میں آسمان کے سات ہونے کا ذکر آیا ہے؟ (محمد ریاض احمد، وجہ نگر)

جواب:- قرآن مجید میں سات آسمان وزمین کا ذکر آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ
مِثْلَهُنَّ﴾ (1)

اگر انسان کی عقل ہر ساز زمین کی تہوں تک نہیں پہنچ پائی ہو اور اس دنیا میں آسمان تک رسائی سے قاصر ہو تو اس سے قرآن مجید کے بیان کا غلط ہونا (نعوذ باللہ) ثابت نہیں ہوتا۔

اعداد و نقوش قبل اسلام سے مروج ہیں

سورۃ: (140) مناسب ہونا بعد کے اعداد کی نسبت بھی فرمائیں کہ وہ عہد جاہلیت کی ایجاد ہے یا عہد اسلامی میں ان کی تقدیر ہوئی؟ کیا کسی نام کا بقدر اعداد پڑھنا آپ کی تحقیق میں پادشاہی مروج ہے یا نہیں؟ (عامر حسین، بیگم بیگم)

جواب:- ”حروف“ سے اعداد کے استنباط کا اسلام سے تو کوئی تعلق نہیں ہے۔

اور غالباً عہد اسلام کی یہ پیدوار بھی نہیں، یہ اسلام سے پہلے سے مروج ہے، یہود اس طرح کے

رموز استعمال کرتے تھے، مولانا رحمت اللہ کیرانوی نے ”اظہار الحق“ میں رسول اللہ ﷺ سے متعلق باتیں کی بشارت کے ذیل میں ایک جگہ اس کا ذکر کیا ہے، اگر اس طرح کے اعداد ”بسم اللہ“ وغیرہ کی جگہ غایت کر جائے تو قرآن خیر میں بھی اس پر عمل ممکن تھا؛ لیکن ان اعداد میں کہیں اعداد کے استعمال کا رواج نہیں ملتا۔

لڑکیوں کو حافظہ بنانا

سوال: (۶۴۱) کیا لڑکیوں کو حافظہ بنانا درست

ہے؟ اور اس میں کوئی فائدہ ہے؟ (ایک، دالی، زلیہ، بیدر)

جواب: - حفظ قرآن مجید پر جو اجر و ثواب منقول ہے وہ لڑکوں کے لیے بھی ہے اور لڑکیوں کے لیے بھی، پھر حفظ کے بعد قرآن کی تعلیم لڑکے بھی دے سکتے ہیں اور لڑکیاں بھی، اس لیے لڑکیوں کو حافظہ بنانا فائدہ سے خالی نہیں، بعض صحابیات رسول ﷺ بھی حافظہ تھیں، (۱) البتہ چونکہ عورتیں فطری عوارض کی وجہ سے قرآن کی تلاوت کا اہتمام نہیں کر پاتیں، اس لیے اس کا اندازہ کر لینا چاہئے کہ کیا یہ لڑکی قرآن کو محفوظ رکھ سکتی گی؟ کیونکہ قرآن یاد کرنے کے بعد کوتاہی کی وجہ سے اسے بھلا دینا بہت ہی گناہ ہے۔

مسلم خواتین کے لئے عصری تعلیم

سوال: - (۱۴۲) اسلامی حدود میں رہتے ہوئے مسلم

خواتین جدید عصری علوم مثلاً ڈاکٹری کی تعلیم وغیرہ حاصل کر سکتی ہیں یا نہیں؟ بعض پڑھ لکھے لوگ بھی یہ کہتے ہیں کہ مسلم خواتین کو صرف دینی تعلیم ہی دینی چاہئے، اور یہ کہ انہیں صرف پڑھنا سکھانا چاہئے، لکھنا نہیں سکھانا چاہئے، کیا

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے: تذکرہ صحابیات، از طالب باغی۔ محلی۔

ہمارے لیے دنیاوی علم حاصل کرنے کی ممانعت ہے؟ ہمارے
کرم اس موضوع پر اسلامی نقطہ نظر سے روشنی ڈالیں؟
(محمد علاء الدین، بیدر)

مؤرخ :- اسلام بنیادی طور پر علم و تحقیق کے کاموں کا حامی ہے نہ کہ مخالف ! بلکہ اگر کہا جائے کہ مذاہب عالم میں یہ اس کا امتیاز ہے تو غلط نہ ہوگا۔ بہت یہ ضروری ہے کہ وہ علم انسانیت کے لئے نفع بخش اور مفید ہو، عصری علوم بھی زیادہ تر نفع بخش اور فائدہ مند ہیں، اور ان کے ذریعہ انسانیت کی خدمت سرانجام پاتی ہے، اسلام نے مردوں کی طرح عورت پر بھی تعلیم کا دروازہ کھلا رکھا ہے، اس لئے ایسے عصری علوم جو نفع ہوں، اگر شرعی حدود کی رعایت کے ساتھ مسلمان لڑکیاں حاصل کریں تو کچھ حرج نہیں، خاص کر میڈیکل تعلیم تو لڑکیوں کے لئے نہایت ضروری ہے، مرد و اکثر دس سے علاج میں خواتین بے پردگی سے دوچار ہوتی ہیں، بعض دفعہ تو نسوانی امراض کے لئے بھی ان ڈاکٹروں سے رجوع کرنا پڑتا ہے اور اس میں بے ستری اپنی انتہا کو پہنچ جاتی ہے، بلکہ بعض اوقات ناخوشگوار واقعات بھی پیش آ جاتے ہیں، خواتین ڈاکٹروں کی موجودگی سے یہ ثبوت نہیں آئے گی۔ کیونکہ ایک عورت کا عورت کے سامنے بے پردہ ہونا مرد کے سامنے بے پردہ ہونے سے کمتر ہے۔

شرعی حدود سے مراد یہ ہے کہ بے پردگی نہ ہو، غیر محرم مردوں کے ساتھ تنہائی و خلوت نہ ہو، قفس کے مواقع سے بچنے کا اہتمام ہو، ویسا علم نہ ہو جو شرعاً ناجائز ہو جیسے رقص و موسیقی وغیرہ کی تعلیم، ایسی تعلیم نہ ہو جو عورت کی فطری صلاحیت اور دائرۂ کار کے منافی ہو، اور ان کا یہ تعلیم حاصل کرنا اپنے ولی کی اجازت سے ہو، یعنی شادی سے پہلے باپ کی، اور شادی کے بعد شوہر کی اجازت ضروری ہے، ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلمان زیادہ سے زیادہ لڑکیوں کی علاحدہ درس گاہ قائم کریں تاکہ لڑکیاں تھوڑا تعلیم سے بچے ہوئے شرعی حدود میں رہ کر تعلیم حاصل کریں۔ جہاں تک عورت کو کتابت سکھانے کی ممانعت کی بات ہے، تو بعض موضوع رواحتوں میں

اس کا ذکر ہے، (۱) جس کو محمد شین نے من گھڑت اور بے اصل قرار دیا ہے، (۲) صحابیات رضی اللہ تعالیٰ عنہن میں مختلف خواتین کتابت سے واقف تھیں، (۳) حضرت شفاء عہدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا خط بہت اچھا ہوتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ نے ان سے خواہش فرمائی تھی کہ حضرت خضرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو لکھا سکھا دیں، (۴) اس لئے عورتوں کو کتابت و تحریر سکھانے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ قباحات ان کو علم سے عہدہ رکھنے میں ہے۔

مخلوط درس گاہوں میں حصول علم

سوال :- (۱۴۳) صرف اپنی اور اپنے خاندان کی عزت بڑھانے، اور نچا نام کرنے اور سوسائٹی میں مقام بنانے کے لئے لڑکیوں کا غیر لڑکوں کے ساتھ کالج میں پڑھنا، جہاں چھٹی طور پر کوئی چیز دیکھنے اور کرنے میں دن میں کئی مرتبہ سردی سے ٹکرانا پڑتا ہو، کیا یہ جائز ہے؟ اگر پڑھائی چھوڑ دیں تو ماں باپ کی ناراضگی کا ڈر ہو تو کیا تعلیم جاری رکھنا صحیح ہے؟ اور یہ خیال کر کے کہ اب تو پورا ہو ہی گیا، ۸۰ بیٹے رہ گئے ہیں، پورا کر لیں تاکہ قوم اور خلق کی خدمت کی جائے، کیا صحیح ہوگا؟ دوسرے یہ کہ آج کل ماں باپ لڑکی کی شادی اچھی

(۱) شعب الإيمان للبيهقي ۳/۴۷۷، حدیث نمبر: ۲۳۵۲، غلطی۔

(۲) سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: ۵/۳۷۵، حدیث نمبر: ۲۰۱۷، غلطی۔

(۳) فتوح البلدان ترجمہ اردو: ۲۵۲/۳، بحوالہ کتاب حدیث، محمد رسالت، محمد صحابہ میں الاسبقی رفع عثمانی، ج: ۶۰، غلطی۔

(۴) "عن الشفاء بنت عبد الله قالت: دخل علي النبي ﷺ وأنا عند حفصة رضي الله تعالى عنها فقال لي: ألا تعلمين هذه النملة كما علمتها الكتابة" (مسند أبي داود، حدیث نمبر: ۲۸۸۷، صحابہ فی الرقي، کتاب الطب، غلطی۔)

جگہ ہو، اس خیال سے بھی دینی تعلیم دلاتے ہیں، جو اکثر بے کار ہوتی ہے، کوئی فائدہ نہیں ہوتا، سوائے ذکرِ حاصل کرنے کے ان کو کوئی فن اور ہنر نہیں آتا، اس تعلیم میں تقریباً ۱۵ سال بیکار قسم کی پڑھائی میں صرف ہو جاتے ہیں، اور اسی وجہ سے وہ قائدانہ میں بھی کوری رہ جاتی ہیں۔ حضرت امام مسیح بخش علی فرماتے ہیں، علم اسی قدر سیکھنا فرض ہے جس سے عمل درست ہو، کیونکہ علم سے دنیا حاصل کرنے والوں کی اللہ نے خدمت فرمائی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے ایسے علم سے پناہ مانگی ہے، اگرچہ یہ دینی علم حاصل کرنے کے بارے میں ہے، لیکن کیا یہ بات دنیا کا علم حاصل کرتے وقت پیش نظر نہیں رکھنی چاہئے؟ اور حدیث میں جس علم کے حاصل کرنے کی رخصت آئی ہے وہ کونسا علم ہے، (دینی یا دنیوی؟) (ایک بہن)

جواب :- اپنی ضرورت کے مقدار دینی علم حاصل کرنا ہر شخص پر فرض ہے، اور عام انسانی ضروریات کا علم فرض کفایہ کے درجہ میں ہے، یعنی سوسائٹی میں کچھ لوگ اس سے ضرور واقف ہوں، جو ضرورت کے وقت لوگوں کی مدد کر سکیں، مگر غلط درسگاہوں میں اور خاموشی نام ادنیٰ کرنے اور شادی میں دھتور کی سہولت کی نیت سے علم حاصل کرنا جائز نہیں ہے اور ناجائز ہونے والی چیزیں جس طرح چار سال ناجائز ہوں گی اسی طرح آٹھ، دس ماہ کے لئے بھی ناجائز رہیں گی، اس قسم کی تعلیم کے لئے غیر غلط درسگاہ نہ ہو تو چونکہ یہ بھی ملت کی ایک ضرورت ہے، اس لئے ان شرطوں کے ساتھ تعلیم حاصل کی جاسکتی ہے کہ مسلم خواتین کی نشست لڑکوں سے الگ ہو، وہ پردہ میں ہوں اور ان کی کسی غیر محرم کے ساتھ خلوت اور تنہائی کی اہمیت نہ آتی ہو۔ یہ تو آپ کے متعلقہ سوال کے جواب ہیں۔

مگر اس کے ساتھ ساتھ ہمیں مسرت ہے کہ اس فضا اور ماحول میں رہنے کے باوجود اللہ نے آپ کو دین پر اتنی استقامت عطا کی ہے، آپ ایک مثالی طالبہ کی حیثیت سے صرف اسی پر اکتفاء نہ کریں کہ اپنی ذاتی زندگی میں ان احکام سے روشنی حاصل کریں، بلکہ دیگر مسلمان بہنوں کی مدد سے اس بات کی کوشش کریں کہ حکومت آپ حضرات کے لئے ایسی سہولتیں فراہم کرے کہ آپ شرعی حدود میں رہ کر اس قسم کی تعلیم جابی رکھ سکیں، ممکن ہے تو آپ کا یہ اقدام آپ کی بہت سی بہنوں کے لئے ایک روشنی ثابت ہو۔

اسکول میں لڑکیوں کی جماعت

سوال:- (144) ہمارا ایک اسکول ملک ہیٹ میں واقع ہے، جس میں لڑکیاں بھی ہیں اور لڑکے بھی، اس میں عمر کی نماز، جماعت کا اہتمام کیا جاتا ہے، ایک لڑکے کو امام بنادیا جاتا ہے، جس کے پیچھے سارے لڑکے نماز ادا کرتے ہیں، لڑکیوں کے لئے علاحدہ نماز کا اہتمام کیا جاتا ہے، جس میں زیادہ وقت لگ جاتا ہے، کیا یہ مناسب ہوگا کہ لڑکوں کے پیچھے لڑکیوں کی بھی صفیں لگا دی جائے، اگر لڑکیاں بالغ ہوں تو کیا حکم ہے، اور نابالغ ہوں تو کیا حکم ہے؟ (ادارہ)

جواب:- ابھی جس طریقہ پر آپ کا عمل ہے، یعنی لڑکوں اور لڑکیوں کے لئے الگ الگ نماز کا نظم، یہی زیادہ بہتر ہے، گو اس میں زیادہ وقت صرف ہو جائے لیکن اس سے اسلامی مزاج کے مطابق تربیت کرنے میں مدد ملے گی، اور یہ بات ظاہر ہے کہ تعلیم گاہوں کا مقصد تعلیم بھی ہے اور تربیت بھی لڑکیوں کے بارے میں اصل تو یہ ہے کہ وہ تنہا تنہا نماز ادا کریں، اور ایک بچہ ان کی عمرانی کرتی رہے، لیکن اگر نماز کی عقلی مشق اور اذکار نماز کی یاد دہانی کے لئے ان کی جماعت کا اہتمام بہتر محسوس ہو تو نابالغ لڑکیوں کی جماعت بنادیں، اور ان ہی میں سے کسی کو ان

کا امام بنائیے، امام آگے کھڑی ہونے کے بجائے پہلی صف کے وسط میں کھڑی ہو، فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ میں ہے:

”و یکرہ للنساء أن یصلین وحدهن الجماعة

... وإن فعلن قامت الإمام وسطهن“ (۱)

بالغ لڑکیوں کا تھا الگ الگ نماز پڑھ لینا بہتر ہے، وقت بچانے کے لئے ایسا کیا جاسکتا ہے کہ دو الگ الگ گروں میں بیک وقت لڑکوں اور لڑکیوں کی نماز کا اہتمام کیا جائے۔

غیر محرم بالغ لڑکیوں کو پڑھانا

سوال: (۱۴۵) بالغ لڑکیوں کو تعلیم استاد مدرسہ

میں یا گھر جا کر قرآن مجید پڑھانا کیسا ہے؟ اسی طرح اسکولوں

میں تعلیم لکچر پڑھانا پڑتا ہے، جب کہ کلاس میں لڑکے اور

لڑکیاں دونوں ہوتے ہیں؟ (محمد ریاض احمد، دہلی، محمد کمالوٹی)

جواب:۔ کسی مرد کا بالغ یا قریب الملوغ لڑکی کے ساتھ تنہائی اختیار کرنا جائز نہیں، نیز جب لڑکیاں بالغ ہو گئی ہوں، تو ان کا پردہ کرنا ضروری ہے، لہذا مدرسہ یا گھر میں قرآن مجید پڑھاتے ہوئے اس اصول کو برتنا چاہئے کہ لڑکی کے ساتھ تنہائی نہ ہو، اور لڑکیاں بالغ ہوں تو برقعہ پہن کر تعلیم حاصل کریں۔

جہاں تک اسکولوں کی بات ہے تو کم سے کم مسلمان لڑکیوں کو برقعہ کے استعمال کا اہتمام کرنا چاہئے، اگر اسکول کے نظم کے تحت لڑکیوں کو پابند کیا جانا ممکن نہ ہو تو بدرجہہ مجبوری اس طرح تعلیم دی جاسکتی ہے کہ لڑکوں سے مخاطب ہو اور حتی الامکان لڑکیوں کی طرف سے نگاہ بچا کر پڑھایا جائے۔

(۱) الهدایة مع الفتح ۳/۲۳۲-۲۳۳۔

الهدایة مع شرح اللکھنوی: ۱/۳۱۵، باب الإمامة، کتاب الصلاة۔ محشی۔

جائے، یہ تو شرعی حکم ہے، لیکن جہاں کہیں مسلمانوں کے زیر انتظام اسکول چل رہے ہیں، ان سے درخواست ہے کہ وہ اپنی درس گاہوں میں لڑکوں اور لڑکیوں کے لئے جدا گانہ کلاس روم کا انتظام کریں، اور ایسے یوٹیلارم متعین کریں جو اسلامی اقدار سے مطابقت رکھتے ہوں، تاکہ آپ دنیا میں بھی نیک نام ہوں اور آخرت میں بھی سرخ رو۔ وبالله التوفیق۔

پردہ اور لڑکی کی تعلیم

سوال (۱۴۵) :- استاذ لڑکی کو تعلیم دینے میں کس حد

تک پردہ کا خیال کرے؟ (حکیم، حیدرآباد)

جواب :- اگر استاد فیر عمر ہو تو اس کے لئے بھی احکام ہیں جو دوسرے غیر عمریوں کے لئے ہیں، اس لئے مدارس میں تو استاد اور طالبات کے درمیان دیوار یا گاز سے کپڑے کی آڑ کاظم ہونا چاہئے، اگر ٹیوشن پڑھائیں، تب بھی ہونا چاہئے ورنہ کم سے کم لڑکی نقاب پہن کر آئے، اور استاد کے ساتھ اس کی تنہائی نہ ہو، اس کا لحاظ ضروری ہے۔

طلبہ کا استاذ کی آمد پر کھڑا ہونا

سوال (۱۴۶) :- (۱۴۷) :- ارے محلہ میں ایک حنفی کا مدرسہ

ہے، وہاں پر میں نے ایسا عمل دیکھا کہ جب استاذ جماعت میں حاضر ہوتے ہیں، تو ساری جماعت قرآن کریم کی تلاوت بند کر کے کھڑی ہو کر سلام کرتی ہے، کیا ایسا عمل طلبہ کر سکتے ہیں؟ (محمد عبدالغفور، جیسی عجم)

جواب :- بہتر ہے کہ استاذ اپنے طلبہ کو صرف سلام کرنے کی تربیت دیں، استاذ کی آمد پر طلبہ کا بطور احترام کے کھڑا ہونا جائز تو ہے لیکن بہتر نہیں، علامہ ابن قیم مصریٰ بڑے بلند پایہ حنفی نقیب ہیں، انہوں نے اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے کہ دوسروں کے لئے کھڑے ہونے کا کیا حکم

ہے؟ عبارت کا صحیح ترجمہ اس طرح ہے:

”جہاں تک دوسرے کے لئے کھڑے ہونے کی بات ہے، تو حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبا پر ٹپک گئے ہوئے باہر تشریف لائے، ہم لوگ آپ ﷺ کے احرام میں کھڑے ہو گئے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: جیسے نل بم ایک دوسرے کے احرام میں کھڑے ہو جاتے ہیں، ہم کھڑے نہ ہوا کرو“ لا تقوموا کما تقوم الأعاجم بعضهم بعضهم بعضاً“ شیخ ابوالقاسم کے بارے میں مقول ہے کہ جب والدہ اہل بیت سے کوئی ان کے پاس آتا تو اس کے لئے کھڑے ہوتے، مادرِ فقرا اور طلبہ کے لئے کھڑے نہ ہوتے، اس سلسلہ میں آپؐ سے دریافت کیا گیا، تو فرمایا: ”اہل ثروت مجھ سے تکلیف کی توقع رکھتے ہیں، اور اگر ان کی تکلیف نہ کروں تو نقصان پہنچاتے ہیں، اور فقرا اور طلبہ مجھ سے اس کی حرص نہیں رکھتے وہ سلام کا جواب دینے اور علی امور کے بارے میں گفتگو کے خواہاں ہوتے ہیں“ (۱)

اس مراحت سے ظاہر ہے کہ احرام میں کھڑا ہونا بہتر نہیں، یہاں اگر کوئی شخص ایسا فرعونِ حراج ہو کہ اس کے احرام میں کھڑے نہ ہونے والے قراب اور اعتلاء کا شکار ہو جاتے ہوں، تو ضرر سے بچنے کے لئے کھڑے ہونے میں قیاحیت نہیں۔

طلبہ کے سر پرستوں کی طرف سے استاذ کے لئے تحفہ

مروّی :- (۱۴۸) میری بہن بے غیرت کے بچوں

(۱) البحر الرائق: ۸/۱۹۹- فصل فی الاستبراء وغیرہ، مکتب الکرامیہ، ط: کراچی۔

کو قرآن کی تعلیم دیتی ہیں، بعض لوگ انکار کے باوجود کہنے لگے

بادیے میں، تو کیا اسے قبول کرنا درست ہے؟

(فطرہ یکم، سدا کی پیٹ)

جواب:- ایسا تحفہ قبول کرنے میں کوئی قباحت نہیں، بلا اجرت پڑھانے میں زیادہ

ثواب ہے، اور انکار کے باوجود کوئی ہدیہ دے تو یہ بھی بلا اجرت ہی پڑھانے میں شامل ہے،

کیونکہ اجرت وہ ہے جسے باضابطہ طے کیا جائے۔

تکمیل ناظرہ پر استاذ کو ہدیہ

سوال:- (149) ہمارے بچے نے ناظرہ قرآن کی

تکمیل کی ہے، کیا مولوی صاحب کو ہدیہ کرنا ضروری ہے؟

کہتے ہیں کہ اگر ہدیہ نہ کریں تو بچہ آئندہ ختم قرآن کر کے کسی

مروجہ کو بخش نہیں سکتا، کیا یہ صحیح ہے؟

(عبد الکریم، شاہپور، ضلع گلبرگ)

جواب:- ناظرہ قرآن کی تکمیل پر ہدیہ کرنا ضروری نہیں، شریعت میں اس کی کوئی

اہمیت نہیں، ہاں اگر آپ یہ طور خود اس مسرت کے موقع پر کوئی تحفہ دینا چاہیں تو اس میں کچھ

قباحت بھی نہیں ہے، بشرطیکہ ان کی طرف سے مطالبہ نہ ہو، ہاں جو اجرت اور تعلیمی فیس مقرر تھی وہ

یہ ضروری ہے، یہ بات بالکل غلط اور بے اصل ہے کہ اگر بچہ اپنے استاذ کو ہدیہ نہ دے تو آئندہ

وہ قرآن پڑھ کر ایصالِ ثواب نہیں کر سکتا، جو حضرات ایصالِ ثواب کے قائل ہیں، اور یہی مسلک

جمہورِ راست کا ہے، ان کے نزدیک ایصالِ ثواب کے درست ہونے کے لئے ایسی کوئی شرط نہیں،

اس طرح کی باتیں محض جہالت اور نادانیت کی وجہ سے عوام میں مشہور ہو جاتی ہیں، اور عمل پڑتی

ہیں، ایسی غلط فہمیوں سے لوگوں کو بچانے کی کوشش کریں۔

تعلیمی مقاصد کے لئے تصویریں

سوال (۱۵۰) :- حدیث میں ہے کہ جس گھر میں تصویر ہو، اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے ہیں، لیکن ہمارا مسئلہ یہ ہے کہ بچوں کو پڑھانے کی غرض سے چارٹ وغیرہ لگانا پڑتا ہے، جس میں تصویریں ہوتی ہیں، تو کیا پڑھانے کی غرض سے ایسا چارٹ لگانا درست ہے؟
(ام حناہ ذہرہ، نیدرلینڈز، محبوب نگر)

جواب :- آپ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، (۱) شریعت میں بعض چیزیں وہ ہیں جن سے صراحۃً منع کر دیا گیا ہے، ایسے کاموں کو بہتر مقاصد کے تحت کیا جائے یا نادرہ مقاصد کے پیش نظر، وہ بہر حال گناہ ہی رہے گا، ذی روح کی تصویر سے چونکہ احادیث میں صراحۃً منع فرمایا گیا ہے، اس لئے تعلیمی مقاصد کے لئے بھی ان کا استعمال درست نہیں، وہ باقی جو مباح اور جائز ہیں، وہ نیت اور ارادہ سے متعلق ہیں۔

تعلیم طب کے لئے مقام ستر کو دیکھنا

سوال (۱۵۱) :- اگر طب کی تعلیم حاصل کرنے کے لئے لڑکی کسی انجینی سر کو برہنہ دیکھے اور اگر ضرورت ہو تو اس کے عضو حاصل کو ہاتھ لگائے یا لڑکا کسی عورت کی رحم کو دیکھے،

(۱) "إن الملائكة لا تدخل بيثا فيه الصورة" عن أبي طلحة، (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۹۵۸، باب من كره القعود على الصور، كتاب اللباس، نیز دیکھئے: كنز العمال، حدیث نمبر: ۴۱۵۶۱)

داخل رہے کہ تعلیم حاصل کرنے کے لئے یہ سب کرنا ضروری ہے، اگر نہ کیا جائے تو امتحان پاس کرنا مشکل ہے، ایسی صورت میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ (محمد نصیر عالم پور بھنگہ)

جواب: - زن و شو کے علاوہ کسی مرد و عورت کے لئے ایک دوسرے کے ستر کو دیکھنا، ٹھکانا جائز و حرام ہے، (۱) ہاں شدید ضرورت کے وقت اس کی اجازت دی جاسکتی ہے، (۲) شدید ضرورت سے مراد یہ ہے کہ اس کی جان کے تحفظ کے لئے اس حصہ کو دیکھنا ناگزیر ہو جائے، آپ کوشش کریں کہ کوئی حیلہ کر کے اس سے بچ جائیں، یا اگر ممکن ہو تو ٹیکل تعلیم کے ان خصوصی امراض کے شعبہ کو چھوڑ دیں، البتہ ایک عورت کا ٹیکل تحقیق کی غرض سے دوسری عورت کے حصہ ستر کو دیکھنا یا مرد کا مرد کے حصہ ستر کو دیکھنا جائز ہے تاکہ وہ اس قسم کے امراض کی شناخت اور علاج میں بہارت حاصل کر سکے، (۳) بشرطیکہ ان امور کو جاننے کے لئے اس طرح دیکھنا اور چھونا ضروری ہو، اس کی تکلیف یہ ہے کہ فقہاء نے دایہ کو ولادت کے وقت عورت کی شرمگاہ کو دیکھنے کی اجازت دی ہے، نیز ان صورتوں میں جبکہ عورت مرد کے نامرد ہونے کا دعویٰ کرے یا فحشی کو کسی عورت سے عورت کا کتوار پرین معلوم کرنے کی بھی اجازت دی گئی ہے۔ (۴)

(۱) الہدایہ: ۳/۴۵۹- بحشی

(۲) "الضرورات تبیح المحظورات" (الأشباه والنظائر: ۱۴۰) مرتب۔

(۳) ایسے ہی علاج کی غرض سے مرد کے لئے ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولنے کی اجازت ہے، "وقد روی عن أبي يوسف أنه إذا كان به هزال فاحش وقيل له إن الحفنة تزيد ما بك من الهزال فلا بأس بأن يبدئ ذلك الموضع للمحقق" (المبسوط: ۱۰/۱۵۶)

(۴) "وإن كانت بكرا نظر إليها النساء فإن قلن هي بكر أجل ألغ" (الہدایہ، کتاب الطلاق: ۳/۴۴۱)

تقلید سے متعلق ایک تفصیلی جواب

سوال:-(152) حضرت مولانا مفتی صاحب مدظلہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جماعت اہل حدیث وغیر مقلدین، سنی، تقلید ائمہ کے منکر ہیں، اور کہتے ہیں: خود ائمہ اپنے پیروکاروں کے مقلد نہ تھے، اس دور کے بعد ائمہ محدثین کا دور آیا، جیسے امام بخاری، مسلم، امام نسائی وغیرہ وہ بھی کسی امام کے مقلد نہ تھے، اس فوجِ اجداد مذہب کو سلاطین نے سرکاری طور پر خوب پھیلایا، ایک دین اسلام کے چار ٹکڑے کر ڈالے

دین حق را چار مذہب ساختند

فقد در دین نبی انداختند

انہوں نے امام اعظمؒ کی کو اچانک نشانہ بنایا ہے، کہتے ہیں کہ امام اعظمؒ کو بہت کم احادیث ملی ہیں، ان کا زیادہ تر مذہب قیاس پر ہے، چاہے، عالمگیری، شامی وغیرہ کو غیر معتبر بتلائے ہیں، ھدیۃ اللعۃ، رسالہ اہل حدیث امر تسر وغیرہ میں اس قسم کے کئی مسائل طلاق، تراویح وغیرہ ہیں، جو اہل علم سے مخفی نہیں، ان کا کہنا ہے کہ جب چار مذاہب کا کما خذ کتاب و سنت ہے تو پھر چاروں کی تقلید کرنی چاہئے، ہمیشہ ایک ہی کیوں؟ ان کا ادعا ہے کہ ہم ہی اہل سنت و الجماعت ہیں، دوسرے خارج، ان کی مساجد بھی الگ ہیں، وہ کسی سنی مقلد کے پیچھے

نماز نہیں پڑھتے، لہذا ایسی جماعت کو کیا کہا جائے گا؟ جو
اجماع کے خلاف ہیں، کسی ایک ہی امام کی تقلید کریں یا سب
کی، یہ اہل سنت والجماعت میں داخل ہیں یا خارج، اور ہم
سنیوں کی ان کے پیچھے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

(تکلیل خان، امرتسر)

جواب: (۱) احکام شریعت کا اصل مآخذ اور اس کا سرچشمہ کتاب اللہ اور سنت رسول
اللہ ہیں، جو لوگ تقلید کے قائل ہیں وہ بھی یہی ایمان و عقیدہ رکھتے ہیں، اور بجز اللہ سنت رسول کو
اپنی آنکھوں کا سرمہ بناتے ہیں، حدیث و تفسیر کا جو ذخیرہ اس وقت دنیا میں موجود ہے، اور ان
سے اخذ و استنباط کی جو عظیم الشان مساعی کی گئی ہیں، وہ سب عام طور پر ان ہی مقلد علماء کی ذہین
ہیں، صحاح ستہ کے مؤلفین میں امام بخاریؒ کے سوا بھی مقلد ہیں، دوسرے محدثین میں امام
ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام طحاویؒ، امام بیہقیؒ، امام دارقطنیؒ اور بعد کے علماء میں محدث (علیؒ)، حافظ
ابن حجرؒ، حافظ کاسم ابن قطلوبغاؒ، علامہ سیوطیؒ، علامہ بیہقیؒ وغیرہ جو بڑے بڑے محدثین مکرر
ہیں اور ہندوستان میں شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ، شاہ ولی اللہ صاحبؒ اور بعد کے اکثر علماء
جنہوں نے تالیف و تحقیق اور شرح و توضیح کے ذریعہ حدیث کی بیش بہا خدمات انجام دی ہیں وہ
سب مقلدین ہی تھے، اگر خدا نخواستہ تقلید کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے پشت کو کر دے کرتی
تو ان حضرات کا روز و شب حدیث شریف کی خدمت میں گئے رہتا اور اسی احتمال میں اپنی
زعمی کو وقف کر دیتا ایک بے معنی بات ہوگی۔ اس لئے اہلایہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ تقلید
کا بھی اصل منشا یہی ہے کہ کتاب و سنت کے قاضوں پر عمل کو آسان بنایا جائے۔

(۲) تقلید محض اس بات کا نام ہے کہ جو لوگ کتاب و سنت کی تمام تفصیلات سے آگاہ
نہ ہوں، وہ ان کی بابت کسی ایسے شخص کی شرح پر اعتماد کریں جن کو وہ اپنی دانست میں اس
بات کا اہل سمجھتے ہوں کہ وہ احکام شریعت کی بابت صحیح علم و فہم رکھتا ہے، غرض تقلید امر مجتہدین

کو ”شارع“ ماننے کا نام نہیں، بلکہ ان کو کتاب و سنت کا ”شارع“ سمجھنے اور ان کی شرح پر احکا م کرنے کا نام ہے۔

(۳) اصل میں احکا م شریعہ چار طرح کے ہیں:

(الف) وہ احکا م جو یقینی ذریعہ سے ثابت ہوں اور آیات و روایات سے ان کا ثبوت بالکل واضح ہو، مثلاً: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿خُذْ مَنَاسِكَاتِ الْكُفَّارِ﴾ (۱) ”مہاری مائیں تم پر حرام کی گئیں“ قرآن کی آیت ہے، جس کے ثابت ہونے میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں، اور اس کا معنی بھی بالکل واضح ہے، ایسے احکا م کو ”قطعی الثبوت، قطعی الدلالة“ کہا جاتا ہے۔

(ب) وہ احکا م جو یقینی ذریعہ سے ثابت ہوں لیکن ان میں ایک سے زیادہ معنی کی گنجائش ہو، جیسے قرآن مجید نے کہا: ﴿وَأَقْسُوا زِيْءَ وَسِيْغِكُمْ﴾ (۲) عربی زبان کے قاعدہ کے مطابق کبھی ”ب“ زائد ہوتی ہے اور کبھی بعض کے معنی میں، یہاں اگر ”ب“ زائد ہو تو معنی یہ ہوگا کہ ”پورے سر کا مسح کرو“ اور اگر بعض کے معنی میں ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ ”سر کے کچھ حصہ کا مسح کرو“ ایسے احکا م کو ”قطعی الثبوت ظنی الدلالة“ کہتے ہیں۔

(ج) غیرے قسم کے احکا م وہ ہیں جن کا معنی تو واضح ہو، لیکن جس ذریعہ سے وہ ہم تک پہنچے ہیں، وہ یقینی ذریعہ نہ ہو، ان کو ”ظنی الثبوت قطعی الدلالة“ کہتے ہیں، جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: ”لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ“ (۳) ” فجر کا وقت ہونے کے بعد دو رکعت کے سوا نماز جائز نہیں“

(۱) النعام: ۴۳۔

(۲) البقرة: ۶۰۔

(۳) ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ قال: ”لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ“ (الجامع للترمذی وحدثنا: ۱۸۸۳/۹۶، اب ماجہ، لا صلاة بعد طلوع الفجر إلى ركعتين)۔

(د) چوتھے قسم کے مسائل وہ ہیں جن کا ذریعہ ثبوت بھی یقینی نہ ہو اور ان میں ایک سے زائد معنوں کا احتمال بھی ہو، جیسے: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ (۱) ”اس شخص کی نماز نہیں جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی“ — محدثین کی اصطلاح کے مطابق یہ خبر واحد ہے جو قرآن اور حدیث متواتر کی طرح یقینی نہیں ہوتی، نیز اس میں دو معنوں کا احتمال ہے، ایک یہ کہ نماز بغیر سورۃ فاتحہ کے درست ہی نہیں ہوگی، دوسرے یہ کہ نماز ہو جائے گی، لیکن کامل درجہ کی نہیں ہوگی، جیسے: آپ ﷺ نے فرمایا:

”لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد“ (۲)

”مسجد کے قریب رہنے والوں کی نماز صرف مسجد میں ہی ہوتی ہے“

تقریباً تمام ہی علماء کے نزدیک اس حدیث کا منشا یہ ہے کہ مسجد کے پڑوس میں رہنے والے کی نماز گھر میں نماز کا حل نہیں ہوگی۔

غور کیا جائے تو ان چار میں سے پہلی صورت ایسی ہے جس میں اجتماع کی ضرورت نہیں پڑتی، بقیہ تینوں قسم کے احکام وہ ہیں جن میں گہرے علم، وسیع مطالعہ اور کمال بصیرت مطلوب ہے، یہی احکام ہیں کہ جن میں اللہ اور رسول ﷺ کے غشا کو جاننے کے لئے لوگ تھکے کے تھکے ہیں، اور اسی کے بارے میں قرآن نے کہا:

﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (۳)

”کہ جن باتوں کو نہ جانتے ہوں ان کو اہل علم سے دریافت کرو“

(۱) الجامع للثومذی، حدیث نمبر: ۴۳۷، ابن عیاض بن حلیت، باب ما جله أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب، کتاب الصلاة۔

(۲) سنن الدار قطنی، ۳/۳۹۹۔

(۳) النحل: ۴۳، نیز دیکھئے الانبیاء: ۷۷۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿آطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (۱)

”اللہ، رسول اور ارباب امر (علم) کی اطاعت کرو“

یہاں ”اولی الامر“ میں خلفاء و سلاطین کی طرح ائمہ مجتہدین بھی داخل ہیں۔ (۲)

(۳) حضرات صحابہ ؓ کے زمانہ میں تو سیکڑوں فقہی مذاہب تھے، بعد کے ادوار میں بھی بہت سے مجتہدین پیدا ہوئے، انہیں میں یہ ائمہ اربعہ بھی ہیں، جو اپنے زمانہ کے بلند پایہ محدثین میں تھے، اور صحابہ کے علوم کے وارث تھے، امام ابو حنیفہؒ کو زیادہ تر روایات حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے علاوہ سے ملیں، اس طرح دوسرے ائمہ نے بھی مختلف صحابہ کرامؓ کے شاگردوں سے استفادہ کیا، اور کتاب و سنت کی روشنی میں احکام مرتب کئے، یہ اتفاق کی بات ہے کہ ان چاروں ائمہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کو ایسے نواقشہ شاگرد میسر نہ آئے جو ان کے فتاویٰ کو مدون و مرتب کرتے، اس لئے ان کی فقہ بھی آہستہ آہستہ تاجید ہو گئی یا سوچاں مسائل سے متعلق ان کی رائیں محفوظ نہ رہیں، لیکن منجانب اللہ ائمہ اربعہ کے فتاویٰ زندگی کے تمام مسائل سے متعلق مرتب و مدون ہو گئے، اور لوگوں کے لئے کتاب و سنت کو سمجھنے میں ان کو واسطہ بنا آسان ہو گیا، اس طرح یہ چار ہی فقہی مذاہب قائم رہے۔

(۱) النسلہ: ۵۹۔

(۲) قال علی بن ابی طالبؓ عن ابن عباسؓ: و أولی الامر منکم یعنی اہل الفقه و الدین و کذا قال مجاہد و عطیہ و الحسن البصری و أبو العالیہ و أولی الامر منکم یعنی العلماء (تفسیر ابن کثیر التفسیر القرآن العظیم ۱/۶۳۷) ثالثہا: المراد العلماء الذین یفتون فی الأحکام الشرعیۃ و یعلمون الناس دینہم و هذه رواية الثعلبی عن ابن عباسؓ و قول الحسن و مجاہد و ضحاک (التفسیر الکبیر للرازی ۵/۲۶۷) بھی۔

پھر اگر ایک شخص کو مختلف مسالک سے استفادہ کی اجازت دے دی جائے تو اس بات کا
قوی اندیشہ ہے کہ لوگ دین کو کھلونا بنالیں اور ہر جگہ سے ایسی شاذ رائیں جمع کرنے لگیں، جن
میں سہولت اور فطس کے لئے آسانی ہو، نگاہ ہے کہ اس سے بدادین کے لئے کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔
چنانچہ مشہور اہل حدیث عالم مولانا محمد حسین پٹاوی مرحوم نے تقلید کی مخالفت کا جو نتیجہ اپنے طبقہ
میں عموماً فرمایا، اس کو اس طرح تصدیق کیا ہے:

”مجھ پر برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو
لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہدین مطلق اور مطلق تقلید کے
تارک بن جاتے ہیں، وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، ان
میں بعض عیسائی بن جاتے ہیں، اور بعض لاد مذہب بن جاتے
ہیں، جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکام
شریعت سے نفقہ و فساد تو اس آزادی کا نتیجہ ہے۔“ (۱)

یہی وجہ ہے کہ گزشتہ تقریباً ایک ہزار سال کے درمیان جتنے مشہور محدثین، مفسرین، فقہاء
اور حکامین پیدا ہوئے ان سب نے شخصی تقلید ہی کی راہ اختیار کی ہے، اس ایک ہزار سال کے
عرصہ میں لیکن حزمہ اور ایک دو اصحاب علم کے علاوہ شاید ہی کوئی شخص ملے، جس نے تقلید کا انکار
کیا ہو، خود امام ابن عیینہ اور شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ بھی فقہ طبری کے مقلد ہیں، بلکہ جو لوگ
ائمہ پر ضمن کرتے ہیں، ان میں سے کسی نے ان کی تردید میں مستقل کتاب لکھی ہے، اس طرح کہا
جاسکتا ہے کہ ان ائمہ میں سے کسی ایک کی شخص تقلید و نمونہ کا عام طریقہ اور راستہ یعنی قرآن کی
رہبان میں ”سبیل المؤمنین“ ہے قرآن مجید کا ارشاد ہے:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ
الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ قُلُوبُهُ مَأْثُومَةٌ

تَوَلَّيْ وَ نَصَلَهُ جَهَنَّمَ زَنَازَةً مُصَيِّرًا ۝ (۱)

”جس نے رسول اللہ کی مخالفت کی، جبکہ اس پر ہدایت واضح ہو گئی اور اس نے مسلمانوں کے راستہ کو چھوڑ کر دوسرے راستہ کی پیروی کی، تو ہم اس کو اسی طرف چلائیں گے، جدھر وہ خود بھر گیا، اور اس کو جہنم میں چلائیں گے، جو بدترین جگہ ہے“ اور رسول اللہ نے سواد اعظم کی پیروی کرنے کا حکم دیا ہے:

”وَاتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَذِّ شَذَائِي الْفَارِ“ (۲)

”سواد اعظم کی پیروی کرو، کیونکہ جو اس سے الگ ہو، وہ جہنم میں گیا“

اور جیسا کہ عرض کیا گیا ہے کہ گزشتہ ایک ہزار سال سے امت کے اصحاب علم و اصحاب فضل و تقویٰ اور خود وہ علماء جن کو مجددین امت میں شمار کیا گیا ہے، ان سب نے تقلید کو اختیار کیا ہے، ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر سواد اعظم کیا ہو سکتا ہے؟ اس لئے نفس پرستی اور حرص و ہوس کے اس دور میں کسی ایک امام کی شخصی تقلید واجب ہے، یہ امت کے سواد اعظم کی اتباع ہے، اور اس کا انکار اس براہ کا انکار ہے جو ”مَجِيلُ الْعُلَمَاءِ“ (اہل ایمان کا راستہ) کا درجہ رکھتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان چار ائمہ کے مذاہب نے دین نبوی میں رخنہ نہیں ڈالا ہے، بلکہ نفس کے رختوں سے دین کی حفاظت کی ہے۔

(۵) امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں یہ کہنا کہ آپ کو بہت کم احادیث ملی ہیں، محض جہالت اور حدیث و تارخ دانوں سے ناواقفیت ہے، مشہور محدث طبرانی جن کی احادیث کی معاجم مشہور و

(۱) النسخة: ۱۵۱۔

(۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ (سنن ابن ماجہ، ج: ۱، ص: ۱۸۳، کتاب الفتن)

معروف ہیں، امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں کہتے ہیں:

”اشتهر واستفاض ان ابلحنیفة تلمذ من أربعة
آلاف من الشيوخ والأئمة المتعالمين وثقله عنه
أربعة آلاف“ (۱)

جس شخص نے چار ہزار اساتذہ سے علم حدیث حاصل کیا ہو، اس کے بارے میں اس طرح کی بات کہنا کس قدر عظیم و نا انسانی کی بات ہے؟ حقیقی، ایمان ساقی، حکم بن عتبہ، قتادہ، شعبہ، حماد بن یزید، یحییٰ بن یحییٰ، جن کے اساتذہ گرامی علم حدیث میں سکندرانِ الوقت کا حیدر رکھتے ہیں، اور صحاح ستہ کے مؤلفین کے واسطہ در واسطہ استاذ ہیں، امام ابو حنیفہؒ ان سبوں کے براہ راست اور بلا واسطہ شاگرد ہیں، جن حدیث میں رسول اللہ ﷺ اور محدث کے درمیان واسطوں کا کم ہونا بڑا باعث فضیلت ہے، امام ابو حنیفہؒ کی اکثر روایات ایسی ہیں جن میں آپؐ کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف دو ہی واسطے ہیں، صحاح ستہ میں سے کسی مصنف کو اسنے کم واسطوں سے حدیث نہیں مل پائی ہے، امام بخاریؒ نے ۲۲ ایسی احادیث نقل کی ہیں جن میں امام بخاریؒ اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان تین ہی واسطے ہیں، یہ احادیث صحیح بخاریؒ کا تہذیب الفقہ ہیں، ان میں سے ستر حدیثیں ایسی ہیں جو امام بخاریؒ کو امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں سے ملی ہیں، یحییٰ بن سعید القطان بڑے پائے کے محدث ہیں، اور صحاح ستہ میں ان سے حدیثیں نقل کی جاتی ہیں، وہ نہ صرف امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد تھے بلکہ آپؐ ہی کی رائے پر فتویٰ دیا کرتے تھے، حافظ ذہبیؒ نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

”وكان في الفروع على مذهب أبي حنيفة فيما
بلغنا إذا لم يجد النص“ (۲)

(۱) معجم طبرانی، ۱۵۵/۳۔

(۲) نزہۃ الفضل، ۸۱۵/۳۔

حافظ عبداللہ بن مبارکؒ امام بخاریؒ کے استاد الاساتذہ ہیں، اور امام ابوحنیفہؒ کے شاگرد تھے، وہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے امام ابوحنیفہؒ اور سفیانؒ سے استفادہ کی توفیق نہ دی ہوتی تو میں ایک عام آدمی کی طرح ہوتا۔

”لو لا اعاننی اللہ بأبی حنیفۃ و سفیان کنت

کسلار الناس“ (۱)

امام کچھ بھی بخاری و مسلم کے استاد الاساتذہ ہیں، ان کا حال یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے تلمیذ تھے، خطیب نے لکھا ہے کہ ”کان یفتی بقول أبی حنیفۃ“ (۲)

امام ابوحنیفہؒ نے گو خدا حدیث میں کوئی مستقل کتاب مرتب نہیں فرمائی — اور یہی حال اکثر سلف صالحین کا تھا۔ لیکن امام ابو یوسف و امام محمدؒ نے اپنی کتاب ”کتاب الآثار“ میں اور آپ کے دوسرے شاگردوں نے مسند امام ابوحنیفہؒ کی صورت میں آپ کی مرویات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، بزرگوں میں بعض صحابہ اور متورع علماء کا طریقہ یہ تھا کہ وہ علم حدیث رکھتے تھے، اس کی روشنی میں رائے بھی قائم کرتے تھے، لیکن روایت کرنے میں افراط کے بجائے احتیاط سے کام لیتے تھے، غور کیجئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا عقد بڑھا ہوا تھا، مگر صورت حال یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ کے مقابلہ میں صحابہؓ کی مرویات بہت قلیل ہیں اور حضرت ابوبکرؓ کی مرویات تو بہت ہی کم ہیں، تو کیا اس سے ان صحابہؓ کے درمیان طبعی فرقی مراتب قائم کیا جاسکتا ہے؟ اس لئے امام ابو حنیفہؒ پر قلت حدیث کا اعتراض نہایت غلط اور ناواقفیت یا علمی خیانت پڑتی ہے۔

(۶) امام ابوحنیفہؒ کا سب سے بڑا فقہی امتیاز یہ ہے کہ وہ ایک وقت اور مختلف

(۱) حوالہ سابق ۶۶۲/۲۔ ص ۶۶۲۔

(۲) مقدمة إعلال السنن: ۱۶/۳۔

مطابق کی حدیث کو ساتھ لے کر ملتے ہیں، اور انکی رائے قائم کرتے ہیں کہ ممکن حد تک کوئی نص چھوٹے نہ پائے اور ہر دلیل کا مرتبہ بھی قائم رہے، مثلاً انکی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا مسئلہ ہے، اس مسئلے میں ایک طرف آیت قرآنی ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور خاموش رہو: ﴿إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (۱) اس کا تقاضہ یہ ہے کہ امام کے پیچھے خاموش رہا جائے، دوسری طرف وہ حدیث ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی "لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب" (۲) تیسری طرف وہ حدیث ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے "فما من قراءة الإمام قراءة له" (۳) امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ امام اور عمامہ نماز پڑھنے والا پہلی حدیث کے مطابق سورہ فاتحہ پڑھے گا، مقتدی آیت قرآنی کے مطابق خاموش رہے گا، اور چونکہ دوسری حدیث کے مطابق امام کی قرأت مقتدی کی طرف سے بھی ہوتی ہے، اس لئے یہ نہ سمجھا جائے گا کہ مقتدی نے فاتحہ نہیں پڑھی، بلکہ گویا اس نے بھی تہاہ سورہ فاتحہ پڑھی ہے: کیونکہ امام قرأت قرآن میں اس کا ناسخ و ہے، انکی امام ابوحنیفہؒ کا عام طریقہ اگر ہے، انہوں نے ہمارے زمانے کے اکثر غیر متقدم حضرات کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کسی ایک روایت کو لے لیتے ہیں، پھر اس سے کوئی فرض نہیں رکھتے کہ حکم قرآنی نظر اعمال اور اسے یا دوسری حدیثیں چھوٹ رہی ہیں اور اپنے اس یک رخ پن کے ساتھ جو لوگ ان سے اختلاف رائے کرتے ہیں، ان پر لعن کرنا بھی اپنا حق جانتے ہیں۔

(۷) امام ابوحنیفہؒ کا اصول یہ ہے کہ قرآن سے اسی وقت کام لیتے ہیں جب قرآن وہ حدیث کی رہنمائی موجود نہ ہو، بلکہ امام صاحب کا تو اصول یہ ہے کہ اگر صحابہؓ کے اقوال

(۱) الاعراف ۳۰۳۔ بخاری۔

(۲) الجامع للترمذی، عن عبادة بن الصامت ؓ، حدیث نمبر ۲۲۷۷، باب ما جاء أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب، کتاب الصلاة۔ بخاری۔

(۳) سنن الدار قطنی ۳۱۱/۱۔ بخاری۔

موجود ہوں تب بھی قیاس سے کام نہیں لیتے، مگر جن مسائل کی بابت قرآن میں یا حدیث میں کوئی واضح بات نزل سکے، ان کے متعلق دور رسے ہیں، یا تو ان کے بارے میں اپنی رائے سے کام لیا جائے یا ان کے متعلق بھی اپنی رائے قائم کرنے کے بجائے اس سے مماثلت رکھنے والے واقعہ میں قرآن و حدیث کی ہدایت تلاش کی جائے اور یہاں بھی اسی پر عمل کیا جائے، یہ دوسری صورت قیاس کہلاتی ہے، جس کے نہ صرف امام ابو حنیفہ بلکہ حرام سلف صالحین کا کل ہیں، اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ ”قیاس“ کتاب و سنت سے بے اعتنائی کا نام نہیں ہے بلکہ جو مسائل کتاب و سنت میں ملاحظہ نہ کور نہ ہوں، ان میں بھی کتاب و سنت ہی سے روشنی حاصل کرنے کا نام ہے، غور کیا جائے کہ اگر امام ابو حنیفہ اس طرح قیاس کرتے ہیں تو یہ قابل اعتراض بات ہے یا قابل تحریف و تھکید؟ اور یہ اجاب سنت ہے یا سنت سے گریز؟

(۸) یہ کہنا کہ سرکاری طور پر ان مذاہب کی ترویج ہوئی ہے قطعاً غلط ہے، ان فقہاء نے کبھی عرب یا عجم کے مادی وسائل سے اپنے مسلک کی ترویج نہیں کی ہے، امام ابو حنیفہ کی تو حکومت وقت سے درمی کا حال یہ تھا کہ ہزار اصرار کے باوجود عہدہ قضا قبول نہیں فرمایا، اور آخر حکومت سے ناخوشگوار تعلقات ہی کے باعث شہید ہوئے، حقیقت یہ ہے کہ تمام مذاہب اور بالخصوص ندرستی کے مقبول ہونے کا باعث کتاب و سنت سے اس کی مطابقت، اصول تمدن سے اس کی ہم آہنگی اور اس کی استدلالی قوت، عقل و نقل سے اس کی تاکید و تقویت ہے نہ کہ سرکاری پشت پناہی اور ملوک عرب یا شاہان عجم کے خزانہ ستم دوزر۔

(۹) جہاں تک ہدایہ، مالکیری، شامی وغیرہ کی بات ہے تو یہ حضرات سیاق و سباق کی عبارتیں کاٹ کر اور مسئلہ کے پس منظر کو نظر انداز کر کے کچھ فقہی جزیات اس طرح نقل کرتے ہیں، جو عوام الناس کے لئے غلط فہمی کا سبب بن جائے، جو ایک علمی خیانت ہے، یہ کتابیں ظاہر ہیں کہ کلام الناس ہیں، لیکن اگر کوئی بد بخت آیات اور احادیث کو کاٹ چھانٹ کر اور اس کے صحیح موقع و محل سے ہٹا کر پیش کرنے لگے تو ان سے بھی غلط فہمی پیدا کی جاسکتی ہے، اور آج یورپ کے

اندر اسلام میں کچھ کر رہے ہیں، اس لئے ان کی بابت علماء سے تحقیق کر لیتا چاہئے۔

۱۰) اخیر میں عرض یہ ہے کہ شریعت کے کچھ احکام اساسی نوعیت کے ہیں، یہ نجات کا دار، اور کفر و اسلام اور حق و ضلال کا معیار ہیں، جیسے: توحید، رسالت، آخرت، ارکان اسلام کی فریضت، یا وہ احکام جو قطعی و یقینی دلائل سے ثابت ہیں اور کچھ احکام فردی نوعیت کے ہیں، جیسے آمین کا آہستہ یا زور سے کہنا، رفع یدین ایک بار یا اس سے زیادہ کرنا، امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اور تہ پڑھنا، ان مسائل میں حضرات صحابہ ؓ کے زمانہ سے اختلاف رائے رہا ہے۔ لیکن سلف صالحین نے نہ کبھی ان کو حق و کفری کی بنیاد بنایا ہے اور نہ کبھی است کو ان مسائل کی طرف دعوت دی، بلکہ وہ ان مسائل میں اختلاف رائے کی منجائش تسلیم کرتے تھے، ایک دوسرے کے مرتبہ و مقام کا احترام کرتے تھے اور ان فردی اختلافات میں چشم پوشی سے کام لیتے تھے، اور ان کو اپنی دعوت کا عنوان نہیں بناتے تھے، مگر بد قسمتی سے موجودہ غیر مقلدین نے عام طور پر اپنی فردی مسائل کو ارکان اسلام کا درجہ دے دیا ہے اور ان کو اپنی دعوت و تبلیغ کا عنوان بنا لیا ہے، یہ نسبت کم از کم مسئلہ کو زیادہ اہمیت دینے کے مترادف ہے اور کسی مسئلہ کو اس کی حیثیت سے زیادہ اہمیت دینا بجائے خود ایک بدعت ہے، اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس نو بدعت سے اپنے آپ کو بچائیں۔

لہذا جو لوگ ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین پر طعن و تشنیع کرتے ہیں، ان پر جہت باندھے ہیں اور فردی مسائل کو امت میں انتشار کا ذریعہ بناتے ہیں، عام مسلمانوں کو ان کے اجتماعات میں شرکت سے گریز کرنا چاہئے اور اگر وہ مسئلہ کے پیچھے غماز پڑھنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں تو چونکہ وہ صالح مسلمانوں کو قائل قرار دینے کی وجہ سے خود قائل ہیں، اس لئے ان کی اقتداء سے بھی بچنا چاہئے۔ **هَذَا مَا عِنْدِي وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَهُوَ يَهْدِي اِلَى الْحَقِّ وَبِهِ التَّوْفِيقُ۔**

عالم کے لئے مولانا کا لفظ

سوال :- (163) کیا کسی عالم کو مولانا کہنا درست ہے؟ کیونکہ سورۃ بقرہ کی آخری آیت میں ”مولانا“ کا لفظ اللہ کے لئے استعمال ہوا ہے۔ (ابو عمر صدیقی، مسلم)

جواب :- مولانا کے معنی ہمارے مولا کے ہیں، یہ لفظ مختلف معنوں میں استعمال ہوتا ہے، مالک و آقا، نگران و سرپرست، دوست و غیرہ، اللہ تعالیٰ کے لئے مولانا کا لفظ بمعنی مالک استعمال ہوا ہے، اگر کسی عالم کو دوست اور نگران کے معنی میں احراما مولانا کہا جائے، تو اس میں حرج نہیں، ایک طویل عرصہ سے یہی علماء و صالحین کا تواریث رہا ہے، حضور ﷺ نے عمرۃ القضاء کے موقع سے حضرت زید بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ تم ہمارے بھائی اور مولا ہو: ”أَنْتَ ابْنُ خَوْلَةَ مَوْلَانَا“ (۱) اس روایت کو خود امام بخاری نے نقل کیا ہے آپ ﷺ نے خود اپنے لیے بھی ”مولى“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے بھی کہ میں جس کا مولى ہوں، علی رضی اللہ عنہ بھی اس کے مولى ہیں، ”مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ“ (۲) اس لئے مولانا کہنے میں کوئی حرج نہیں۔

اولیاء کرام کے ناموں کے ساتھ ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“

سوال :- (164) بعض علماء اولیاء اللہ کے نام کے ساتھ بھی ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ لکھتے ہیں، کیا اس طرح لکھنا درست ہے؟ (محمد حبیب الدین، قادری باغ)

جواب :- ”رضی اللہ عنہ“ ایک دعائیہ کلمہ ہے، جس کے معنی ہیں ”اللہ ان سے راضی ہو“

(۱) صحیح البخاری ۲/۱۱۰-۱۱۱۔

(۲) سنن ابن ماجہ، ص ۱۳۔

اس نئی معنی کے اعتبار سے تو ظاہر ہے کہ کسی کو یہ دعادی جاسکتی ہے، لیکن سلف صالحین کے عہد سے یہ معمول چلا آ رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لیے "صلی اللہ علیہ وسلم" انبیاء کرام کے لیے "نبیہ السلام" صحابہ کے لیے "رضی اللہ تعالیٰ عنہ" اور دوسرے بزرگوں کے لیے "رحمۃ اللہ علیہ" کہا اور لکھا جاتا ہے، یہی ضررین و محدثین اور فقہاء و صوفیاء کا معمول رہا ہے، گو یا اس پر است کا تعامل ہے اور اس تعامل کی وجہ سے یہ لفظ ان اہل اللہ کے مقام و مرتبہ اور حیثیت کی پہچان بن گئی ہے، اگر یہ تعبیر دوسروں کے لیے اختیار کی جائے تو ان کی حیثیت کے جاننے میں التباس واقع ہو سکتا ہے، نیز اس میں سلف صالحین کے تعامل کی مخالفت بھی ہوتی ہے، اور مبالغہ کا بھی احساس ہوتا ہے، اس لیے اس دعائیہ کلمہ کو حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہی کے لیے استعمال کرنا چاہیے، گو بعض اہل علم نے دوسروں کے لیے بھی یہ کلمہ استعمال کیا ہے، لیکن موجودہ دور کے عرف کے لحاظ سے قرین صواب یہی ہے کہ صحابہ کے علاوہ دوسروں کے لیے یہ تعبیر اختیار نہیں کی جائے۔

مجدد کس کو کہتے ہیں؟

سوال:-(155) مجددین کرام کن کو کہتے ہیں؟

پھر جو ہیں مدی کے مجد کون ہیں؟ (سید متوین، مجموعہ)

جواب:- اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ ﷺ کی ذات پر سلسلہ نبوت کو ختم فرمادیا ہے، آپ ﷺ کے بعد کوئی پیغمبر نہیں آ سکتا، آپ ﷺ سے پہلے نبوت کا سلسلہ جاری تھا، اس لیے جب کسی نبی کی لائی ہوئی تعلیمات مٹ جائیں اور لوگ حق کے ساتھ باطل کی آمیزش کر دیتے تو اس لحاظ سے اس کو دور کرنے اور لوگوں کو گمراہی سے پر لانے کی غرض سے نئے پیغمبر مبعوث کئے جاتے تھے، محمد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت خاص یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے، چنانچہ پندرہ ہزار سال گزرنے کے باوجود نہ صرف قرآن کے الفاظ بلکہ اس کے معانی و مقاصد بھی محفوظ ہیں۔

اس لئے اسلام کے ماتخذ میں کوئی شخص کی پیشی اور تحریک و آمیزش نہیں کر سکتا، البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ دین کے کسی شعبہ میں لوگوں کی کوتاہیاں بڑھ جائیں، اللہ اور اس کے رسول کے کلام کی تشریح و توضیح میں کوئی گمراہ شخص خیانت سے کام لے، اور اپنے مقصد و فساد کو داخل کرنے کی کوشش کرے، اسی کے تذکر کے لئے اللہ تعالیٰ ہر مہم میں ایک یا چند ایسے افراد کو پیدا کرتے رہیں گے جو امت کی اصلاح کریں، اور اعداء اسلام کی سازشوں کا مقابلہ کر کے اسلام کی فکری اور اعتقادی سرحدوں کی حفاظت کریں، یہی مہم دکھلاتے ہیں۔

چونکہ عام طور پر ایک عہد ”سوسال“ کا سمجھا جاتا ہے، اسی لئے حدیث میں سوسال کا ذکر آیا ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”[إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ

مَنْ يَجِدُّ لَهَا دِينَهَا“ (۱)

”ہر ایک صد سال کے لئے ہر سوسال پر ایسے شخص کو

بھیجیں گے جو اس کے لئے دین کی تجدید کریں“

شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہ ایک شخص بھی ہو سکتا ہے اور ایک جماعت بھی ہو سکتی ہے، جن میں بعض شخصیتیں ایک شعبہ زندگی میں اسلام کی خدمت کریں، اور بعض دوسرے شعبہ میں، یا ایک، یا ایک علاقہ میں اور دوسرا دوسرے علاقہ میں۔ (۲) مہم بدعات کو دور کرتا ہے، اور جو سنتیں مردہ ہو چکی ہوں، ان کو زندہ کرتا ہے، تاہم مہم بدی حقیقت نئی یا اللہ کی طرف سے مامور کی نہیں ہوتی، اور یہ بھی ضروری نہیں کہ جو مہم ہو اس کو اپنا مہم ہونا معلوم بھی ہو یا اس لئے پندرہویں صدی کے مہم کے بارے میں کوئی شخص یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اس صدی کے ”مہم“ ہیں، اور شاہ کے جاننے اور نہ جاننے سے ایمان اور نجات کا کوئی مسئلہ متعلق ہے۔

(۱) سنن أبی داؤد: ج: ۵۸۹، کتاب الملاحم - بخشی۔

(۲) بذل المجہود: ۱۰۳/۵۔

تصوف اور اسلامی نقطہ نظر

سوال (۱۵۸) :- تصوف کے بارے میں اسلامی نقطہ

نظر کیا ہے؟ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ تصوف شریعت سے ہٹ

کرتی چیز ہے، کیا یہ بات درست ہے؟ (علی شاہ، شملی بٹوہ)

جواب :- اصل میں تصوف کا مقصد قلب کی اصلاح، انسان کو خفا کی اخلاق سے

آراستہ کرنا اور ذائل اخلاق سے بچانا ہے، اللہ اور رسول کی محبت ہو، آخرت کا خوف ہو یا خلاص

ہو، خلق اللہ سے محبت رکھی جائے، کبر نہ ہو، دوسرے کی حقیر سے بچایا جائے، تواضع و انکساری

پیدا ہو، انسان میں پچھنے کی کیفیت ہو، یہی تصوف کا عطر و خلاصہ ہے، کون مسلمان ہوگا جو اس کی

اہمیت سے انکار کرے؟

تاہم اس میں شبہ نہیں کہ بعد کے ادوار میں تصوف کو ایک فلسفہ بنا دیا گیا اور پھر اس میں

قدیم مشرقی حکماء کے خیالات سے بھی استفادہ کیا گیا، دوسرے مذاہب کے قبضین میں ریاضت

کے جو طریقے مروج تھے ان کو بھی ایوان تصوف میں داخل کر لیا گیا، اس کی وجہ سے بہت سی

اعتقادی اور عمل بدعتیں بھی اس راہ سے ذرا آئیں، اس لئے صحیح یہ ہے کہ نہ تصوف مکمل طور پر

نامعترف اور قابل رد ہے اور نہ یہ صحیح ہے کہ تصوف کے نام سے آج جو کچھ مروج ہے سب کو قبول

کر لیا جائے، کمرے کھولنے میں فرق کی ضرورت ہے، جن باتوں کی اصل قرآن و حدیث میں

موجود ہو، وہ قابل قبول ہے اور جن باتوں کی کوئی اصل نہ ہو وہ قابل رد ہے۔

کیا فرشتے یا شیطان بدن پر مٹی چھڑکتے ہیں؟

سوال (۱۵۹) :- غسل کرنے کے بعد بدن کے کسی

حصہ پر لٹے سے میل لگا ہے، اس سلسلہ میں کیا ہوتا ہے کہ

فرشتے یا شیطان بدن پر مٹی چھڑکتے ہوئے کہتے ہیں کہ تو کتنا بھی پاک ہو لے، پھر بھی میل لگتا ہی رہے گا، اسی لئے میل لگتا رہتا ہے۔ یہ کہاں تک صحیح ہے، کیا واقعی فرشتے یا شیطان ایسا کرتے ہیں؟ (ڈاکٹر قطب الدین، بگتیاں)

جواب:- یہ بالکل بے اصل اور بے سرو پات بات ہے، اور اسلام کے مزاج و مذاق سے بھی اس کا کوئی تعلق نہیں۔ میل کا پیدا ہونا ایک فطری چیز ہے، اور اس کو صاف کرنا نظافت کا تقاضا ہے۔

مرد کی خوبصورتی ڈاڑھی اور عورت کی خوبصورتی چوٹی

سوال:- (158) کیا قرآن و حدیث یا کسی مستند

کتاب سے یہ بات ثابت ہے کہ چوتھے آسمان پر فرشتے صرف یہ ذکر کرنے پر مامور ہیں کہ ”مرد کی خوبصورتی اس کی ڈاڑھی ہے، اور عورت کی خوبصورتی اس کی چوٹی ہے“؟

(شبیر احمد حق، منبر پیٹ)

جواب:- یہ بالکل بے اصل بات ہے، اور اس کا کہیں کوئی ثبوت نہیں، فرشتے آسمان پر اللہ کی تسبیح و تہلیل کرتے ہیں، نہ کہ ان فضول باتوں کا ذکر، ہاں یہ ضرور ہے کہ داڑھی رکھنا واجب ہے، (۱) اور رسول اللہ ﷺ نے متعدد مواقع پر اس کی تاکید فرمائی ہے۔ (۲)

(۱) ”وَلَا يَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ قَطْعُ لِحْيَتِهِ“ (رد المحتار: ۵۸۳/۹) بختمی۔

(۲) ”عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَاعْفُوا اللَّحْيَ“ الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۲۹۱۳، باب ما جاء فی اعفاء اللحية، کتاب الاستیذان و الأدب، نیز دیکھئے: سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۱۹۳، باب فی أخذ الشارب، کتاب الترسل۔ بختمی۔

قرآن مجید سے متعلق سوالات

اگر قرآن گر جائے؟

سوال: (158) اگر اتفاق سے قرآن مجید جھوٹ
جائے تو اسے پیشانی سے لگا کر بوسے لیا جاتا ہے، مگر جائے تو
نمک، میہوں اور قرآن کا عطیہ دیا جاتا ہے، کیا یہ عمل صحیح ہے؟
(محمد قمر الدین وغیرہ مشیر آباد)

جواب:- قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے، اس لئے اس کے واجب الاحرام ہونے
میں کوئی شبہ نہیں، قصد قرآن مجید کی اہانت کفر ہے، البتہ اگر بلا ارادہ قرآن ہاتھ سے چھوٹ کر گر
پڑا تو چونکہ قصد دارادہ کو دخل نہیں، اس لئے اس پر کچھ گناہ نہیں، قرآن کو احترام آنکھوں سے لگانے یا
بوسہ دینے میں کوئی قباحت نہیں، لیکن یہ سمجھنا کہ اس موقع سے پہلو کاٹا رہ گئیں وغیرہ حدود کیا
جائے اور مست نہیں، نہ قرآن وحدیث میں اس کا ذکر ہے، نہ فقہ کی کتابوں میں۔

قرآن مجید اور امام مہدی

سوال:۔ (160) کیا امام مہدی علیہ السلام کا کہیں

قرآن پاک میں ذکر ہے؟ (جنید بکندہ، مشیر آباد)

جواب:۔ قرآن میں امام مہدی کا ذکر نہیں، البتہ امام مہدی کے ظہور اور ان کی

علامات کے سلسلہ میں حدیثیں بکثرت وارد ہیں۔ (۱)

قرآن مجید میں ”ابراہیم“ کا رسم الخط

سوال:۔ (161) قرآن معظم میں سورہ بقرہ کی حد تک

حضرت ”ابراہیم“ کا املاء ”ابراہیم“ بقیہ قرآن میں ”حٰہ“ ہوز

کے بعد پائے قطعی درج ہے، اس میں کیا حکمت مضمون ہے؟

(نامعلوم)

جواب:۔ دونوں طرح ابراہیم کی کتابت درست ہے، ویسے بھی یہ لفظ غیر عربی ہے اس

لئے جن حروف چھپی سے بھی ابراہیم کی آواز کی ترجمانی ہو جاتی ہے، ان سے لکھنا کافی ہوگا، ”ی“

کا لکھنا ضروری نہ ہوگا، تاہم قرآن مجید کا رسم الخط بھی توقیفی ہے، اور جہاں جس طرح تحریر کیا گیا

ہے، وہاں اس خط کی پیروی اور اس کے مطابق لکھنا ضروری ہے، بظاہر چونکہ معنی میں کوئی تبدیلی

نہیں ہوتی، اس لئے صحیح حکمت تو خدا ہی کو معلوم ہے، البتہ ہو سکتا ہے کہ اس بات کی تعلیم دینی

مقصود ہو کہ اس لفظ کی کتابت ہر دو طریقہ سے کی جاسکتی ہے۔

”إِنِّي مُتَوَفِّيكَ“ کی تفسیر

سوال:۔ (162) مسلمان کا عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح

(۱) سنن أبی داؤد، عن أبی سعید الخدریؓ، حدیث نمبر: ۳۲۸۵۔ بحسب۔

زمرہ آسمان پر اٹھائے گئے ہیں، اور ان پر ابھی موت طاری نہیں ہوئی ہے، حالانکہ قرآن مجید میں ہے: ﴿إِذْ قَالَ
اللَّهُ يٰعِيسٰى ابْنٰى مَرْيَمَ إِنَّكَ مُؤْتٰىكَ وَزَافُكَ إِلٰى وَ مَلٰٓئِكَتُكَ
مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ كَافُوْنَ اِلَیْكَ (ال عمران) احمدی حضرات کہتے ہیں
کہ یہاں ”توفی“ سے مراد موت ہے، اور ”رفع“ سے روحانی
بلندی اور فضیلت مراد ہے، اور قرآن میں ہر جگہ یہ
الفاظ انہیں معنوں میں استعمال ہوئے ہیں، اور ”توفی“ کے
معنی مرزا غلام احمد صاحب کی تشریح کے مطابق بالکل وہی
ہے، جو موت کے ہیں، اس سلسلہ میں علماء اسلام کی رائے کیا
ہے؟ (عبدالحق، مگر نوالہ، پاکستان)

جواب:- آپ کے سوال کو ہم تین حصوں میں تقسیم کرتے ہیں: اول: یہ کہ ان آیات
کی صحیح تفسیر کیا ہے؟ دوسرے یہ کہ ”توفی“ کے معنی وہی ہیں جو موت کے ہیں؟ اور تیسرے کیا
”رفع“ کا لفظ جسمانی رفع کے لئے آتا ہے، یا صرف رفع درجات کے لئے؟

(الف) اس آیت کی صحیح تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اس بات کا
اطمینان دلایا کہ یہود جو آپ علیہ السلام کے قتل کے درپے ہیں وہ اپنی سازش میں کامیاب نہیں
ہوں گے، اور آپ کی عمر (جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مختار ہے) چر دی کی جائے گی، اور اس کی
صورت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اس وقت جسم و روح کے ساتھ دنیا سے اٹھالے گا، ﴿وَزَافُكَ
إِلَیْكَ﴾ (۱) نیز کافر آپ کو کسی قسم کی گزند پہنچانے میں کامیاب نہ ہو سکیں گے ﴿وَمَلٰٓئِكَتُكَ
مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ كَافُوْنَ اِلَیْكَ﴾ (۲) یہ تفسیر نہ صرف یہ کہ لغت کے مطابق ہے، بلکہ ان حواثر احادیث کے

مطابق بھی ہے جن سے حضرت مسیح علیہ السلام کا آسمان کی طرف صعود اور پھر قرب قیامت میں آپ علیہ السلام کا نزول معلوم ہوتا ہے، اور جو دراصل قرآن کے فہم اور اس کی تفسیر کے لئے اساس کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اگر اس آیت کا مفہوم محض اس قدر ہے کہ آپ علیہ السلام پر طبعی موت طاری ہوگی، اور آخرت میں اللہ تعالیٰ آپ علیہ السلام کو بلند درجات عطا فرمائیں گے اور یہودیوں کے افتراء سے آپ علیہ السلام کو ملہرو پاک کر لے گا۔ تو یہ ایک بے معنی بات ہوگی، اس لئے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی تھے اور وہ خود اس حقیقت سے واقف تھے کہ یہ سب کچھ یہودیوں کا افتراء ہے، اور دگوت حق میں ان کی ثابت قدمی ان کے لئے آخرت میں سرخ روئی کا باعث ہوگی، اس کے بعد پھر اللہ تعالیٰ کے ارشادات سے حضرت مسیح علیہ السلام کی قلبی اور طریقت کا کیا سامان ہو سکتا ہے؟

قرآن مجید نے ایک دوسرے موقع پر کہا ہے:

﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْنَا﴾ (۱)

”لوگوں نے اس حضرت (عیسیٰ) علیہ السلام کو قتل نہیں کیا،

بلکہ بالیقین اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا“

اگر اس آیت کا مفہوم یہ ہوتا کہ لوگوں نے ان کو قتل نہیں کیا تھا، بلکہ محض دشمنی کر دیا تھا، اور پھر علاج کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام مدد سے ہو گئے، اور چند دن چھپ چھپ کر وہاں رہے، پھر وہاں سے ہجرت کر گئے اور سرینگر میں آکر ان کی وفات ہوئی، تو قرآن کو کہنا چاہئے تھا ”وَمَا قَتَلُوهُ بَلْ جَرَحُوهُ وَأَمَرَهُ اللَّهُ بِالْهَجْرَةِ“ اس لئے کہ ”نہی“ کا لفظ عربی زبان میں ”نہی“ ”سبق“ کی قلبی کر کے بعد والی ایسی بات کو ظاہر کرنے کے لئے آتا ہے، جو اس کا معانی ہو، اور اس کے خلاف ہو، اور ظاہر ہے کہ درجات کی بلندی اور قتل کیے جانے میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ یہ کہنا صحیح

ہو کہ لوگوں نے ان کو یقیناً قتل نہیں کیا ہے، بلکہ ان کے درجات اللہ تعالیٰ نے بندہ کر دئے ہیں۔

(ب) ”توفی“ کے اصل معنی پورا کرنے اور پورا پورا دینے اور پورا پورا وصول کرنے کے ہیں، موت بھی چرن کہ مرہوی کی کر دینے اور روح کو مکمل طور پر وصول کر لینے کا نام ہے، اس لیے کبھی کبھی ”موت“ کو بھی ”توفی“ سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، لیکن اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ ”توفی“ موت کے ہم معنی لفظ ہے، اور جہاں کہیں بھی یہ لفظ استعمال ہوا اس کے معنی موت ہی کے ہوں گے۔

اس کے لیے خود قرآن مجید کی شہادت پیش کی جاسکتی ہے، قرآن نے کہیں اس لفظ کو پورا پورا پورا دینے کے معنی میں استعمال کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

﴿ثُمَّ تُوَفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ (۱)
 ”ہر شخص کو اس کے عمل کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔“

بھی بندے کے معنی میں:

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ (۲)
 ”وہی خدا ہے جو رات میں تم کو سلاتا ہے“

اور کبھی موت کے معنی میں:

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ﴾ (۳)
 ”اللہ نے تم کو پیدا کیا، پھر تم کو موت دے گا“

”توفی“ کے معنی موت کے مرادف لفظ نہ ہونے کا واضح ثبوت یہ ہے کہ قرآن نے خود ”موت“ کو فعل ”توفی“ کے قائل کی حیثیت سے ذکر کیا ہے:

(۱) آل عمران: ۱۶۱۔

(۲) الانعام: ۶۱۔

(۳) النحل: ۷۔

﴿فَأَمْسِكْهُمْ فِي الْأَيْمُونِ خَتَمَ يَتَّقُوا مَنَ
الْمَوْتُ﴾ (۱)

”ان پر موت آنے تک ان کو گھروں میں روک رکھو“

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ (۲)

”اللہ تعالیٰ موت کے وقت جان کو وصول کر لیتا ہے“

اور کبھی ”موت“ کو شرط کے انداز پر ارد ”توفی“ کو اس کے جواب کے طریقہ پر ذکر کیا

ہے:

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ (۳)

”جب تم میں سے کسی کو موت آتی ہے، تو اس کو ہمارے

فرشتے پر اور اصول کر لیتے ہیں“

یہ ساری باتیں عربی زبان کے قواعد کے لحاظ سے اس بات کا واضح ثبوت ہیں کہ ”توفی“

کا اصل معنی موت کے نکلیں ہیں، اور ہر جگہ یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہو یہ ضروری نہیں، البتہ

محاذ اور کنایہ اس سے کبھی کبھی موت کے معنی مراد لے لیے جاتے ہیں۔

(ج) ”رفع“ کے حقیقی معنی کسی چیز کو جسم سمیت اٹھا لینے یا بلند کرنے کے ہیں قرآن

مجید میں اکثر مواقع پر اس لفظ کے معنی یہی لیے گئے ہیں۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ﴾ (۴)

”خدا ہی ہے جس نے ستاروں کے بغیر آسمانوں کو اٹھا رکھا ہے“

(۱) النملہ: ۱۵۔

(۲) الزمر: ۴۲۔

(۳) الانعام: ۶۱۔

(۴) الرعد: ۱۷۔

﴿وَإِذْ تَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ (۱)

”جب ابراہیم علیہ السلام کعبہ کی دیواریں بلند کر رہے تھے“

﴿وَرَفَعَ أَبْرَاهِيمُ عَلَى الْقَرْشِ﴾ (۲)

”یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو تخت پر بٹھایا“

اور جہاں کہیں اس حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازاً روحانی رفع اور بلندی درجات کے لیے استعمال کیا گیا ہے، یا کسی غیر مادی چیز کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، وہاں کوئی نہ کوئی ایسا لفظ لے آیا ہے کیا ہے جس سے اس مفہوم کی وضاحت ہو جائے، مثلاً:

﴿وَرَفَعَ بَعْضُكُم فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ (۳)

”تم میں سے بعض کے درجات بعض سے بلند کئے“

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (۴)

”ہم نے آپ ﷺ کا ذکر بلند کیا“

﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ (۵)

”اپنی آواز حضور ﷺ کی آواز سے اونچی نہ کرو“

یہاں ”رفع“ کے ساتھ درجات، ذکر اور صوت (آواز) کی صراحت اس حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے ہے کہ یہاں یہ لفظ اپنے حقیقی اور اصل معنی میں استعمال نہیں کیا جا رہا ہے۔ ﴿وَرَأَيْتُكَ إِنِّي﴾ میں بھی چون کہ اس کی صراحت نہیں ہے، بلکہ حضرت ﷺ کو ”ک“

(۱) البقرة: ۱۲۷۔

(۲) يوسف: ۱۰۰۔

(۳) الانعام: ۱۶۵۔

(۴) الشرح: ۴۰۔

(۵) الحجرات: ۲۱۔

(ضمیر خطاب) کے ساتھ کہا گیا ہے کہ آپ کو ہم اپنی طرف اٹھائیں گے اور یہ ”آپ“ کا لفظ جسم و روح کے مجموعہ کا نام ہے، اس لیے اس سے ظاہر ہے کہ یہاں جسمانی طور پر اٹھالیے جانے کا معنی مراد ہے۔

”لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ“ سے مراد

سورۃ: (۱۶۳) قرآن مجید میں سورۃ اہلی میں

روزخیزوں کی سزا کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ ﴿لَمْ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ﴾ یعنی وہ ناس میں نہیں اٹھیں گے اور نہ مریں گے، حالانکہ ظاہر ہے کہ یا تو چھٹیں گے یا مریں گے، ان دونوں کے علاوہ تیسری صورت نہیں ہو سکتی، اس کا قطعی بحث جناب عنایت فرمائیں؟ (محمد عبدالامین اطہر، جامعہ دہلوی)

جواب:۔۔ قیامت میں جب لوگ جنت و دوزخ میں داخل کر دئے جائیں گے، تو موت کو ایک سینٹھ مے کی شکل میں لایا جائے گا، اور اسے ذبح کر دیا جائے گا، یہ علاقہ قیامت پر اس بات کا اظہار ہوگا کہ اب کسی پر موت نہیں آئے گی، اہل جنت کے لئے اس سے زیادہ خوشی کا کوئی دن نہ ہوگا، کہ یہ ان کے لئے ہمیشہ دوام کا مژدہ جافروزا ہوگا اور اہل دوزخ کے لئے اس سے زیادہ حزن و ملال کا کوئی دن نہ ہوگا کہ یہ ان کے لئے نہ ختم ہونے والے رنج و غم کا اعلان ہوگا۔ یہ بات صحیح حدیثوں سے ثابت ہیں۔ (۱) اور قرآن مجید نے اہل جنت اور اہل دوزخ کے

(۱) ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَ أَهْلُ النَّارِ إِلَى النَّارِ، جِئْتُ بِالسَّامَةِ حَتَّى يَجْعَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ، ثُمَّ يَذْبَحُ، ثُمَّ يَنَارِي مِنْهُ، يَأْخُذُ أَهْلُ الْجَنَّةِ لَامُوتٍ، وَيَأْخُذُ أَهْلُ النَّارِ لَامُوتٍ، فَيَزِيدُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فَرَحًا إِلَى فَرَحِهِ، وَ يَزِيدُ أَهْلَ النَّارِ حُزْنَ إِلَى حُزْنِهِمْ“ عن عبد الله بن عمر، صحيح البخاري، ۲۵۳۸، باب صفة الجنة و النار، كتاب الرقاق۔

لئے غلو و دوام کی بات بار بار کہی ہے، وہ بھی اس پر واضح دلیل ہے، جس حاصل یہ ہے کہ اہل دوزخ بھی ہمیشہ زندہ رہیں گے، سورۃ اہل میں جو بات فرمائی گئی ہے کہ وہ اس میں زندہ رہیں گے، اور نہ مریں گے، اس میں زندہ نہ رہنے سے مراد یہ ہے کہ وہ زندگی کے لطف سے محروم رہیں گے، زندگی تو ہوگی لیکن زندگی کی راحت اور سکون سے خالی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی اس سے حفاظت فرمائے۔

”اَمَتْنَا اِنَّتَيْنِ وَ اَحْيَيْتَنَا اِنَّتَيْنِ“ کی تشریح

سورۃ: (۱۵۴) قرآن مجید میں سورۃ کو سن آیت نمبر

۱۱ میں ہے ﴿اَمَتْنَا اِنَّتَيْنِ وَ اَحْيَيْتَنَا اِنَّتَيْنِ﴾

”ہمارے پروردگار تو نے ہمیں دو بار مارا، اور دو بار جلایا“ یہ

دو بار مرنا اور دو بار جلانا کب کب ہوتا ہے؟

(۱) اے شیر، پالوچہ

جواب:۔ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے کئی اقوال ہیں، حضرت عبداللہ بن مسعود

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور ضحاک کی رائے ہے کہ پہلی موت سے مراد تلف و غیرہ کی

کیفیت ہے، جو باپ کے حطب میں ہوتی ہے، اور مارنے سے مراد بے روح حالت میں رکھنا

ہے، دوسری موت وہ ہے جو دنیا میں آتی ہے، اور پہلی زندگی سے مراد انسان کا دنیا میں زندہ پیدا

ہونا ہے، اور دوسری زندگی سے مراد موت کے بعد آخرت کی عیش و عشرت (۱) یعنی تفسیر زیادہ

درست معلوم ہوتی ہے، اور اکثر مفسرین کا رجحان اسی طرف ہے۔

سورہ توبہ کے شروع میں بسم اللہ کیوں نہیں؟

سورۃ: (۱۵۵) سورہ توبہ کے شروع میں ”بسم اللہ

الرحمن الرحیم ”شمس رہنے کی جگہ کیا ہے؟ یہ سورہ کب
 نازل ہوئی، ہم لوگوں نے سنا ہے کہ طوفان نوح کے وقت سورہ
 توبہ نازل ہوئی؟ (غور یہ نہیں، جنتیال)

جواب:- حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول

اللہ ﷺ پر جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ ﷺ کا سینہ دھڑکی میں سے کسی کو بلائے اور فرماتے کہ
 اے فلان سورہ میں شامل کرو، جب سورہ مکمل ہوتی تو ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھاتے،
 سورہ انفال آپ ﷺ پر مدینہ میں نازل ہونے والی ابتدائی سورتوں میں سے ہے، اور سورہ توبہ
 کے نزول کا سلسلہ آپ ﷺ کی وفات تک رہا ہے، صورت حال یہ ہے کہ سورہ انفال کی آخری
 اور سورہ توبہ کی ابتدائی آیات کے مضامین میں مماثلت پائی جاتی ہے، آپ ﷺ کی وفات ہو گئی
 اور آپ ﷺ نے یہ بات متعین نہیں فرمائی کہ سورہ توبہ کا موقع و محل کیا ہوگا، اور ترتیب کے لحاظ
 سے اسے کہاں جگہ دی جائے؟ اس لئے دونوں سورتوں میں مماثلت کی وجہ سے سورہ توبہ کو سورہ
 انفال کے بعد رکھا گیا، اور چونکہ یہ بات واضح نہیں تھی کہ سورہ توبہ الگ سورہ ہے یا سورہ انفال
 ہی کا جزو ہے، اس لئے ان دونوں کے درمیان ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ لکھنے سے
 احتساب کیا گیا۔ (۱)

مفسرین کے بیان کے مطابق سورہ توبہ غزوہ تبوک کے موقع سے نازل ہوئی، (۲)
 طوفان نوح علیہ السلام کے موقع سے اس سورہ کے نازل ہونے کا کوئی معنی نہیں، کیونکہ یہ واقعہ تو
 رسول اللہ ﷺ کی ولادت باسعادت سے صدیوں پہلے کا ہے۔

آسمانی کتابوں میں ترتیب

سوال:- (۱۶۵) آسمانی چار کتابوں میں پہلی، دوسری،

(۱) تفسیر قرطبی: ۲۲/۸، فتح الباری، کتاب التفسیر: ۱۶۳/۸۔

(۲) تفسیر قرطبی: ۶۱/۸۔

تیسری اور چوتھی کی ترتیب کیا ہے؟

(شیخ محمد لائق علی، علمبر آباد)

جواب :- جن چار کتابوں کا قرآن کریم میں صریحاً ذکر آیا ہے یعنی توراۃ، زبور، انجیل اور قرآن مجید، ان کے نازل ہونے کی ترتیب بھی یہی ہے، پہلے توراۃ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر، پھر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر، اس کے بعد انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور آخر میں قرآن مجید حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوا۔

سورۃ یسین قرآن کا دل اور سورۃ رحمان قرآن کا عروس

سورۃ :- (۱۶۷) سورۃ یسین قرآن کا دل ہے، کیا یہ

حدیث صحیح ہے؟ اسی طرح وہ حدیث جس میں ذکر ہے کہ

رحمان قرآن کا عروس ہے، کہاں آئی ہے؟ (س.ج)

جواب :- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر چیز کا دل ہے، اور قرآن کا دل ”یسین“ ہے، امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے، ”ہذا حدیث حسن غریب“ (۱) اور حسن کے درجہ کی حدیثیں معتبر شمار کی جاتی ہیں، بالخصوص فضائل میں، سورۃ رحمان کے عروس قرآن ہونے کی حدیث کو مشہور مفسر امام قرطبیؒ نے اپنی ”تفسیر الجامع لأحكام القرآن“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے روایت کیا ہے۔ (۲)

برادران وطن کو قرآن مجید مع ترجمہ دینا

سورۃ :- (۱۶۸) برادران وطن کو قرآن مجید مع ترجمہ

(۱) الجامع للترمذی ۱۶/۳۔

(۲) دیکھئے الجامع لأحكام القرآن ۱۵۱/۷۔

دیا جاسکتا ہے؟ (ابو نعیم، نظام آباد)

جواب:- امام صاحبؒ سے منقول ہے کہ لغرائف کو قرآن اور فقہ کی تعلیم دینے میں کچھ حرج نہیں کہ شاید یہی اس کے لئے وسیلہ ہدایت بن جائے، ”أعلم النصارى الفقه والقرآن لعله يهتدى“ (۱) خاص کر موجودہ حالات میں اس بات کی ضرورت ہے کہ جن غیر مسلموں سے اس بات کا اندیشہ نہ ہو کہ وہ لے کر اس کی اہانت کریں گے، تو ان کو قرآن اور اس کا ترجمہ دیا جائے، تاکہ اسلام اور قرآن کے بارے میں غلط فہمیاں دور ہوں۔

وزیر اعظم کو قرآن مجید پیش کرنا

سوال:- (169) بعض اخبارات میں یہ بات دیکھنے میں آتی ہے کہ ایک مولوی قسم کی شخصیت نے قرآن مجید وزیر اعظم کو پیش کیا، جبکہ قرآن مجید کو با وضو چھونے کا حکم ہے، کیا یہ بے حرجی نہیں ہے؟ (عبد المجید، مالا ب کد)

جواب:- دعوت اسلام کے نقطہ نظر سے غیر مسلموں کو قرآن شریف یا اس کا ترجمہ دینا جائز ہے، قرآن مجید چھونے کے لئے وضو کرنے کا حکم مسلمانوں کے لئے ہے، جو لوگ دائرۃ ایمان میں داخل ہی نہیں ہوئے، وہ اس حکم کے مخاطب نہیں ہیں، کیوں کہ غیر مسلم حضرات جب تک ایمان نہ لائیں، شریعت کے فردی احکام ان سے متعلق نہیں ہوتے، رسول اللہ ﷺ نے بادشاہوں کو جو خطوط لکھے، ان خطوط میں بھی قرآن مجید کی آیات تھیں، حالانکہ وہ غیر مسلم تھے، البتہ اگر کسی غیر مسلم سے قرآن کی توہین کا اندیشہ ہو تو اسے قرآن نہ دینا چاہئے۔

قرآن مجید میں نور سے مراد

سوال:- (170) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَإِنَّهُ خَائِفٌ﴾

بِسْمِ اللّٰهِ نُنَزِّلُكَ كِتَابًا مُّبِينًا ﴿۱﴾ اس آیت پاک میں "نور"

سے مراد حضور ﷺ ہیں یا قرآن مجید؟

(محمد عثمان، پانچویں پرچہ)

جواب :- نور کے معنی "ضیاء" یعنی روشنی کے ہیں، یہاں یہ لفظ بطور تشبیہ و کنایہ کے استعمال ہوا ہے، اس کی مراد کے سلسلے میں امامہ رازی نے تین اقوال ذکر کے ہیں: اول یہ کہ اس سے رسول اللہ ﷺ مراد ہیں، یہ قول مشہور مفسرین جارج کا ہے، چوں کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے نورِ نبوت سے سرفراز فرمایا ہے، اس لئے آپ ﷺ کو نور سے تعبیر کیا گیا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے اسلام مراد ہے، کیوں کہ اسلام ہی سے ہدایت کی روشنی حاصل ہو سکتی ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے قرآن مجید ہی مراد ہے اور آگے قرآن مجید کا لفظ اسی نور کی تشریح و تفسیر کے لئے آیا ہے، لیکن چوں کہ آگے کتابِ بین کا لفظ مستقل طور پر مذکور ہے، اس لئے امام رازی نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱) غرض کہ دونوں معنوں کی گنجائش ہے، اس سے حضور ﷺ مراد ہوں یا دینِ اسلام، ہر صورت میں یہ لفظ بطور تشبیہ و کنایہ استعمال ہوا ہے۔

درد لکھی پڑھنے کا حکم

سوال :- (۱۶۶) اکثر سورتوں کے مجموعہ کے اخیر میں "درد

لکھی" لکھا ہوتا ہے، ان دردوں کے پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

(سید نوید اختر، منظرہ)

جواب :- راقم الحروف نے تاج الوطائف میں اس درد کو دیکھا، اس درد میں کوئی ایسی بات نظر نہیں آئی جو خلافِ شرع ہو، اس لئے اس درد کے پڑھنے میں کچھ حرج نہیں، البتہ اہل علم نے لکھا ہے کہ سب سے افضل درد "دردِ ہامہ بھی" ہے، جس کا راجل اللہ ﷺ نے ہماری

نمازوں کے لئے انتخاب فرمایا ہے۔ اور خود بھی پڑھا ہے۔ (۱) اس لئے زیادہ سے زیادہ اسی درود کے پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

اخبارات میں قرآنی آیات

مولا: - (۱۷۲) آج کل اخباروں میں قرآنی آیات و احادیث لکھی جاتی ہیں، پڑھنے کے بعد اکثر یہ اخبارات مذہبی کی دکانوں میں ملے جاتے ہیں۔۔۔ جیسے چاہیں ان کا استعمال کر سکتے ہیں تو کیا اخبارات میں آیات و احادیث کا لکھنا مناسب ہے؟ کیا ان کو بے وضو چھویا جاسکتا ہے؟ اور ان اخبارات سے کیا معاملہ کرنا چاہئے؟ (محی الدین، سوارام کالونی)

جواب: - (الف) اخبارات خبریں اور مفید معلومات پہنچانے کا ایک مؤثر ذریعہ ہیں، کتابیں ہزار ہا پر ہزار چھٹی ہیں، اور پانچ دس سال میں فروخت ہوتی ہیں، اخبارات ہزاروں کی تعداد میں شائع ہوتے ہیں، اور ایک عرصہ میں بہت بڑے علاقہ تک پہنچ جاتے ہیں، اس لئے یہ خبر کی باتوں کو پہنچانے کا بہت قوی اور مؤثر ذریعہ ہے، جن کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اس لئے اخبار میں آیات و احادیث اور ان کے تراجم کا طبع کیا جانا مناسب بلکہ بہتر ہے، رسول اللہ ﷺ نے خود بھی غیر مسلم فرمان رواؤں کو خطوط لکھے ہیں، جن میں قرآنی آیات اور اللہ تعالیٰ کا نام مبارک بھی موجود تھا، (۱) کیونکہ مقصود دعوت دین ہے، یہی مقصد اخبارات میں اچھے مضامین

(۱) "سَلَّمْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلْنَا: بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْبَفَ الصَّلَاةَ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نَسْلِمُ عَلَيْكُمْ؟ فَنَقِي: قَوْلُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ" (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۳۴۷۷، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۴۰۶۰)

(۲) زاد المعاد ۲/۸۸۸ - غفرلہ۔

کی اشاعت کا ہے، اس لئے اس سے منع کرنا کسی طور پر مناسب نہیں۔

(ب) آیات کے ترجمے اور احادیث کو بے وضوہ چھوٹا جائز ہے، البتہ اگر قرآن کے الفاظ ہوں، تو اخبار کے اس درجہ کو تو چھو سکتے ہیں، لیکن وضو کے بغیر خاص ان الفاظ پر ہاتھ لگانے کی ممانعت ہے۔ (۱)

(ج) اخبارات کے مذہبی شمارے تو محفوظ کر دینے چاہئیں، تاکہ وہ حق و باطل آپ اس سے فائدہ اٹھا سکیں، جو صفات خالصہ مذہبی نہ ہوں اور ان میں آیات و احادیث کے ترجمے ہوں، تو ایسا کیا جاسکتا ہے کہ اس کے تراشے کاٹ کر الگ رکھ لئے جائیں، اگر چاہا جائے تو ان کے ٹکڑے اور احادیث لکھی ہوئی ہوں تو پورا اخبار ہی محفوظ کر لیں، اور دوکانوں کو فروخت کرنے کی بجائے ان کا خدات کو دفن کر دیا جائے، قرآنی آیات کے لکھے ہوئے ایسے ٹکڑے جن کا احترام برقرار رکھنا دشوار ہو، فقہاء نے ان کے لئے یہی حکم دیا ہے کہ ان کو اٹکی جگہ دفن کر دیا جائے، جہاں گندگی نہ ڈالی جاتی ہو اور جو عام لوگوں کی گزرگاہ نہ ہو، (۲) اس طرح قرآن مجید کا ادب و احترام بھی باقی رہے گا، اور دعوتی اور تذکیری مقاصد بھی پورے ہو سکیں گے۔

پشت کے پیچھے قرآن مجید رکھنا

سوال: (۱۷۳) اکڑ دیکھا گیا ہے کہ مدارس میں بچوں

(۱) "قوله: وسب أم القرآن و لو في لوح أو درهم أو حائط لكن لا يمنع إلا من مس المكتوب بخلاف المصحف فلا يجوز من الجلد و موضع البياض منه" (رد المحتار: ۴۸۸/۱، نیز دیکھئے: البحر الرائق: ۳۳۹/۱) بھی۔

(۲) "المصحف إذا صار خلطاً لا يقرأ منه، ويخاف أن يضيع، يجعل في خرفة طاهرة ويدفن... موضعاً يخاف أن يقع عليه النجاسة أو نحو ذلك" (الفتاوى الهندية: ۳۲۳/۵، الباب الخامس في أبواب المسجد و القبلة و المصحف، كتاب الكرامية) بھی۔

کو ایک کے پیچھے ایک کو بیٹھا کر قرآن کی تعلیم دیتے ہیں، ایسی صورت میں قرآن کی طرف بعض بچوں کی پیٹھ ہو جاتی ہے تو کیا قرآن کی طرف پیٹھ کرنا منع ہے؟ اور اگر منع ہو تو جب بچے کثیر تعداد میں ہوں، اور جگہ تنگ ہو تو اس طرح قرآن رکھنے کی اجازت دی جا سکتی ہے؟ (نوریزہ حسین، بنگالی)

جواب:- قرآن یا حدیث میں تو اس طرح پشت کرنے کی ممانعت وارد نہیں ہوئی ہے، اور غالباً فقہاء نے بھی اس کی صراحت نہیں کی ہے، لیکن اتنی بات تو ظاہر ہے کہ قرآن مجید کا احترام واجب اور اس کی بے احترامی مہتاب ہے، احترام اور بے احترامی کا تعلق دو باتوں سے ہوتا ہے، ایک تو دل کے ارادہ سے، دوسرے عرف و رواج سے، عرف و رواج کا مطلب یہ ہے کہ جس بات کو سماج میں بے احترامی سمجھا جاتا ہو وہ بے احترامی تصور ہوگی، اور جس فعل کو عرف میں احترام کے خلاف نہ سمجھا جاتا ہو وہ جائز ہوگا، — یہ ایک حقیقت ہے کہ مشرقی علاقوں میں کسی چیز کو پشت کے پیچھے رکھنا احترام کے مغائر سمجھا جاتا اور سوائے ادب تصور کیا جاتا ہے، اسی لئے اگر کوئی بڑا آدمی بیٹھا ہو، تو چھوٹا اس کے سامنے اپنی پیٹھ کر کے نہیں بیٹھتا، اس لحاظ سے کوشش بھی کرنی چاہئے کہ قرآن مجید کی طرف پیٹھ کر کے نہ بیٹھا جائے، لیکن اگر جگہ کی تنگی ہو تو اس طرح بیٹھانے کی گنجائش ہے، کیونکہ تعلیم قرآن خود اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا دل قرآن کی عظمت سے معمور ہے، اور اس کا یہ فعل بے احترامی یا کم احترامی کی وجہ سے نہیں ہے۔

سوال:- اکثر دیکھا گیا ہے کہ مدارس میں بچوں کو ایک کے پیچھے ایک کو بیٹھا کر قرآن کی تعلیم دیتے ہیں، اس طرح بیٹھانے سے قرآن کو پیٹھ لگتی ہے، تو کیا بچے زیادہ ہونے کی صورت میں اس طرح تعلیم دی جا سکتی ہے؟

(محمد جاگیر الدین طالب، باغ احمد الدولہ)

مورخ :- قرآن مجید کا احترام کرنا واجب ہے، جانتے بوجھتے بے احترامی سخت گناہ ہے، بلکہ کفر کا اندیشہ ہے، اہل بیت احترام دے کر جانتے بوجھتے بے احترامی سمجھا جاتا ہو وہ بے احترامی سمجھی جائے گی، دوسرے رواج سے کہ جس چیز کو سماج میں بے احترامی سمجھا جاتا ہو وہ بے احترامی سمجھی جائے گی، دوسرے خود اس شخص کے قصد و ارادہ سے، اگر کوئی بات صریحاً بے احترامی کی نہ ہو، اور اس کا ارادہ بھی اہانت اور بے احترامی کا نہ ہو، تو اسے اہانت تصور نہیں کیا جائے گا، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے کہ "قرآن مجید کو سر کے نیچے رکھنا درست نہیں، لیکن اگر سفر میں حفاظت اور نگہداشت کی نیت سے رکھے تو گنہگار نہیں ہے" چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”وضع المصحف تحت رأسه في السفر للحفظ

لا بأس به“ (۱)

چونکہ یہاں جگہ کی تنگی کی وجہ سے قرآن مجید کو پیچھے رکھ کر پڑھنا پڑ رہا ہے، اور بے احترامی اور فساد ہی مقصود نہیں، اس لئے یہ صورت جائز ہے، تاہم حتی المقدور کوشش یہی کرنی چاہئے کہ قرآن مجید کو پیچھے رکھنے سے بچا جائے کہ اس سے بچوں کی تربیت میں بھی مدد ملے گی۔

قرآن کی طرف پاؤں کرنا

مورخ :- (۱۶۹) ہمارے مکان کے کمرہ میں لوگ قبلہ

رو سر کر کے سو پا کرتے ہیں، اس طرح مشرق کی طرف ہمارا

پاؤں ہوتا ہے، اسی جانب اونچے مقام پر ایک محراب ہے،

جس میں قرآن مجید اور دوسری مذہبی کتابیں راقی ہیں، کئی اس

طرح سونا مناسب ہے؟ (انجم رشید، ناٹلی)

مورخ :- قرآن و حدیث کا خصوصاً اور دوسری دینی کتابوں کا عموماً احترام ملحوظ رکھنا

ضروری ہے، اور ان کتابوں کے ساتھ ایسا رہیہ اختیار کرنا جس کو عرف میں امانت آمیز رو بہ تصور کیا جاتا ہو، جائز نہیں، تاہم اگر کتاب پاؤں کے مقابلہ میں نہ پڑتی ہو، بلکہ ادھر کی جانب ہو، تو اس میں کوئی حرج نہیں، فقہاء نے بھی صراحتاً اس کی اجازت دی ہے، فقہ حنفی کی مشہور کتاب ”عالمگیری“ میں ہے:

”مَنْ الرُّجُلَيْنِ إِلَى جَانِبِ الْمَصْحَفِ إِنْ لَمْ يَكُنْ
بِحَافِظِهِ لَا يَكْرَهُ وَكَذَا إِذَا كَانَ الْمَصْحَفُ مُعَلَّقًا
فِي الْوَقْدِ وَهُوَ قَدْ مَدَّ الرَّجُلُ إِلَى ذَلِكَ الْجَانِبِ
لَا يَكْرَهُ“ (۱)

الاعلمی میں کرسف پر قرآن مجید رکھ دینا

سوال:-(175) میرے مکان میں دروازہ کے اوپر
مکان بنا ہوا ہے، وہاں پر نہ جانے کس نے حیض کا پتہ رکھ دیا
تھا، مجھے نہیں معلوم تھا، میں نے قرآن مجید وہیں پر رکھ دیا اور نہ
جانے کتنے دن ہوئے تھے، جب میں مکان کی صفائی کر رہی
تھی، اس وقت وہ پتہ قرآن کے بازو سے نیچے گرا اب تک
میں پریشان ہوں اور ڈر رہی ہوں، آپ لوگ میری فرمائش
اس کا جو بھی حل ہے، لکھ دیں تو میری فرمائش ہوگی۔ (زاد المساء)

جواب:-(۱) قرآن مجید خدا کی کتاب ہے، اس کا احترام اور پاک جگہ رکھنا ضروری
ہے، البتہ اگر آدمی کے قصد و ارادہ کے بغیر اتفاقاً کبھی ایسی بات پیش آگئی کہ ناپاک جگہ پر قرآن
رکھ دیا تو اللہ تعالیٰ اس پر عند اللہ مؤافقہ نہ ہوگا، آپ کو اس عمل سے جو نہ امت اور شرمساری
ہوئی، وہی کافی ہے۔

آیۃ الکرسی کی بنی ہوئی لاکٹ

مولانا:- (۱۷۶) میرے گلے میں ایک لاکٹ ہے جس پر آیۃ الکرسی لکھی ہوئی ہے، کیا اس کو یمن کر بیت الخلاء ہر سکتے ہیں؟ یا اس کو اتارنا ضروری ہوگا؟ (معراج قاطعہ، ص ۱۸۸)

جواب:- ایسی لاکٹ کا پہننا بچے خود منسوب نہیں، کیونکہ اس سے قرآن مجید اور اللہ تعالیٰ کے مبارک نام کی بے احترامی کا اندیشہ ہے۔ موتی ہوئی حالت میں یہ لاکٹ جسم کے نیچے دب سکتی ہے، ناپاک بستر سے لگ سکتی ہے، اپنی ہوئی حالت میں غسل کی ضرورت پیش آ سکتی ہے، اس لئے ایسی چیزیں پہننے سے اجتناب کرنا چاہئے، جہاں تک اس کو یمن کر بیت الخلاء جانے کی بات ہے تو یہ مکروہ ہے۔

’عَلَىٰ أَكْثَرِ الْأَكْسَنِ عَلَيْهِ حَاتِمٌ وَعَبِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَكْنُوبٌ أَوْ كَتَبَ عَلَيْهِ اسْمُ اللَّهِ فَنَدَخَلَ الْمَخْرَجَ مَعَهُ يَكْرَهُ“ (۱)

”اس اصول کے مطابق جب کوئی شخص انگلی پہنے ہوا ہو اور اس پر قرآن یا اللہ کا نام لکھا ہو، پھر وہ اس کے ساتھ بیت الخلاء میں داخل ہو جائے تو یہ مکروہ ہے۔“
پس یہی حکم جو فقہاء نے انگلی کا لکھا ہے، لاکٹ کا بھی ہوگا۔

آیات واحادیث میں نسخ

مولانا:- (۱۷۷) ہمارے ایک دوست کہتے ہیں کہ

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ: ۳۲۳/۵، الباب الخامس فی آداب المسجد و القبلة والاصطفیٰ، کتاب الکراہیۃ۔ محل۔

بہت سی آیتیں تو باقی ہیں، لیکن ان کا حکم منسوخ ہو چکا ہے،
اور بعض آیتوں کا حکم باقی ہے، لیکن وہ خود منسوخ ہو چکی ہیں،
کیا یہ بات درست ہے؟ (خان منصور خان، پھولانگ)

جواب:۔۔ یہ درست ہے کہ قرآن وحدیث میں بعض باتیں منسوخ ہوئی ہیں، کیونکہ
ہمیشہ ایک مریض کے لئے یہ بات ضروری ہوتی ہے کہ اس کے حالات کے لحاظ سے دوا کے نسخہ
میں تبدیلی لائی جائے، اسی طرح احکام میں بھی انسانی سماج کی صلاحیت اور لیاقت کی وجہ سے تفسیر
کی ضرورت ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی رعایت فرماتے ہوئے احکام میں تبدیلیاں فرمائی
ہیں، جو ہمارے علم کے اعتبار سے تبدیلی ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تو پہلے سے یہ بات موجود
تھی فلاں حکم کے بعد یہ حکم دیا جائے گا۔

جیسا کہ آپ نے دریافت کیا ہے نسخ کی تین صورتیں ہیں:

- (الف) الفاظ بھی منسوخ ہو گئے ہوں، اور ان سے ثابت ہونے والا حکم بھی باقی نہ رہا ہو،
 - (ب) الفاظ باقی ہوں، لیکن حکم باقی نہیں رہا،
 - (ج) الفاظ باقی نہ ہوں لیکن حکم باقی ہو،
- مجموعہ کے نزدیک نسخ کی تین صورتیں واقع ہوئی ہیں۔ (۱)

نزول قرآن مجید کی مدت

سوال:۔ (۱۷۸) قرآن مجید کے نزول کی تخمینہ کتنے
سال بعد ہوئی؟ (محمد غوث الدین، سلاخ پوری کریم نگر)

جواب:۔۔ سب سے پہلی آیت جو آپ ﷺ پر نازل ہوئی وہ سورہ اعلان کی ابتدائی

(۱) "النسخ الواقع في القرآن يتنوع إلى أنواع ثلاث، نسخ التلاوة والحكم معاً، ونسخ الحكم دون التلاوة، ونسخ التلاوة دون الحكم" (مخايل العرفان في علوم القرآن ۶/۶۷)

آیتیں ہیں، بخاری شریف کی روایت میں اس کی صراحت موجود ہے۔ (۱) اس وقت آپ ﷺ کی عمر مبارک چالیس سال چھ ماہ کی تھی، کیونکہ آپ ﷺ کی ولادت باسعادت ربیع الاول میں ہوئی اور پہلی وحی رمضان المبارک میں نازل ہوئی، آخری آیت کے سلسلہ میں دو قول ہیں، لیکن قول صحیح اہل تحقیق کے نزدیک یہ ہے کہ سب سے آخر میں سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۲۸۱ ﴿وَاتَّقُوا﴾ یٰۤاَنۡسَآءُ خُفُوۡنَ فِیۡہِ اِلَی اللّٰہِ ﴿الّٰہِ﴾ نازل ہوئی، یہی رائے اس المفسرین حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے، یہ آیت آپ ﷺ کی وفات سے صرف نو دنوں پہلے ۳ ربیع الاول کو نازل ہوئی۔ (۲) اس طرح گویا قرآن مجید ساڑھے پانچ سال میں نازل ہوا، نازل وحی کے چھ ماہ پہلے سے آپ ﷺ پر یہ کیفیت تھی کہ آپ ﷺ کثرت خواب دیکھتے اور وہ خواب ظہور میں آتا، اس چھ ماہ کا بھی آپ ﷺ کے زمانہ نبوت ہی میں شمار کیا گیا ہے، کیونکہ نبی کا خواب بھی وحی کے درجہ میں ہوتا ہے، اس کو لے کر ۲۳ رسال کی مدت شمار کی جاتی ہے۔

قرآن مجید کے بارے میں کچھ معلومات

سورۃ:- (۱۷۹) قرآن شریف کی سورتوں، آجوں،

تجدوں، کلمات اور حروف کی تعداد کے بارے میں بتائیں؟

(۴۰ اختر، کبیر کہ)

(۱) "حتى جاء الحق و هو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : اقرأ ، قال ما انا بشاعر ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني ، فقال : اقرأ ، قال : ما انا بقارئ ، فأخذني فغطني الثالثة ، ثم أرسلني ، فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، عن عائشة رضي الله تعالى عنها ، (صحيح البخاري ، حدیث نمبر: ۳، باب كيف بدأ الوحي إلى رسول الله ﷺ ، كتاب الوحي) بختم۔

(۲) دیکھئے: التبیان فی علوم القرآن للصابونی: ۲۰۔

محولہ:- قرآن شریف کی سورتیں ۱۱۴ ہیں، آیتوں کی تعداد میں مکہ، مدینہ، اور کوفہ و بصرہ کے قراء کے درمیان کسی قدر اختلاف ہے، یہ اختلاف لغوی باللہ اس لئے نہیں کہ قرآن کے بعض حصوں کے بارے میں قرآن ہونے اور نہ ہونے کا اختلاف ہو، بلکہ بعض قراء کے نزدیک ایک مقام پر وقف ہے، اور دوسروں کے نزدیک نہیں بلکہ جس کے نزدیک وقف ہے، اس کے نزدیک ظاہر ہے کہ آیت پڑھ جائے گی، مشہور مفسر علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر کے مقدمہ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے، بہر حال اہل مکہ کے نزدیک آیات قرآنی کی تعداد ۶۲۱۹ ہے، (۱) قرآن میں ۵۵۸ رکوع ہیں، مجدے کل چندہ ہیں، البتہ فقہاء کے درمیان اس میں اختلاف ہے کہ کیا ان تمام آیات پر مجدہ واجب ہے یا بعض پر واجب نہیں؟ قرآن کے کلمات عطاء بن یسار کے شمار کے مطابق ۷۴۳۹۷۷ ہیں، اور حروف تہجیں لاکھ تیس ہزار چندہ، (۲) البتہ اس شمار میں بھول چوک کا امکان موجود ہے، لیکن قرآن کے ایک لفظ کے بارے میں بھی ایسا اختلاف نہیں کہ کچھ مسلمان ان کو تسلیم کرتے ہوں، اور کچھ ان کا انکار کرتے ہوں، چندہ قرآن کا محفوظ اور شک و شبہ سے بالاتر ہونا خود قرآن مجید ہی سے ثابت ہے، اس لئے اس کا انکار باعث کفر ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے۔

”وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ ...“ کی تفسیر

سورۃ:- (۱۸۵) اللہ پاک قرآن مجید کی سورہ الشوری

کے ۲۹ ویں آیت میں فرمایا ہے کہ کہ یہ زمین و آسمان کی

پیداؤں اور یہ جامد مخلوقات جو اس نے دنوں جگہ پہلا رکھی

ہے دنوں جگہ سے کیا سرا ہے؟ (سرفراز احمد فاروقی، بکرم منج)

جو رہے :- آپ نے جس آیت کے بارے میں سوال کیا وہ یوں ہے:

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَهُوَ عَلَى جَنَّتِهِمْ إِذَا يَشَاءُ
فَذِيذٌ (۱)

اس میں دونوں جگہ سے زمین و آسمان مراد ہے، جس کا پہلے مراد ذکر آیا ہے، آسمان میں فرشتے ہیں اور دنیا میں انسان اور دوسرے حیوانات نیز جن ہیں، مشہور مفسر امام مجاہد نے یہی تفسیر کی ہے: "يَدْخُلُ فِي هَذَا الْعِلَاقَةِ الْإِنْسَانُ" (۲)

"لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ..." سے مراد

مولا :- (۱۸۶) اگست کے ماہنامہ انکار کے "شرعی مسائل" صفحہ ۶۸ پر بسم اللہ کی جگہ "۷۸۶" کے ذیل میں جو ارشاد ہوا ہے، اس پر فوراً کرنے سے یہ سوال اٹھتے ہیں کہ کیا "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" کا کچھ بھی تعلق بسم اللہ، اسم ذات یا اسمائے حسنی یا اسم مقدس رسالت مآب ﷺ سے نہیں ہے؟
(علی اکبر، بیدلک پیٹ)

جو رہے :- "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" کا تعلق صل میں "لَوْح محفوظ" سے ہے اور "لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ" سے ملائم مراد ہیں، اللہ تعالیٰ کا ذکر ایسی چیز ہے جو ہر وقت مطلوب ہے، خود پیغمبر اسلام ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ ﷺ ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر فرماتے "يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ" (۳) اگر اللہ و رسول کے اسمائے گرامی کے پورے اور لکھنے کے لئے بھی پاکی کو

(۱) الشوری ۲۹

(۲) التفسیر القرطبی، ۶/۲۹

(۳) مشکوٰۃ المصابیح، حدیث نمبر ۳۵۶، بحوالہ صحیح مسلم۔

ضروری قرار دیا جاتا تو اس سے بڑی دقت پیدا ہو جاتی اور ذکر اللہ پر جو دوام و استمرار مطلوب ہے وہ حاصل نہ ہو پاتا، اس لئے ان اساتذہ کرامی کے ہونے اور نکلنے کے لئے پاکی ضروری نہیں۔

تلاوت سے پہلے قرآن مجید کو سینہ سے لگانا

سوال (۱۵۲) :- (۱۵۲) بعض لوگ قرآن کی تلاوت شروع

کرنے سے پہلے قرآن کو سینہ سے لگا کر درود شریف پڑھتے

ہیں، کیا ایسا کرنا سنت سے ثابت ہے؟ اور اگر نہیں ہے تو کیا

ازراہ احترام ایسا کیا جاسکتا ہے؟ (محمد امجد، دہرا آباد)

جواب :- قرآن مجید کی تلاوت سے پہلے صحیفہ قرآنی کو سینہ سے لگانا اور اس وقت

درود شریف پڑھنا رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام سے ثابت نہیں، پس ازراہ احترام

و محبت قرآن مجید کو سینہ سے لگانا درست ہے، اور درود شریف پڑھنا بھی جائز ہے، لیکن خاص اس

موقع سے ایسا عمل کی پابندی نہیں کرنی چاہئے، کبھی اعتقاد کر لیں تو کچھ حرج نہیں، کیوں کہ جس

چیز کا اہتمام حضور ﷺ کے اور صحابہ کرام کے عہد میں ثابت نہ ہو، اس کو اہتمام کے ساتھ ایک دینی

عمل کی حیثیت سے اہتمام دینا درست نہیں، رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (۱)

متن قرآن کے بغیر ترجمہ

سوال (۱۵۳) :- (۱۵۳) قرآن مجید کے متن کے بغیر اس کا

ترجمہ اور دیا مگر بڑی میں شائع کرنا کیسا ہے؟

(عارف حسین، سلطان شاہی)

جواب :- پچھلی آسمانی کتابوں میں تحریف کا ایک سبب یہ بھی ہوا کہ انہوں نے کتاب

(۱) سنن ابن ماجہ، باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ، أو التخلیط، نیز دیکھئے:

الجامع للترمذی ۹۱/۲، باب الأخذ بالسنة و اجتناب البدعة - منہ۔

کے متن کو نظر انداز کر دیا اور اس کے ترجمہ و تشریح کو مرکز توجہ بنالیا، اسی لئے فقہاء نے متن قرآن کے بغیر سری ترجمہ لکھنے کو منع کیا ہے، (۱) قرآن مجید کی آیات لکھتے ہوئے ان کے ساتھ ترجمہ لکھا جاتا ہے، یہ قسم اور دوسرے کے لئے بھی ہے، اور انگریزی ترجمہ کے لئے بھی، اور دوسری زبان کے تراجم کے لئے بھی، بغیر متن کے صرف ترجمہ لکھنا درست نہیں۔

قرآن مجید کے بوسیدہ اوراق کا حکم

سوال:۔ (۱۸۶۴) اگر قرآن کے ورق بوسیدہ ہوں یا کسی جگہ سے پھٹ جائیں، تو کیا کرنا چاہئے؟ کیا اسے جہاد یا جائے یا اسے پانی میں بہا دیا جائے؟
(ذاکرسید غوث، جگستال)

جواب:۔ اگر قرآن بوسیدہ ہو جائے اور اس سے استفادہ دشوار ہو یا اس کے کچھ اوراق بوسیدہ ہو جائیں تو اسے ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دینا چاہئے:
”المصحف إذا صار خرقاً لا یقرأ منه ...
یجعل فی خرقۃ طاهرة و یدفن“ (۲)

قرآن کے بوسیدہ اوراق کو آگ میں جلا نا خلاف ادب ہے، اس لئے اس سے اجتناب کیا جائے۔ (۳)

قرآن کی دو آیتوں میں ظاہری تضاد

سوال:۔ (۱۸۵۵) قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں

- (۱) ”ان اعتزہ القراءة بالفارسیۃ أو أراد ان یکتب مصحفاً بہا یمنع“ فان کتب القرآن و تفسیر کل حرف و ترجمتہ جاز“ (رد المحتار: ۵/۱۳۵۹: رشیدیہ) بھی۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیۃ: ۵/۳۳۳۔
- (۳) دیکھئے: عمال سامی۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وَنَظَّارًا لِّمَنۡ شِئِلَ عِزِّیۡنَ“ اور سورہ یٰسین میں ارشاد فرمایا: ”اِسۡمِیۡنَ“ اس کی شان یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اس سے فرما دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے ”اِنۡ وِیۡلٌ مِّنۡ تَعٰوِیۡسَۡمَۡنَ“ (غلام محمود عادل، مظہر) ہے؟

جواب :- اللہ تعالیٰ کی قدرت واقعی بے پناہ ہے اور وہ جب کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو ایک لمحہ کی تاخیر کے بغیر وہ چیز وجود میں آ جاتی ہے، آخرت وہ جگہ ہوگی جہاں تمام چیزوں کا وجود اسی اصول قدرت کے تابع ہوں گی، جنت میں انسان کسی پھل کی خواہش کرے گا تو آن کی آن میں وہ پھل اس کے سامنے پیش ہو جائے گا، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کی خواہش ہوگی تو آنا فانا پہنچ جائے گا، اگر کبھی لگا نا چاہے تو جگہ ڈالے گا اور چشم زدن میں پورے کہیں سے کہیں بڑھ جائیں گے، غرض ہر چیز کے پائے جانے میں قدرت خداوندی کا اصول کار فرما ہوگا، لیکن اس دنیا میں، جو عمل اور آخرت کے انتظار کی جگہ ہے، اللہ کی سنت تدریج یعنی آہستہ آہستہ کسی چیز کا وجود میں آنا اور ترقی پانا ہے، غور کیجئے کہ انسان ایک درخت لگاتا ہے اور پھل کے لئے برسہا برس انتظار کرتا ہے، سچ ہوتا ہے اور بہینوں فصل کا انتظار کرتا ہے، باپ بنتا ہے اور اپنے بیٹے کی جوانی دیکھنے کے لئے انتظار میں چندہ سال گزارتا ہے، حالانکہ خدا اس بات پر قادر ہے کہ چشم زدن میں درخت پھل دینے لگے، فصل تیار ہو جائے اور بچے جوان ہو جائیں۔

اسی سنت اللہ اور اسی کائنات کی فطرت کو ظاہر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک لمحہ کے بجائے تدریجاً چھ دنوں میں کائنات کو پیدا فرمایا، گویا یہ کائنات کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی سنت کا اظہار ہے اور سورہ یٰسین والی آیت اللہ کی قدرت اور طاقت کا بیان ہے۔

کس تفسیر کا مطالعہ کریں؟

سوال (۱): - (۱۹۹۸) میں تفسیر قرآن کا مطالعہ کرنا چاہتی

ہوں، کسی اچھی تفسیر کا نام لکھئے؟ (نازیہ سلطان شاہی)

جواب: - اردو زبان میں بہت سی اچھی تفسیریں ہیں اور مختلف ذوق و مزاج کی ہیں۔ میں ذاتی طور پر عام لوگوں کے لئے مفتی محمد شفیع صاحب کی تفسیر ”حارف القرآن“ کو پسند کرتا ہوں، اگر آسمان ترجمہ اور مختصر حاشیہ پڑھنا ہو تو قاری عبدالباقی مرحوم کا ترجمہ اور حواشی پڑھنا بھی مناسب ہے جو حیدرآبادی سے طبع ہوا ہے۔

زمین کو چاروں طرف سے کم کرنے کا مطلب

سوال (۲): - (۱۹۸۷) قرآن شریف کے پارہ نمبر ۱۳ میں

سورہ مد کی آیت نمبر ۴ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ زمین کو ہم

چاروں طرف سے کم کرتے چلے جاتے ہیں، اس کا کیا مطلب

ہے؟ (سید اللہ خان، ایچ ٹی)

جواب: - یہ قرآن مجید کی آیت کا ایک کلا ہے:

﴿وَأَنزَلْنَا آتِنَا نَارَ الْآزْحَىٰ نَنفُثُهَا مِنْ

أَفْجَاهِهَا﴾ (۱)

”کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم اس زمین کو ہر طرف سے تنگ

کرتے چلے آ رہے ہیں۔“

مفسرین نے اس آیت کی مختلف تفسیریں کی ہیں، اس سلسلہ میں ایک تفسیر وہ ہے جو قنادہ،

حسن بصری اور امام مجاہد وغیرہ سے منقول ہے کہ مشرکین عرب سے کہا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ دعوت

(۱) الرعد: ۴۳۔ مثنیٰ۔

حق کو غالب کرتا جا رہا ہے، اور مختلف علاقوں سے ان پر زمین کا دامن تنگ ہوتا جا رہا ہے۔ (۱)

یہی تفسیر زیادہ ترین صواب معلوم ہوتی ہے۔

پان کی دکان میں تلاوتِ قرآن

سوال:-(188) ایک ہوٹل ہے جس میں کھانا تیار کیا جاتا ہے، اور جگہ کھانے کے خواہش مند لوگ وہاں بیٹھ کر کھاتے ہیں، اسی سے متصل پان لے کی دکان ہے، دکان میں سچ کے وقت روزانہ یہ طور برکت قرآن کی تلاوت کی جاتی ہے، بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ پان میں زردہ کا اور تبا کو کا بھی استعمال کیا جاتا ہے، جو حرام ہے، اور حرام چیز کے پاس قرآن کی تلاوت بھی حرام ہے، تو کیا یہ اعتراض درست ہے؟

(وصی احمد، قبا کالونی)

جواب:- اگر دکان کھولتے وقت تلاوتِ قرآن مجید کو واجب نہ سمجھا جائے، محض تبرکاً تلاوت کی جائے تو کچھ حرج نہیں، تبا کو اکثر اہل علم کے نزدیک حرام نہیں ہے، مہار یا مکروہ ہے، نیز پیشاب، پاخانہ اور شراب کی طرح ناپاک بھی نہیں ہے، اس لئے وہاں زردہ اور تبا کو ہونے کی وجہ سے تلاوتِ قرآن مجید کی ممانعت نہیں۔

عصر کے بعد تلاوتِ قرآن

سوال:-(189) ہم نے سنا ہے کہ عصر سے مغرب تک قرآن شریف کی تلاوت کا منع ہے، کیا سچ ہے؟

(فوزیہ جبین، بھکپور)

جواب:- عصر کی نماز ادا کرنے کے بعد سے غروب آفتاب تک صرف نفل نماز کی

ممانعت ہے، غروب قرآن کی ممانعت نہیں، حدیث میں صرف نمازوں ہی کا ذکر آیا ہے۔ (۱)

ترجمہ قرآن پڑھنے کے لئے وضوء ضروری ہے؟

سوال:- (۱۹۰) میرا معمول اخبار پڑھنے کا ہے، جس

میں احادیث بھی ہوتی ہیں، اور قرآنی آیات اور ان کا ترجمہ

بھی، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ آیات کا ترجمہ بھی با وضوء پڑھنا

ضروری ہے۔ (محمد صابر، بیدار)

جواب:- قرآن مجید کا ترجمہ قرآن کے حکم میں نہیں ہے، اس لئے ترجمہ قرآن کو

پڑھنے اور چھونے کے لئے با وضوء ہونا ضروری نہیں بشرطیکہ اس کے ساتھ قرآن مجید کا تسبیح نہ ہو

اور ہو تو اس پر ہاتھ نہ لگے، البتہ دشواری نہ ہو تو ترجمہ کے لئے بھی وضوء کر لینا بہتر ہے، اس سے

انشاء اللہ قرآن کے کلمہ احترام کا ثواب ملے گا۔

”زَاهِدِيْنَ“ کی تفسیر

سوال:- (۱۹۱) قرآن مجید میں سورہ یوسف میں

یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے بارے میں ارشاد ہے: ﴿وَوُجُوْا

كَانُوْا فِیْہِ مِنَ الزَّٰہِدِیْنَ﴾ اس آیت پاک کا مطلب

(۱) عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ: لَا صَلَاةَ

بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ

(صحيح البخاري، حديث نمبر ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۸، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع

الشمس، نیز باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس، صحيح مسلم، حديث نمبر

۸۷۵، باب الأوقات التي نهى عن الصلاة عنها، الجامع للترمذي ۴۵/۱، باب ما جاء

في كراهية الصلاة بعد العصر وبعث الفجر (۱)۔

بیان فرمائیں؟ (محمد عثمان، یاقوت پورہ)

جواب:- اس سے مراد حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائی ہیں، یا قافلہ کے لوگ، یا حضرت یوسف علیہ السلام کو فروخت کرتے وقت آنے والے؟ اس سلسلہ میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، اور تینوں طرح کی رائیں منقول ہیں، "زهد" کے معنی اصل میں بے رغبتی کے ہیں، اسی لئے دنیا سے بے رغبت شخص کو "زاهد" کہا جاتا ہے، آیت کا غشایہ ہے کہ یہ لوگ حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں زیادہ رغبت نہیں رکھتے تھے، اب یا تو بھائیوں نے برا دراندہ رقابت اور دوسرے لوگوں نے غلام تصور کر کے کم رغبتی کا مظاہرہ کیا، یا رغبت رکھنے کے باوجود اہل قافلہ اور خریداران یوسف علیہ السلام نے بظاہر بے رغبتی ظاہر کی، تاکہ دوسرے لوگوں کو حضرت یوسف علیہ السلام کے حصول اور خریداری میں زیادہ دلچسپی نہ پیدا ہو جائے۔ (۱)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن مجید کا ترجمہ پڑھنا

سوال:- {192} اگر کسی شخص کو عربی نہ آتی ہو، وہ صرف اردو ہی جانتا ہو، تو ایسا شخص قرآن کا اردو ترجمہ پڑھ لے تو کیا اسے قرآن پڑھنے کا ثواب حاصل ہوگا؟ (مقصود حسین خان، پھولانگ، نظام آباد)

جواب:- قرآن مجید اللہ کا کلام ہے، جو عربی زبان میں نازل ہوا ہے، اس کے الفاظ بھی من جانب اللہ ہیں، اس لئے جیسے اس کے معانی مقصود ہیں، الفاظ بھی مقصود ہیں، اسی لئے قرآن کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ یہ وہ کتاب ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل کی گئی ہے جو مصحف میں لکھی ہوئی ہے اور جو حقیقی طور پر نقل ہوتی آئی ہے، یوں تو قرآن مجید کا ترجمہ

پڑھنا ثواب اور نفع سے خالی نہیں لیکن اس پر طرہ قرآن کا اجر شاید حاصل نہ ہوگا۔ کیا عربی زبان سے ناواقف ہو تا تو اگر اس کی مراد عربی زبان کے سمجھنے سے ناواقفیت ہے تو یہ تلاوت قرآن میں رکاوٹ نہیں کہ بغیر سمجھے ہوئے تلاوت قرآن بھی اجر و ثواب کا باعث ہے اور مسلمانوں کے لئے ضروری ہے اور اگر عربی رسم الخط سے ناواقفیت مراد ہے تو مرد و جانے والوں کیلئے عربی رسم الخط کی Re ding چننا دشوار نہیں، کیوں کہ عربی اور اردو رسم الخط میں بہت زیادہ مماثلت پائی جاتی ہے۔ دہ خدا التوفیق۔

مائیک پر قرآن مجید کی تلاوت

سوال :- (۱۹۳) رمضان المبارک کے موقع سے لوگ سماعت قرآن کا نظم کرتے ہیں، قرآن مجید پڑھا جاتا ہے، لوگ اسے سماعت کرتے ہیں، بعض محلوں میں کوشش کی جاتی ہے کہ مائیک پر قرآن پڑھا جائے، تاکہ محلہ کے سب لوگ اسے سن سکیں، اس طرح مائیک پر قرآن کی تلاوت کا کیا حکم ہے؟ (جان محمد، عیدری بازار)

جواب :- قرآن کی تلاوت میں یہ مقابلہ سماعت کے زیادہ اجر ہے، کیونکہ تلاوت میں زبان بھی مشغول ہے، نگاہ بھی قرآن مجید ہاتھ میں ہو تو گویا ہاتھ بھی مصروف عبادت ہے، اور کان بھی اپنی تلاوت آپ سننا ہے، گویا جسم کے متعدد اعضاء ایک نیک کام میں شریک ہوتے ہیں، قرآن سننے کی صورت میں صرف کان ہی شریک عمل ہے، اس لئے ظاہر ہے کہ قرآن پڑھنے کا اجر زیادہ ہے اور کوشش کی ہوئی چاہئے کہ لوگ اپنے اپنے طور پر تلاوت کا اہتمام کریں، رسول اللہ ﷺ نے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے قرآن سنا ہے، (۱) اس لئے ایک شخص قرآن

(۱) عن عکرمۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ لأبسی بن کعب رضی اللہ عنہ : انی امرت ان أقرئک القرآن (مصنف ابن أبی شیبہ، بحوالہ کنز العمال، حدیث نمبر ۳۶۷۷)

پڑھے اور چند اقرا و ادب و احترام کی پوری رعایت کے ساتھ قرآن سنیں، اس کی بھی منجانبش ہے، البتہ قرآن کی آواز سامعین تک محدود رکھنا چاہئے، اگر مائیک لگا کر آپ نے آواز پورے محلہ تک پہنچا دی تو ظاہر ہے کہ محلہ میں لوگ اپنے کاموں میں مشغول ہوں گے، کوئی قرآن کی طرف متوجہ ہوگا، اور کوئی نہیں، ہو سکتا ہے کہ لوگ اپنے مشاغل کی وجہ سے گرائی بھی محسوس کریں، بات چیت میں مشغول رہیں، اس سے قرآن مجید کی بے حرمتی ہوگی، اور قرآن کا جواب دیتا یا گیا ہے کہ خاموشی اور توجہ کے ساتھ قرآن سنا جائے۔ ﴿إِذَا قُضِيَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (۱) اس کی خلاف ورزی ہوگی، اور اس خلاف ورزی اور بے ادبی کا باعث ہوگا، لوگ بھی نہیں گے جنہوں نے بلا ضرورت مائیک لگا کر آواز دور دور تک پہنچائی، اس لئے اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

سفر میں تلاوت

سورۃ:-(194) سفر کے دوران قرآن شریف کو

تلاوت کا کیا حکم ہے اور بلند آواز میں کی جا سکتی ہے یا نہیں؟

(سید امجد فرزین، یاقوت پورہ)

جواب:-(۱) قرآن مجید پیدل اور سوار دونوں حالتوں میں پڑھا جا سکتا ہے، اس لئے حاجی سفر میں تلاوت قرآن میں کچھ حرج نہیں، بلکہ باعث اجر و ثواب ہے، البتہ چند امور کا خیال رکھنا چاہئے، ایک تو ایسی جگہ جو نجاست وغیرہ کے لئے ہو، ایسی جگہ قرآن مجید پڑھنا مکروہ ہے: "لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ مَعْدًا لِلنَّجَاسَةِ، فَإِنْ كَانَ يَكْرَهُ" (۲) دوسرے جہاں لوگ دوسرے کاموں میں مشغول ہوں اور قرآن کی طرف متوجہ نہ ہوں، وہاں بآواز بلند قرآن

(۱) الاعراف ۲۰۳، مشکوٰۃ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۶/۵۔

شریف پڑھنے سے گریز کرنا چاہئے، تیسرے بازار میں اور لہو ولعب کی جگہ پر بھی قرآن کی تلاوت نہیں کرنی چاہئے:

”لا یقرأ جہراً عند المشتغلین بالأعمال ... فی

الأسواق وفي موضع اللغو“ (۱)

ان امور کے رعایت کے ساتھ سفر میں قرآن مجید کی تلاوت کی جاسکتی ہے، اور یہ آواز بلند بھی کی جاسکتی ہے۔

مسجد میں زور زور سے تلاوت

سوئٹ۔ (۱۹۵) بعض اسباب مسجد میں زور زور سے

تلاوت کرتے ہیں منع کیا جائے تب بھی نہیں رکھتے، بلکہ کہتے

ہیں کہ ہم تو اللہ کا کلام پڑھ رہے ہیں، کیا ان کا یہ جواب

درست ہے؟ (محمد دامل، مرادنگر)

جواب:- مسجد میں قرآن مجید کی تلاوت اور ذکر مستحب ہے، لیکن اتنی زور سے پڑھنا یا

ذکر کرنا، جس سے دوسرے نماز پڑھنے یا تلاوت کرنے والے، بلکہ سوتے ہوئے شخص کو غفل ہو،

درست نہیں۔

”أجمع العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب

ذکر الجماعة فی المساجد وغیرھا إلا أن یوش

جہرہم علی نائم ں مصلی وقارئ“ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: ۵/۳۶۶۔

(۲) رد المحتار: ۴/۳۳۳۔

سینہ میں تکلیف کا قرآن مجید سے علاج

سوال:- (۱۹۶) میں کالی دنوں سے پریشان ہوں،
کیونکہ میرے سینہ میں نمن چار مہینہ سے تکلیف محسوس ہو رہی
ہے، ڈاکٹر کو بھی بتایا اور کئی دوائیں لے چکا ہوں، قرآن مجید
میں ہر چیز موجود ہے، برائے مہربانی قرآن کے ذریعہ اس کا
علاج بتائے؟ (اعظم فرسٹ لائبرری)

جواب:- قرآن مجید میں ہر چیز کے موجود ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ہدایات
و اصلاح کی تمام باتیں موجود ہیں، یہ مطلب نہیں کہ اس کتاب میں تمام جسمانی بیماریوں کے
علاج بھی مذکور ہیں، اس کتاب کا اصل موضوع ہدایت ہے، رسول اللہ ﷺ کے ارشادات سے
معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ فاتحہ میں جسمانی شفاء بھی بتائی ہے، (۱) اس لئے اسے
پڑھ کر دم کر دیں اور مناسب ڈاکٹر سے رجوع کریں، علاج رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے، (۲)
طبیعت خراب ہو تو علاج پر توجہ کرنی چاہئے۔



احادیث سے متعلق سوالات

قرابت مؤمن سے متعلق حدیث کا درجہ

س (۱) :- (۱۹۷) لوگوں میں ایک حدیث بہت چلی ہوئی ہے اور اکثر اولیاء اللہ کے تذکرہ میں اس کا ذکر آتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مؤمن کی فراست سے بچو کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے“ کیا یہ واقعی حدیث ہے؟ اور حدیث ہے تو کس درجہ کی؟ (عبد القدر، ٹونی چوٹی)

جواب :- صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے امام ترمذیؒ نے اسے نقل کیا ہے، حدیث

کے الفاظ اس طرح ہیں: ”اتقوا فحراسة المؤمن فإن ينظر بنور الله“ (۱) امام ترمذیؒ کا رجحان اس حدیث کے ضعیف ہونے کی طرف ہے، اور علما میں جوڑی نے تو اس کو اپنی ”موضوعات“ میں جگہ دیا ہے، (۲) لیکن محققین کے نزدیک یہ حدیث حسن کے درجہ کی

(۱) الجامع للترمذی، حدیث نمبر ۳۱۲۷، عن أبي سعيد الخدري ؓ، باب ومن مودة الجحر، کتاب التفسیر۔

(۲) دیکھئے: الموضوعات الكبرى، ۳/۱۳۷ طبع مدینہ منورہ۔

ہے، چنانچہ علامہ بیہقی نے طبرانی کے حوالہ سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہی روایت نقل کی ہے، اور اس کی سند کو "حسن" قرار دیا ہے۔ (۱) اس لئے صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث معتبر اور مستند ہے۔

یوم عاشوراء کو وسعت برتنے کی حدیث

مولانا:- (198) عام طور پر واعظ حضرات ایک

حدیث بیان کرتے ہیں کہ جو یوم عاشوراء میں اپنے اہل و عیال پر وسعت سے کام لے، اس پر اللہ تعالیٰ سال بھر وسعت برتتے ہیں، کیا یہ حدیث درست ہے؟ (عبد الرحمن، دورنگل)

جواب:- یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، (۲) طبرانی اور بیہقی نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے، (۳) محدث بیہقی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث جتنی سندوں سے منقول ہے، سبھی ضعیف ہیں، (۴) بلکہ علامہ ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے، (۵) البتہ حافظ ابن عبد البر اور محدث دارقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس طرح کا خود ان کا قول نقل کیا ہے، اور اس کی سند

(۱) دیکھئے: مجمع الزوائد: ۱/۲۶۸، باب ما جاء في العرابة۔

(۲) مجمع الزوائد، عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حدیث نمبر: ۵۱۳۷، باب التوسعة على اعيال يوم عاشوراء۔

"أخرجه البيهقي في الشعب الإيمان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه و أبي هريرة رضي الله عنه و ابن مسعود رضي الله عنه و جابر رضي الله عنه" (موضوعات الكبرى: ص: ۳۳۵)۔

مختصر ترغيب و ترهيب، حدیث نمبر: ۳۰۶، ص: ۸۲، عن أبي هريرة رضي الله عنه۔

(۳) الموضوعات الكبرى، حدیث نمبر: ۵۳۳۔

(۴) "وأورد ابن الجوزي في الموضوعات" (الموضوعات الكبرى: ص: ۳۳۶)۔

(۵) "وقد ورد أيضا من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أخرجه للدارقطني في (الأنوار) موفقا على عمر رضي الله عنه، وقد أخرجه ابن عبد البر بسند جيد" (الموضوعات الكبرى: ص: ۳۳۶)۔

قابل قبول ہے، (۱) اس حقیر کا خیال ہے کہ یہ روایت ماحصبہ کی گفتری ہوئی ہے، اور اگر معتبر بھی ہو تو اس کا حضرت حسینؑ کی شہادت سے کوئی تعلق نہیں، اسی تاریخ میں حضرت حسینؑ کی شہادت کا سانحہ پیش آ جانا ایک اتفاقی واقعہ ہے، ورنہ صل میں یہ ایک مبارک دن ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے مختلف پیغمبروں کو اپنے زمانہ کے دشمنان حق سے نجات عطا فرمائی تھی، اور اسی کے آپ ﷺ نے اس دن شکرانہ کے طور پر روزہ رکھنے کا حکم فرمایا تھا۔ (۲)

ترک جمعہ کے سلسلہ میں ایک حدیث

سوال :- (۱۹۹) کیا یہ روایت صحیح ہے کہ مسلسل تین یا کسی بھی تین جمعہ کی نمازیں نہ پڑھنے سے کوئی دوسمن غیر مسلم ہو جاتا ہے؟
(سکندر علی، خیریت آباد)

جواب :- اس مضمون کی صریح روایت تو باوجود تلاش کے نہیں مل سکی اور یہ ظاہر یہ روایت درست نہیں، کیونکہ مسلمان خواہ کتنے بھی بڑے گناہ کا مرتکب ہو، ایسا نہیں کہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے وہ دائرۃ ایمان سے باہر ہو جائے، البتہ تین جمعہ چھوڑنے کے سلسلہ میں ایک اور حدیث اس طرح وارد ہوئی ہے:

”من ترك الجمعة ثلاث مرات فهاوناً به، طبع
انہ علی قلبہ۔“ (۳)

(۱) دیکھئے المقاصد الحسنة، ۶۷۴-۶۷۵۔

(۲) ”قدم النبي ﷺ المدينة، فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: ما هذا؟ قالوا: هذا يوم صالح، هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم، فصامه موسى ﷺ، قال: أنا أحق بموسى ﷺ منكم، فصامه وأمر بصيامه“ عن عبد الله بن عباسؓ، صحيح البخاری، حدیث نمبر ۲۰۰۳، باب صیام یوم عاشوراء، کتاب الصوم، نیز دیکھئے: صحیح مسلم، حدیث نمبر ۱۱۳۰، فتح۔

(۳) الجامع للترمذی، حدیث نمبر ۵۰۰، باب ما جاء في ترك الجمعة بغیر عذر۔

”جس نے جمعہ کو کم اہم سمجھتے ہوئے تین بار ترک کر دیا، اللہ

تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا“

اس روایت کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور ”حسن“ قرار دیا ہے (۱) مہر لگانے کا مطلب یہ ہے کہ حق کو قبول کرنے کی صلاحیت اور توفیق کم یا فاقم ہو جائے گی۔

اس سے قریبی مضمون کی روایت اس طرح منقول ہے:

”من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فهو منافق“ (۲)

”جس نے بغیر عذر کے تین جمعہ چھوڑا وہ منافق ہے“

اس روایت کو ابن خزیمہ نے نقل کیا ہے۔ (۳) ایسے شخص کو منافق کہنے کا یہ مطلب نہیں

کہ وہ کافر ہو جاتا ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ یہ منافقوں کا سائل ہے جو کسی مسلمان کے شایان شان نہیں۔

”لوگوں سے سوال نہیں کرے گا“ سے مراد؟

سورۃ: (200) حکم مکی کے روزنامہ ”منصف“ میں

ایک حدیث شائع ہوئی ہے، جس کے الفاظ ہیں: ”حضور

اقدس ﷺ کا ارشاد مبارک ہے، جو شخص مجھ سے اس بات کا

(۱) قال أبو عيسى: ”حدیث أبي الجعد حديث حسن“ (الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۵۰۰، باب ما جاء في ترك الجمعة بغیر عذر)

(۲) صحيح ابن خزيمة، حدیث نمبر: ۱۸۵۴، ترك كنز العمال ثم بحوالہ طبرانی کبیر اور شعب الايمان للبيهقي یہ روایت ہے: ”من سمع النداء يوم الجمعة ولم يأتها، ثم سمع النداء، ثم لم يأتها، طبع على قلبه، فجعل قلب منافق“ حدیث نمبر: ۲۱۱۳۹، اور مسند شافعی اور المعرفة للبيهقي کے حوالے سے: ”من ترك الجمعة من غير عذر كتب منافقا في كتاب لا يمحي ولا يبطل“ حدیث نمبر: ۲۱۱۳۳، اور طبرانی کبیر کے حوالے سے: ”من ترك ثلاث جمعيات من غير عذر كتب من المنافقين“ حدیث نمبر: ۲۱۱۳۵۔

(۳) دیکھئے حاشیہ محمد علی شاکر علی الترمذی: ۲/۳۷۲، ط: بیروت

عہد کر لے کہ لوگوں سے سوال نہیں کرے گا تو میں اس کے لئے بہشت کے لئے سفارش کروں گا" (مشکوٰۃ شریف) اس حدیث کا کیا مطلب ہے؟ کیا کسی بھی مسئلہ کے بارے میں پوچھنا مناسب فعل ہے اور اس سے بچنے میں ثواب ہے؟ (زاہد شاہ مخمّر)

جواب: - یہ حدیث مستتر ہے، اور ابو داؤد شریف میں نقل کی گئی ہے۔ (۱) عربی زبان میں سوال کے معنی دریافت کرنے کے بھی ہیں، اور مادی تعاون، منتقلی کے بھی، احکام شریعہ کے بارے میں عمل کرنے اور اللہ تعالیٰ کی مرضیات کو جاننے کے لئے کسی بات کا دریافت کرنا نہ صرف جائز بلکہ پسندیدہ ہے، اور اسلام میں اس کی ہمت انفرادی کی گئی ہے، خود قرآن مجید میں صحیحہ کے مختلف سوالات کا ذکر کرتے ہوئے ان کا جواب دیا گیا ہے، اور احادیث میں بھی سوال کرنے اور حکم شرعی پوچھنے کی تحمیل نہ گئی ہے، البتہ یہ ضرور ہے کہ سوال کرنے کا مقصد غرض کرنا ہو، محض بے فائدہ بحث اور اپنی علمی لیاقت جتانہ مقصود نہ ہو۔

مادی چیزوں کا سوال مذموم بات ہے اور اس کو رسول اللہ ﷺ نے ناپسند فرمایا ہے۔ (۲) آپ ﷺ نے اس بات کی ترمیم دی ہے کہ انسان خود اپنی محنت کی کمائی کھائے اور اسی سے دوسروں کا حق بھی ادا کرے، اس حدیث کا منشا بھی یہی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو دست سوال دراز کرنے سے گریز کیا جائے، جو شخص اس کا عزم رکھے گا رسول اللہ ﷺ اس کے لئے جنت کی

(۱) سنن أبی داؤد: ۳۵۸/۱۔

(۲) "قال: ولا تستأثر الناس شيئا من عوف بن مالك ؓ، سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۶۴۲، بیہ کی راویۃ المسألة، کتاب الزکاة، اسی طرح آپ ﷺ سے منقول ہے کہ: "اليد العليا خير من اليد السفلى" و اليد العليا المنفقة، و السفلى السدفة، عن عبد الله بن عمر ؓ، سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۱۶۳۸، باب فی الاستعفاف، کتاب الزکاة۔ محشی۔

سفارش فرمائیں گے، (۱) اور حضور ﷺ سے بڑھ کر کس کی شفاعت ہو سکتی ہے؟ افسوس کہ دین کے حراج سے بے تعلقی اور حضور ﷺ کی تعلیمات سے بے توجہی کی وجہ سے گمراہی کا مرض سب سے بڑھ کر خود مسلمانوں میں پیدا ہو چکا ہے، حالانکہ اسلام ہی وہ دین ہے جس نے سب سے بڑھ کر تاکید و اہتمام کے ساتھ اس سے منع کیا تھا۔ والہی اللہ العشتی۔

”أنا مدينة العلم و علي بابها“ کی تحقیق

مروثی: (201) کوام میں مشہور ہے کہ آپ ﷺ نے

فرمایا کہ ”میں علم کا شہر ہوں اور علی رضی اللہ عنہ اس کا دروازہ ہیں“ کیا یہ واقعی حدیث ہے، اور حدیث ہے تو کس درجہ کی ہے؟
(عبدالحیید، درنگ)

مروثی:۔۔ یہ حدیث ہے، اور جلال الدین سیوطیؒ نے اس کو مستدرک حاکم، طبرانی، ابن عدی، اور عقیل کے حوالہ سے نقل کی ہے، (۲) حاکم اور ابن عدی نے اس کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ دونوں ہی سے نقل کیا ہے، اور دوسرے محدثین نے صرف عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے (۳) کو بعض اہل علم نے اس حدیث کو موضوع اور من گھڑت قرار دیا، جیسے: امام ذہبی، ابن جوزی وغیرہ، (۴) دوسری طرف حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا، (۵)

(۱) ”قال رسول الله ﷺ: من تكفل لي أن لا يسئل الناس شيئا، أتكفل له بالجنة“، عن ثوبان رضی اللہ عنہ مولی رسول اللہ ﷺ، سنن أبي داود، حدیث نمبر: ۱۹۳۳، باب كراهية المسئلة، كتاب الزكاة۔

(۲) الموضوعات الكبرى، ص: ۱۳۹، نزدیکتہ مجمع الزوائد: ۱۲۸/۹، كتاب المناقب۔

(۳) الجامع الصغير: حدیث نمبر: ۲۷۰۵۔

(۴) ”و أورده ابن الجوزي في الموضوعات و وافقه الذهبي و غيره“ (الموضوعات الكبرى، ص: ۱۳۸، حدیث نمبر: ۷۱)۔

(۵) ”وصححه الحاكم“ المستدرک للحاکم، ص: ۱۲۸، علی هامش أنا مدينة العلم و علي بابها، حدیث نمبر: ۱۳۷/۳۰۳، حدیث نمبر: ۱۲۸، ص: ۳۲۳، نفسی۔

لیکن فقہین کا خیال ہے کہ یہ حدیث معتبر ہے، البتہ ”حسن“ کے درجہ کی ہے، جو محدثین کی اصطلاح میں مقبول و معتبر ہوتی ہے، لیکن صحیح سے کم درجہ کی حامل ہوتی ہے، زرد نشی اور حافظ ابن حجر کی یہی رائے ہے۔ (۱) اور مشہور محدث امام سخاویؒ نے بھی اسی کو ترجیح دیا ہے۔ (۲) یہ حدیث اپنے معنی اور مفہوم کے اعتبار سے بھی لائق قبول نہیں، کیونکہ خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو صحابہؓ میں سب سے بڑا فضی قربر دیا ہے، (۳) اور ظاہر ہے کہ فقہاء اور فصل خصوصیت کا کام ذہانت، گہرے علم اور زبردست قوت فیصلہ کے بغیر انجام نہیں دیا جاسکتا، خود صحابہؓ بھی حضرت علیؓ کے علمی مقام کے معترف تھے، حضرت عمرؓ کو بر ملا ایسی کجیوں سے اللہ کی پناہ چاہتے تھے کہ جس کے حل کے لئے حضرت علیؓ موجود نہ ہوں (۴) اور زمانہ خلافت میں کبھی مدینہ سے آپؐ کے کافران کو مار نہیں کرتے تھے، مشہور تابعی امام سروقیؒ کہا کرتے تھے کہ تمام صحابہؓ کے علوم و صحابی حضرت علیؓ اور حضرت عبید اللہ بن مسعودؓ کے اندر جمع ہو گئے ہیں، (۵) اس لئے اگر آپؐ نے حضرت علیؓ کے علمی مقام و مرتبہ کو نشانہ کے لئے یہ بات ارشاد فرمائی ہو، تو اس پر حیرت نہ ہونی چاہئے۔

”أنا مدينة العلم و علی بابها“ کے جواب پر ایک اشکال

سوال :- (202) خلاصہ سوال: حدیث ”میں مہم کا شہر

ہوں اور علی اس کا دروازہ“ کے بارے میں آپؐ نے ۲۶/

(۱) فیض القدیر: ۳۷/۲۔

(۲) دیکھئے: المقاصد الحسنہ، حدیث نمبر ۱۷۰۔

(۳) کشف الخفاء و مزید التباس، ص: ۱۲۳، حدیث نمبر: ۲۸۹۔ نیز دیکھئے: الموضوعات

الکبری، ص: ۱۲۳، حدیث نمبر: ۵۲۔

(۴) مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، بحوالہ سند احمد: ۱۰/۷۰۔

(۵) اعلام الموقعین: ۱۶/۱۔ مرتب۔

فروری ۱۹۹۹ء کو جواب دیا ہے، آپ کے آخر کے الفاظ یوں تھے: ”آپ ﷺ نے یہ بات ارشاد فرمائی ہو تو اس پر حیرت نہ ہونی چاہئے“ اس حدیث کے تعلق سے میری معلومات اور میرے مطالعہ کا نچوڑ یہ ہے کہ ابن تیمیہ، دارقطنی اور امام ذہبی، ابن محبت، ابن وکیع، العیثی، شاہ ولی اللہ وغیرہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے، سیوطی اور امام بخاری نے اسے منکر کہا ہے، امام ابو حاتم رازی اور ابن سعید نے اسے موقوف قرار دیا ہے، علامہ حافضی فرماتے ہیں کہ اس روایت کے صحیح ہونے کی کوئی وجہ نہیں، شاہ عبدالعزیز نے امام نووی اور امام جزائری وغیرہ سے اس کا نفوذ مردود ہونا نقل کیا ہے۔ ان حقائق کو سامنے رکھ کر فیصلہ فرمائیں کہ آپ نے جو جواب دیا ہے، اور آپ کا جو حسب علی علیہ السلام کا نظریہ ہے، کیا وہ صحیح ہے؟

(محمد عبدالصمیم سہروردی، انگلبرگر شریف)

جواب:- اس حدیث کے صحیح اور معتبر اور غیر معتبر ہونے سے قطع نظر ازلہ اس بات کی وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے کہ سیدنا حضرت علی علیہ السلام کا ہر صحابہ علیہ السلام اور رسول اللہ ﷺ کے اجلہ رفقاء میں ہیں، اور حضور ﷺ سے نہی قرابت اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ازواجی نسبت کے علاوہ ان مسلمانوں میں ہیں جو شروع شروع میں اسلام لائے، اور غزوہ بدر، نیز تمام مہمات میں آپ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، تمام صحابہ علیہ السلام اور خود حضرت ابو بکر علیہ السلام و عمر علیہ السلام بھی آپ ﷺ کا احترام کرتے تھے، اور آپ ﷺ کے مرتبہ شناس تھے، آپ ﷺ کے خلیفہ راشد ہونے پر اہل سنت والجماعت کا اجماع و اتفاق ہے۔ اس لئے ”حب علی علیہ السلام“ مطلوب ہے، اور ”بغض علی علیہ السلام“ منہوخ، اور ایک حضرت علی علیہ السلام پر موقوف نہیں تمام ہی صحابہ علیہ السلام کی محبت اور عظمت دل میں ہونی چاہئے۔

جہاں تک اس حدیث کی بات ہے، تو اس سلسلہ میں محدثین کا اختلاف ہے، علامہ بخاریؒ جن کا آپ نے حوالہ دیا ہے، ان کے نزدیک حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی سند سے ”حسن لفظ“ ہے، اور حضرت علیؓ کی سند سے ”حسن لغویہ“ (۱) امام حاکم نساپوریؒ نے اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے، ”ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه“ (۲) حافظ طائفیؒ نے لکھا ہے کہ جن لوگوں نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے وہ غلطی پر ہیں، صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حسن کے درجہ کی ہے:

”من حکم بوضعہ فقد اخطأ والصواب انہ
حسن باعتبار طریق“ (۳)

یحییٰ ابن یحییٰ سے بھی نقل کیا گیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے:

”قال القاسم سفلت ابن معین عنہ فقال هو
صحیح“ (۴)

حافظ ابن حجرؒ نے اس کو حسن قرار دیا ہے، ”وافقی بحسنہ ابن حجر“ (۵)

جن لوگوں نے اس حدیث پر کلام کیا ہے وہ تو وہ اس وجہ سے کہ اس کی سند میں عبدالسلام بن صالح ابو صلت بروی آئے ہیں، اس راوی کے بارے میں محدثین کی آراء بہت مختلف ہیں، لیکن یحییٰ ابن یحییٰ جیسے امام حدیث ان کو ثقہ قرار دیتے ہیں، امام ابوداؤد سے منقول ہے کہ یہ قوی الحفظ راوی تھے، علامہ ذہبیؒ نے بھی ان کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ رجل صالح ہیں، جن لوگوں نے ان کی حدیث کو قبول کرنے سے گریز کیا ہے، انہوں نے ان پر نفی اور تشکیک کی بات کہی ہے،

(۱) دیکھئے: مختصر المقاصد الحسنہ، حدیث نمبر ۱۷۰۔

(۲) مستدرک حاکم: ۳/۱۳۷۔

(۳) الموضوعات الکبریٰ: ص ۱۳۹۔

(۴) فیض القدير للمناوی: ۳/۴۷۔ مرآۃ۔

(۵) فیض القدير للمناوی: ۳/۴۷۔

لیکن حافظ ابن حجرؒ نے احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ وہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو تمام صحابہؓ پر مقدم رکھتے تھے، اور حضرت علیؓ و حضرت عثمان غنیؓ کے بارے میں کلمہ خیر فرماتے تھے، (۱) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابو حنبلت ہر روئے کے بارے میں یہ بات غلط سمجھتی تھی، اس لئے یہی بات درست معلوم ہوتی ہے کہ یہ حدیث معتبر ہے، اور محدثین کی اصطلاح کے مطابق ”حسن“ کے درجہ کی ہے۔ واللہ اعلم۔

”الحكمة ضالة المؤمن“ کی تحقیق

سورۃ: (203) عام طور پر کہا جاتا ہے کہ حکمت اور عقل کی بات مؤمن کی کم شدہ چیز ہے، ”الحكمة ضالة المؤمن“ تو کیا یہ حدیث ہے؟ یا کسی بزرگ کا قول؟ اور حدیث ہے تو صحیح ہے، یا ضعیف؟ (محمد عارف الدین، جلد کاوی)

جواب:۔ مشہور محدث علامہ بخاریؒ (متوفی ۲۵۶ھ) نے مسند فقہی کے حوالے سے

نقل کیا ہے اور صحابیؓ کا واسطہ ذکر نہیں فرمایا ہے (۲)۔ حدیث کی متداول اور معروف کتابوں میں سے ترمذی میں یہ روایت اس طرح نقل کی گئی ہے، ”الكلمة الحکمة ضالة المؤمن“۔ ”محل دلائل کی بات مؤمن کا کم شدہ مال ہے“ اس حدیث کی سند میں ابراہیم بن الفضل نامی راوی آئے ہیں جو ضعیف سمجھے گئے ہیں، (۳) لیکن احکام و ایمانیات کے علاوہ

(۱) دیکھئے تہذیب التہذیب، ۲۲۲/۵، میزان الاعتدال: ۲۳۶/۲۔

(۲) المقاصد الحسنة: ص ۳۶۰۔

(۳) ”قال رسول الله ﷺ: ”الكلمة الحکمة ضالة المؤمن“، فحيث وجدناها لمهر أحق بها“ قال أبو عبد عيسى الترمذی: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، و ابراهيم بن الفضل المدنی الخزرجی ضعیف فی الحديث من قبل حفظه، عن أبي هريرة ؓ، الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۳۲۶۸۷/۳۸۲، باب ما جاء فی فضل الفقه علی العیادة، کتاب العلم۔

دوسرے مضامین میں اسکی ضعیف حدیثوں کا بھی فی الحکمہ اعتبار کیا جاتا ہے، لیکن یہ حدیث نبوی ہے، اور اس میں اس اہم حقیقت کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ علم کے معاملہ میں کوئی تعصب نہیں چاہئے، اور جہاں بھی کوئی اچھی بات مل جائے اسے قبول کر لیا جانا چاہئے۔

”من أحب أن يبسط له في رزقه“ کی تحقیق

سوال :- (204) ایک جگہ بخاری و مسلم کے حوالہ سے

یہ روایت ذکر کی گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص اپنے رزق میں ترقی اور لمبی عمر کا خواہش مند ہو اسے اپنے رشتہ داروں سے اچھا سلوک کرنا چاہئے“ کیا یہ حدیث واقعی اسی طرح منقول ہے؟ اور اس کے الفاظ کیا ہیں؟

(محمد جبار نقیر الدین طالب، بانغ امجد والدہ)

جواب :- یہ حدیث صحیح ہے، اور اس حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں:

”من أحب أن يبسط له في رزقه و ينسأ له في أثره فليصل رحمه“ (1)

”من لم يشكر الناس لم يشكر الله“ کی تحقیق

سوال :- (205) اکثر جلسوں میں یہ روایت بیان کی

جاتی ہے کہ جو شخص لوگوں کا شکر گناہ نہیں ہوتا وہ اللہ تعالیٰ کا بھی شکر گناہ نہیں ہوتا: کیا یہ روایت صحیح ہے؟ (محمد سعید، حسن نگر)

(1) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۹۸۶، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، باب من يبسط

له في الرزق بصلة الرحم، كتاب الادب، نيزدیکے: صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۲۵۵۷،

باب صلة الرحم و تحريم قطعيتها، كتاب البر و الصلة و الادب۔

ہو کر:۔ - جی ہاں! یہ روایت صحیح ہے، مسند احمد اور ترمذی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت نقل کی گئی ہے، اس کے الفاظ اس طرح ہیں: "حسن لم يشكر الناس لم يشكر الله" (۱) علامہ سیوطی نے الہام مع الصغیر میں اسے صحیح قرار دیا ہے، اور امام ترمذی اور علامہ بیہقی نے حسن، (۲) "حسن اور صحیح" معتبر احادیث کے درجات میں، صحیح زیادہ اعلیٰ درجہ کی روایت ہے، اور حسن اس سے کم تر درجہ کی، لیکن یہ دونوں ہی معتبر ہیں، اس لئے یہ حدیث معتبر اور مستند ہے۔

حضور ﷺ کی نماز قضاء ہو جانے سے متعلق روایت

مولانا:- (206) میں ایک کتاب کا مطالعہ کر رہی تھی کہ اچانک میری نگاہ ایک عبارت پر رک گئی جس میں لکھا تھا کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کی آنکھ نہیں کھلی، اس لئے آپ ﷺ کی نماز قضا ہو گئی، جب سورج کی کرنیں جھوٹا نور پر پڑیں تو بیدار ہوئے اور قضا نماز ادا فرمائی، کیا یہ بات درست ہے؟
بظاہر تو یہ بات غیر درست معلوم ہوتی ہے؟
(فوز یہ جہیں، جگتیال)

ہو کر:۔ - یہ روایت درست ہے جس کو امام بخاری نے حضرت قتادہ سے روایت کیا ہے، اس روایت میں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے قتل کو جگانے کی ذمہ داری قبول کی، لیکن خود

(۱) الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۱۹۵۵، عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ، باب ما جاء فی الشکر لمن أحسن إليك، کتاب البر و الصلة - محلی۔

(۲) فیض القدیر: ۲۲۳/۶، حدیث نمبر: ۹۰۱۸۔

"قال أبو عيسى الترمذی: هذا حديث حسن صحيح" الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۱۹۵۵، محلی۔

ان کی بھی آنکھ لگ گئی، سورج کے کنارے طلوع ہو چکے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے، آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے سوئے رہ جانے کے بارے میں استفسار فرمایا، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، مجھے کبھی ایسی نیند نہیں آئی تھی، چنانچہ جب سورج بلند ہو گیا تو آپ کے حکم پر اذان دی گئی اور نماز ادا کی گئی (۱)۔ — نیند بشری ضروریات میں سے ہے اور بلا ارادہ نماز کا فوت ہو جانا کوتاہی اور خطا میں شامل نہیں، اس لئے یہ شان نبوت کے منافی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ جو باتیں انسان کو پیش آتی ہیں، یا آسکتی ہیں اور شان نبوت کے منافی نہیں ہیں، انبیاء کی زندگی میں وہ واقعات منجانب اللہ پیش آتے ہیں تاکہ انسانیہ کیلئے ایسے واقعات پیش آنے پر اسوہ و نمونہ بنی رہے۔

”رُرُ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا“ کی تحقیق

سورۃ: (207) شیخ طاجاوی کی منتخب جملہ چالیس

احادیث میں ایک حدیث ”رُرُ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا“ (طاہرات نامہ

کر کے کیا کر دو محبت بڑھے گی) ہے، جس کو شیخ سعدی نے

اچھی الفاظ کے ساتھ اپنی نگشتاں میں کس بزرگ کا مقولہ بتایا

(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۹۵۔

”قال: سرنا مع النبي ﷺ ليلة، فقال بعض القوم: لو عرست بنا

يلارسول الله ﷺ! قال: أخاف أن تناموا عن الصلاة. قال بلال ﷺ: أنا أوقظكم،

فانضجعوا، واستند بلال ظهره إلى راحلتي، فغلبته عيناه فنام، فاستيقظ

النبي ﷺ وقد طلع حاجب الشمس، فقال: يا بلال! أين ما قلت، قال: ما ألقيت على

نومة مثلها قط، قال: إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردها عليكم حين شاء،

يا بلال! قم فأذن بالناس بالصلاة، فتوضأ، فلما ارتفعت الشمس وابتضت، قام

فصلی، عن أبي قتيلة ﷺ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۹۵، باب الأذان بعد

نہای الوقت، کتاب مواظبات الصلاة، نیز دیکھئے صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۶۸۱) بھی۔

ہے۔ تو یہ حدیث ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس کتاب میں، اور اس کی سند کیسی ہے؟ (ام، دو، یمن، نئی چوکی)

جواب:۔ یہ حدیث نبوی ﷺ ہے اور مقصد اس کا ظاہر ہے کہ ملاقاتوں میں کسی قدر وقف رکھنا چاہئے کہ یہ وقف شوق ملاقات کو بڑھاتا ہے، یہ حدیث طبرانی، مستدرک حاکم اور بعض دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ یہ حدیث جن سندوں سے منقول ہے وہ عام طور پر ضعیف سے خالی نہیں، لیکن بعض سندیں قابل قبول ہیں، اسی لئے علامہ چٹھی اور علامہ مناوی نے اسے حسن قرار دیا ہے، اور حافظ جلال الدین سیوطی نے بھی "الجامع الصغیر" میں اس پر "حسن" کی علامت لگائی ہے، لہذا یہ حدیث مقبول ہے (۱)

”أطلبوا العلم ولو بالصين“ کی تحقیق

سورۃ: (208) رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اگر تمہیں علم حاصل کرنے کے لئے چین کا بھی سفر کرنا پڑے تو اس سے گزیر مت کرو“، یہ حدیث کیسی ہے؟ اور اس سے مراد علم دین ہے یا علم دنیا؟ (محمد رفیع، کوٹھی)

جواب:۔ اسلام میں علم کی بڑی فضیلت ہے، اور اس سلسلے میں بہت سی صحیح اور معتبر حدیثیں موجود ہیں، علم دین کی تو خصوصی فضیلت ہے ہی، کیونکہ اس میں اللہ اور اس کے رسول کی رضا ہے، اور اسی سے دنیا کی فلاح اور آخرت کی نجات متعلق ہے، لیکن جو علوم دنیا کی جائز ضروریات سے متعلق ہیں ان کو بھی اگر خدمتِ خلق کی نیت سے حاصل کیا جائے تو اجر و ثواب ہے، جہاں تک اس روایت کی بات ہے تو اس کے الفاظ اس طرح منقول ہیں: ”أطلبوا العلم“

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے: الجامع الصغیر اور فیض القدیر: ۶۲/۳۔

ولو بائصین۔ (۱) لیکن یہ کوئی معتبر روایت نہیں، مشہور محدث امام بیہقی نے لکھا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے، اور حنفی سندوں سے منقول ہے، وہ تمام ہی سندیں ضعیف ہیں اور ممتاز محدث علامہ ابن جوزی اور ابن طہار نے لکھا ہے کہ: ”یہ بے اصل روایت ہے“ ”حدیث لا اصل له“ (۲)

”لایؤم قوما فیخص نفسه...“ سے مراد

مروئی:- (209) عابز نے منجملہ حدیث کی کتاب ”زاو

راہ“ میں ایک حدیث کا یہ مفہوم لکھا ہے کہ اجتہادی موقعوں پر انفرادی دعا کرنے پر اٹھنا لغت بھیجتا ہے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بعض حفاظ اور امام نماز سے فارغ ہو کر ”نسی“ اور ”ہسی“ جیسے الفاظ دانی دعائیں پڑھتے رہتے ہیں، جو ”مجھ کو“ اور ”میں“ جیسا مفہوم رکھتی ہیں تو مذکورہ حدیث کی رو سے اس قسم کی دعائیں درست ہیں یا نہیں؟

(سید ثوابہ عین الدین، ہداسیو پیٹ)

جواب:- اس مضمون کی حدیث تو نظر سے نہیں گزری، البتہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے

مروئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”ولا یؤم قوما فیخص نفسه بدعوة لہم“

فإن فعل فقد خانہم“ (۳)

(۱) کتاب الاحادیث الضعیفہ و الموضوعۃ، حدیث نمبر ۱۳۶/۱، ۲۰۰/۱، غشی۔

(۲) فیض القدير ۵۳۲/۱۔ الاحادیث الضعیفہ و الموضوعۃ ۲۰۱/۱، غشی۔

(۳) الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۳۵۷، عن ثوبان رضی اللہ عنہ، باب ما جاء فی کراہیۃ أن یخص الإمام نفسه بالدعاء، کتاب الصلاة۔

کنز العمال، حدیث نمبر: ۲۸۶۹۷، کتاب العلم (أقوال) فی ترغیب فیہ۔ غشی۔

”کسی آدمی کے لئے حلال نہیں کہ وہ کسی قوم کی امامت کرے اور ان کو چھوڑ کر صرف اپنے لئے دعا کرے، اگر اس نے ایسا کیا تو ان کے ساتھ خیانت کی۔“

اس حدیث میں اس دعا کا ذکر ہے جو نماز کے اندر کی جائے، ویسے نماز میں بھی بعض دعائیں واحد کے صیغے یعنی ”میں“ اور ”مجھ پر“ وغیرہ کے الفاظ سے آئی ہیں، ایسے موقع پر امام کو چڑھنی تو چاہئے دعا کا ماثورہ ہی، لیکن نیت اور ارادہ کے اعتبار سے تمام نمازیوں کو شامل رکھنا چاہئے تا کہ نیت کے اعتبار سے دعا کے مصداق میں عموم ہو اور الفاظ میں رسول اللہ ﷺ سے منقول دعا کی برکت بھی حاصل ہو جائے۔

”لا تمس النار مسلما من رانی“ کا درجہ اور اس سے مراد

موروثی: - (210) معارف القرآن جلد آٹھ صفحہ ۶۲ پر ایک حدیث ہے کہ جہنم کی آگ اس شخص کو نہیں چھوئے گی جس نے مجھے دیکھا ہے، اس حدیث کا کیا مطلب ہے اور یہ حدیث کس درجہ کی ہے؟ (ابو ارشد، وجے واڑہ)

جواب: - یہ حدیث معتبر ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے:

”لا تمس النار مسلما من رانی أو رأی من رانی“ (۱)

”جس مسلمان نے مجھے یا میرے دیکھنے والے کو دیکھا ہو، اسے آگ نہیں چھوئے گی“

(۱) الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۳۸۵۸، عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ باب ما جاء فی فضل من رأى النبی ﷺ وصحبہ، کتاب المناقب - نسبی۔

نام ترمذی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے (۱) اس حدیث میں صحابہ ؓ اور تابعین کی خصوصی نصیحت کا بیان ہے، صحابہ ؓ کے بارے میں تو ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی محبت بانیض کی وجہ سے وہ ایمان کے بہت اونچے مقام پر تھے اور اگر ان سے کچھ بھول چوک ہوئی بھی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف فرما دیا ہے، وہ اللہ سے راضی تھے اور اللہ ان سے راضی ہیں، چاروں خصوصی السّٰلَةُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ (۲) وہ گئے تابعین جنہوں نے صحابہ کو دیکھا ہے تو ان میں بھی جو لوگ حقیقی مؤمن کے صداق ہیں اور ان کے لئے اللہ تعالیٰ کے یہاں خصوصی درجہ ہے۔ واللہ اعلم

ہر نماز اور سونے سے قبل تسبیح سے گناہ معاف ہونے کا مطلب

مولانا:- (۲۹۱) نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ دو نعلتیں ایسی ہیں کہ جو مسلمان ان کا اہتمام کرے جنت میں داخل ہوگا اور وہ دونوں بہت معمولی چیز ہیں، مگر ان پر عمل کرنے والے بہت کم ہیں، ایک یہ کہ ”سبحان اللہ“ الحمد للہ، اللہ اکبر“ ہر نماز کے بعد دس مرتبہ پڑھ لیا کرے تو روزانہ ایک سو پچاس مرتبہ ہو جائے گا، اور دس گنا ہو جانے کی وجہ سے ایک ہزار پانچ سو نیکیاں حساب میں شمار کی جائیں گی اور دوسری چیز یہ ہے کہ سوتے وقت ”اللہ اکبر“ چونتیس مرتبہ ”الحمد للہ“ تینتیس مرتبہ ”سبحان اللہ“ تینتیس مرتبہ پڑھ لیا کرے، تو سو گئے ہو گئے، جس کا ثواب دس گنا یا کم از کم ایک ہزار نیکیاں ہو جائیں گی، اتنے گناہ و اقارار

(۱) قال أبو عیسیٰ: "هذا حدیث حسن غریب" الجامع الترمذی، حدیث نمبر

۳۸۵۸، باب ماجاء فی فضل من رأى النبی ﷺ وصحبہ، کتاب العقاب، ص ۸۸۔

(۲) البینۃ: ۸۔

اللہ روزانہ کے ہوں گے بھی نہیں، اور اس تسبیح کے علاوہ جتنے نیک کام کئے ہوں گے ان کا ثواب علیحدہ نفل میں رہا، مولانا! اس حدیث کے مطالعہ کے بعد میرے ذہن میں مختلف خیالات پیدا ہوئے ہیں، اس لئے گزارش ہے کہ کیا واقعی یہ حدیث صحیح ہے؟ (مسکھری، خیریت آباد)

جواب:- یہ حدیث حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اور صحیح و مستحکم ہے، امام ابوداؤد نے اسے اپنی سنن میں نقل کیا ہے، (۱) حدیث میں ان دونوں باتوں کے اہتمام اور پابندی کی ترغیب دی گئی ہے، اور اسے جنت میں داخل ہونے کا سبب کہا گیا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس عمل کو وہی شخص پورا کر سکتا ہے جو بیخ و بن نماز کا پورا اہتمام کرتا ہو اور اس کی خاص توجہ ذکر اور دعا کی طرف ہو، ورنہ عام لوگ جو فرائض و واجبات سے قاصر ہیں، اس کا اہتمام نہیں کر سکتے، اس لئے اس کو مبالغہ نہ سمجھنا چاہئے اور ہم لوگوں کی گناہ کی خوگر زندگی کے اضرار سے یہ بہت آسان بھی نہیں، اس کے علاوہ آیات و روایات کو سامنے رکھ کر اعلیٰ علم کی رائے ہے کہ یہاں معاف ہونے والے گناہ سے وہ گناہ مراد ہیں جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہو، اور وہ معاف ہوں، کبیرہ گناہ اور حقوق الناس سے متعلق گناہ ان حسنت کی وجہ سے معاف نہیں ہو سکتے، الا یہ کہ جس انسان کے ساتھ حق تلفی ہوئی ہو، وہ خود معاف کر دے، یا اللہ تعالیٰ اپنے

(۱) دیکھئے سنن أبي داود، کتاب الادب، حدیث نمبر: ۵۰۶۵۔

عن النبي ﷺ قال: «أرسلتني، أو أرسلتني، لا يحافظ عليهما عبد مسلم إلا دخل الجنة»، «وما يصير»، «ومن يعمل بها قليل»، «يسبح في دبر كل صلاة عشرة»، «وحمده عشرة»، «ويكبر عشرة»، «فذلك خمسون»، «مائة باللسان»، «و ألف و خمسمائة في الميزان»، «ويكبر أربعاً و ثلاثين إذا أخذ مضجعه و يحمده ثلاثاً و ثلاثين»، «و يسبح ثلاثاً و ثلاثين»، «فذلك مائة باللسان»، «و ألف»، «في الميزان»، «عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما»، «حدیث نمبر: ۵۰۶۵»، «باب في التسبیح عند النوم»، «کتاب الادب» (مختصر)۔

ففضل وكرم سے کہا تو بھی معاف فرمادے کہ وہ غفور و رحیم اور غفور و کریم ہے، اور اس کی بارگاہِ غفور میں کوئی کی نہیں، ایسی حدیثوں کے بارے میں غلط فہمی نہیں ہونی چاہئے، بلکہ ان کو صحیح پس منظر میں دیکھنا چاہئے۔

ظہر سے پہلے چار رکعت کی فضیلت سے متعلق حدیث

مورخ: - (212) ایک حدیث میں پڑھا کہ ظہر سے

پہلی چار رکعت پڑھنے کا ثواب ایسا ہے جیسا کہ تہجد کی نماز کا،

کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو ظہر سے پہلے کی سات مراد

ہے، یا چاشت کی نماز؟ (شملة رحمت، شیر آباد، ایکس روڈ)

جواب: - حدیث میں یہ مضمون آیا ہے، علامہ بیہقی نے یہ روایت طبرانی کے واسطے سے

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے، مگر ان دونوں کی

روایت میں رُویوں پر محدثین و کلام ہے، (۱) — لیکن اس مضمون کی کئی روایتوں کی موجودگی

کی وجہ سے یہ حدیث مقبول و معتبر ہے، پھر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ان کے تلامذہ

نے نقل کیا ہے، کہ دن کی کوئی نماز رات کی نماز تہجد کے برابر نہیں، سوائے ظہر کے پہلے کی چار

رکعت کے، (۲) — اس کی سند محدثین کے نزدیک مقبول ہے، ظاہر ہے کہ حضرت عبداللہ

(۱) عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: من صلى قبل الظهر أربع

عكمات كمن تهجد بهن من ليلة و من صلاهن بعد العشاء كن كمنظهن من ليلة القدر

(مجمع الزوائد، حدیث نمبر: ۳۳۳۳، کتاب الصلاة)

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: لئن قال ابن عباس یا رسول اللہ ﷺ! ما هذه

الصلاة التي تصلیها ولا نمصیها؟ قال ﷺ: من صلاهن من أنتی فقد أحیا ليلة

تفتح أبواب السماء و يستجاب منها الدعاء (مجمع الزوائد، حدیث نمبر: ۳۳۱۸، کتاب

الصلاة) منشی۔

(۲) إجماع لترمذی، حدیث نمبر: ۳۲۸، باب و من سورة النحل، کتاب التفسیر

بن عباس ؓ نے یہ بات اپنی رائے سے نہیں کہی ہوگی کہ اس مسئلہ میں اجتہاد ورائے کا کوئی دخل نہیں، بلکہ آپ ؓ نے یہ بات زبان رسالت مآب ﷺ سے سن کر ہی فرمائی ہوگی۔ چونکہ احادیث میں ظہر سے پہلے کا ذکر آیا ہے، اس لئے اس سے سنت ظہر ہی مراد ہونی چاہئے، کیونکہ چاشت کی نماز تو زوال سے بھی پہلے ہے۔

جس کا میں مولیٰ ہوں علی ؓ اس کے مولیٰ ہیں

مولیٰ :- (۲۱۳) خصوصی سپرینٹ میلا حضرت

علی ؓ میں ارشادات نبوی ﷺ میں یہ حدیث آئی ہے کیا صحیح

ہے؟ "نعم یغرم کے تاریخی موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر وہ

فخص جس کا میں مولیٰ ہوں علی ؓ اس کے مولیٰ ہیں"

(جیلانی بیگم، قاضی پورہ)

جواب :- یہ حدیث صحیح اور معتبر ہے، اور متعدد صحابہ ؓ سے منقول ہے، امام ترمذی نے

حضرت زید بن ارقم ؓ سے اس روایت کو نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے،

"هذا حديث حسن صحيح" (۱) امام احمد اور ابن ماجہ نے بھی روایت حضرت سعد بن ابی

وقاص ؓ سے نقل کی ہے۔ (۲)

(۱) "عن النبي ﷺ قال: "من كنت مولاه فعلي مولاه" عن زيد بن أرقم ؓ،

الجامع للترمذی، حدیث نمبر: ۳۷۱۳، قال أبو عیسیٰ: هذا حديث حسن غریب، باب مناقب علی بن ابی طالب، کتاب المناقب - بحشی۔

(۲) مسند لإمام احمد، حدیث نمبر: ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، عن ابن عباس ؓ، حدیث نمبر: ۹۶۰، ۹۶۱، عن علی ؓ، حدیث نمبر: ۱۹۲۷، عن زید بن أرقم ؓ، مسند ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۱۲۱، عن سعد بن أبی وقاص ؓ، باب فضل علی بن أبی طالب، کتاب السنة - بحشی۔

چھپکلی مارنے سے متعلق حدیث

سورن: (214) میں نے "ذخیرۃ معلومات" قلم
 اول میں پڑھا ہے کہ مرگمت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آگ
 میں چھوٹ کر مارا گیا تھا، جس کی بنا پر آپ ﷺ نے مرگمت کو پہلے
 وار میں مارنے پر سونپ دیا اور فرمایا ہے: کیا یہ بیان درست
 ہے! (نازیہ پر دین، منزل مارگمت)

مور:۔۔ یہ مضمون صحیح احادیث میں آیا ہے کہ چھپکلی کو مارنا چاہئے، مسلم کی روایت میں
 پہلی ضرب میں چھپکلی کو مارنے پر سونپ دیا گیا ہے، (۱) جب کہ سنن ابوداؤد کی روایت میں ستر
 نیکوں کا ذکر ہے، (۲) گویہ خدا کی تعظیم مقصود نہیں، بلکہ کثرت کا اظہار مقصود ہے کہ اس پر
 بہت سارا جرم ڈوبا ہے، جہاں تک آگ میں پھونکنے کی بات ہے تو امام بخاری نے حضرت
 امیر شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو نقل کیا ہے "کان یفزع علی ابراہیم" (۳) نیز
 ابن کثیر نے حضرت رسال اور تکلیف دہ ہونے کا ذکر ہے۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
 عنہ کی روایت میں آپ ﷺ کے ارشاد میں یہ اضافہ نقل کیا گیا ہے: "سعدہ فویسقا" (۴)

(۱) عن النبی ﷺ: من قتل ورجلاً فی أول ضربة کتبت له مائة حسنة عن
 أبي هريرة ؓ، (صحیح مسلم، حدیث نمبر ۲۲۳۰، باب استحباب قتل الوزغ) غشی۔

(۲) عن النبی ﷺ: من قتل أول حورية سبعین حسنة عن أبي هريرة ؓ،
 (سنن أبي داؤد، حدیث نمبر ۲۶۶۳، باب فی قتل الوزغ، کتاب الادب، نیز دیکھئے
 صحیح مسلم، حدیث نمبر ۲۲۳۰، باب استحباب قتل الوزغ، کتاب السلام) غشی۔

(۳) صحیح البخاری، حدیث نمبر ۳۳۵۹، نیز مسند احمد میں بھی یہ روایت حضرت امیر شریک رضی
 اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کی گئی ہے، دیکھئے کنز العمال، حدیث نمبر ۴۰۰۲۱۔

(۴) عن النبی ﷺ: امر بقتل الوزغ، و سعدہ فویسقا عن عمر بن سعید
 عن ابيه، (صحیح مسلم، حدیث نمبر ۲۲۲۸، باب استحباب قتل الوزغ، کتاب
 السلام) غشی۔

یعنی آپ ﷺ نے اس کو "فوسق" کا نام دیا جو یسق جانوروں میں تکلیف دہ اور مضرت رساں جانوروں کو کہتے ہیں۔

اطباء کا خیال ہے کہ چھلکی سے برص کی بیماری پیدا ہوتی ہے، نیز اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ چھلکی میں زہریلا مادہ بھی ہوتا ہے، اگر کھانے وغیرہ میں پڑ جائے تو بعض اوقات انسان کے لئے باعثِ ہلاکت بھی بن جاتا ہے، اور عجم کے کم ہونے اور دیواروں اور چھتوں پر چڑھنے کی صلاحیت کی وجہ سے اس کی پہنچ ہر جگہ ہوتی ہے: اس لئے اس کی طبیعت شقاوت اور انسانی صحت کے نقطہ نظر سے رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم فرمایا ہے۔

”إن الرقية والتماائم...“ کی تحقیق

سورۃ: (215) آج کل تعویذات لگانے کا رواج

بہت عام ہے، اور کثرت سے لوگ اپنے مسائل کے لئے غالی حضرات کی طرف رجوع کرتے ہیں، میں نے سنا ہے کہ یہ تعویذ گندے جائز نہیں ہیں، بلکہ یہ شرک ہے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: ”إن الرقية والتماائم والتولة شرك“ اس حدیث کا کیا مطلب ہے؟
(محمد عالمگیر، گوگنڈہ)

جواب:۔۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ابوداؤد، ابن ماجہ اور حدیث کی بعض دوسری کتب میں بھی مروی ہے، (۱) ”رقی“ عربی قولہ کے لحاظ سے ”رقية“ کی جمع ہے، اور اس کے معنی جھاڑ پھونک کے ہیں، عرب اپنے بچوں کو نظربہ سے بچانے کے لئے دھاگر میں گھونگا پر کر پہنایا کرتے تھے، اسے ”نميمة“ کہتے ہیں، اس کی جمع ”تماائم“ ہے، ”التولة“

(۱) سنن ابی داؤد ۵۴۲/۱، باب فی تعلیق التماائم، سنن ابن ماجہ ۱۵۴، باب تعلیق التماائم۔

”ت“ کے زیر اور ”و“ کے زیر کے ساتھ) جادو یا جادو کا سامنا تھا، بعض شارحین نے لکھا ہے کہ یہ کوئی خاص عمل تھا، جسے عورتیں شوہر کو اپنے قابو میں رکھنے کے لئے کیا کرتی تھیں۔ (۱) اس روایت میں ان چیزوں کو شرک قرار دیا گیا ہے، شرک ہے کہ اللہ کی ذات یا صفات میں کسی کو اس کا ہمسر اور شریک سمجھا جائے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ موجود ہے کہ لوگ ان چیزوں کے بارے میں یہ سمجھتے تھے کہ یہ بالذات نافع اور شفاء دینے والے ہیں، اس لئے آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا۔

جہاں تک تعویذ کا مسئلہ ہے تو لوگ اس سلسلہ میں افراط و تفریط میں مبتلا ہیں، کچھ لوگ وہ ہیں جن کو ان چیزوں پر زیادہ اعتقاد ہے کہ وہ ان ہی کو موثر خیال کرتے ہیں، اس غلو کا نتیجہ یہ ہے کہ بیمار یوں میں علاج کے بجائے ضعف اعتقاد کی وجہ سے عاملوں کے پاس دوڑتے رہتے ہیں، بعض عامل حضرات بھی جہاز پھونک اور تعویذات میں مشرکانہ عمارتیں لکھتے اور پڑھتے ہیں، یہ واقعی شرک ہے، اور کسی مسلمان کے لئے ایسے عمل کا ارتکاب یا اس پر راضی رہنا شرمناک اور ناقابل تصور ہے۔

دوسری طرف کچھ لوگ اس کو سرے سے ناجائز اور بہر صورت شرک قرار دیتے ہیں، یہ بھی درست نہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جہاز پھونک کی اجازت دی ہے:

”رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی

الرقیۃ من العین“ (۲)

اس کو امام مسلم اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے، حضرت شفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی

(۱) دیکھئے: نیل الأوطار: ۱۳/۸۔

(۲) صحیح مسلم ۲۲۳/۲، باب استحباب الرقیۃ من العین و النملة و العنة

الجامع للترمذی ۲۶/۳، باب ما جاء فی الرقیۃ فی ذلك۔

ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ”جیسے تم نے حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کتابت سکھائی ہے، ایسے ہی مثلہ نامی بیماری کا جہاز پھونک بھی سکھاؤ“ (۱) اس کو ابو داؤد کے علاوہ امام محمدؒ نے بھی اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ اس طرح کی متعدد روایتیں منقول ہیں، بعض میں یہ بھی ہے کہ کسی صحابی رضی اللہ عنہ نے جہاز پھونک کی اجازت چاہی، تو آپ ﷺ نے ان سے پڑھا کر سنا اور جب اس میں کوئی قابل اعتراض بات نہ دیکھی تو یہ کہہ کر اجازت مرحمت فرمائی کہ اگر کلمہ مشرک نہ ہو تو جہاز پھونک میں حرج نہیں: ”لا بأس بالرقي ما لم يكن فيه شرك“ (۲) اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی مشرک نہ کلمہ موجود نہ ہو، اور نہ اس کے پیچھے مشرک نہ خیال کا فرمایا ہو، کہ انسان جہاز پھونک اور تعویذ ہی کو اصل شافی اور مؤثر جانے لگے تو اس میں کچھ حرج نہیں، علامہ شوکانیؒ نے بھی ایسی صورت میں اس کو جائز قرار دیا ہے:

”فيه دليل على جواز الرقي والتطيب بما

لا ضرر فيه ولا منع من جهة الشرع“ (۳)

جہاں تک لکھے ہوئے تعویذ کی بات ہے تو اصل تو یہی ہے کہ دعائیں پڑھی جائیں، یا انہیں دم کیا جائے، لیکن اس کے ناجائز ہونے یا اس کو شرک کہنے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی، بشرطیکہ کوئی مشرک نہ بات نہ لکھی گئی ہو، یا کسی ایسی بات نہ لکھی گئی ہو، جس کا معنی معلوم نہ ہو، کیونکہ اس کا امکان موجود ہے کہ شاید اس میں غیر اللہ سے مدد چاہی گئی ہو اور مشرک نہ مضمون شامل ہو۔

لکھے ہوئے تعویذ کا ثبوت حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے عمل سے ملتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے خیمہ میں ڈر جانے کے موقع پر پڑھنے کے لئے ایک دعا سکھائی تھی، یہ بڑی جامع دعا ہے، جس میں ہر طرح کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہی گئی ہے، حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ

(۱) سنن أبی داؤد ۵۴۲/۳، باب الرقي - منی۔

(۲) صحیح مسلم ۲۲۲/۳، باب ما جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن، سنن أبی داؤد ۵۴۲/۳، باب الرقي -

(۳) دیکھئے: نیل الأوطار: ۲۱۳/۸۔

اپنے بچوں کو اسے یاد دایا کرتے تھے، اور جو نابالغ ہوتے ان کے لئے لکھ دیجے اور ان کے گلے میں لٹکا دیجے۔ (۱) ظاہر ہے یہ صحابی ؓ کا عمل ہے اور اگر بچوں کی گردن میں تعویذ لٹکا ہوا ہو تو اس پر مختلف لوگوں کی نگاہ پڑتی ہی ہے، اس لئے یقیناً اسے دوسرے صحابہ ؓ نے بھی دیکھا ہوگا، پس اگر یہ عمل غلط ہوتا تو حضرت عبداللہ ؓ سے کیوں کر کرتے اور دوسرے صحابہ ؓ اس پر کیسے سکوت اختیار فرماتے؟

علامہ ابن تیمیہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں نقل کیا ہے کہ عورت کو ولادت میں دشواری پیش آتی تو وہ دعا لکھتے جسے دھو کر اسے پایا جاتا اور ناف کے نیچے اس کا چمڑکاؤ کیا جاتا، بعض روایتوں میں یہ بھی ہے کہ کاندھ میں لکھتے، جسے عورت کے بازو پر باندھ دیا جاتا، (۲) سلب صائمین بھی، م طور پر اس کے جواز کے قائل رہے ہیں، سعید بن مسیب جو محدثین کے یہاں سب سے عظیم القدر تالیف سمجھے گئے ہیں، فرماتے ہیں کہ اگر چہ اسے دعا لکھ کر لٹکائی جائے تو حرج نہیں، امام عیاض کے بارے میں منقول ہے کہ ابن سیرین، ضحاک اور متعدد فقہاء و محدثین سے تجویز کا لکھنا اور اس کے جزو کا قائل ہونا منقول ہے۔ (۳)

اس موقع پر مکی السنۃ محمد و اسلام علامہ ابن تیمیہ کی رائے نقل کرنا بھی مناسب محسوس ہوتا ہے، فرماتے ہیں:

”يجوز أن يكتب للعصاب وغيره من الرقي شيئا
من كتاب الله وذكره بالحمد الباج ويفعل
ويسقى كما نص على ذلك أحمد وغيره“ (۴)

(۱) مصنف ابن أبي شيبة: ۳۹/۸۔

(۲) فتاویٰ ابن تیمیہ: ۶۲/۱۹۔

(۳) دیکھئے: تكملة فتح الملهم، ۳/۳۱۷۔

(۴) فتاویٰ ابن تیمیہ: ۶۲/۱۹۔

”جو شخص بیمار یا کسی اور معییت میں جلا ہو، اس کے لئے کتاب اللہ یا اللہ کے ذکر پر مشتمل کوئی چیز، تزر و شالی سے لکھتا اور اسے دھو کر چلانا جائز ہے، جیسا کہ امام احمدؒ اور دوسرے علماء نے اس کی تصریح کی ہے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ شرکاء نہ مضمون پر مشتمل نہ جہاز پھونک جائز ہے اور نہ تعویذ، اسی طرح مجہول قسم کی عبارت جس میں غیر شرعی معنوں کا اسکان موجود ہو، وہ بھی جائز نہیں، تعویذ یا جہاز پھونک کو مؤثر حقیقی اور اصل شفاء ہندہ خیال کر لیا درست نہیں، اور یہ عقیدہ توحید کے مطابق ہے، اگر جہاز پھونک اور تعویذ، قرآنی آیات، رسول اللہ ﷺ سے منقول اذکار اور دعاؤں، نیز اس کے مماثل مضامین پر مشتمل ہو، اور ان کو دنیا کے دوسرے اسباب کی طرح محض ظاہری سبب خیال کیا جائے، اصل یقین خدا کی قدرت اور اس کے شافی ہونے پر ہو تو جائز ہے، رسول اللہ ﷺ کا اپنا عمل صرف زبان سے جہاز پھونک کر رہا ہے نہ کہ تعویذ لکھوانے کا، اس لئے بہتر ہے کہ دعائیں پڑھی جائیں اور پڑھ کر اپنے آپ پر یا دوسروں پر دم کیا جائے، لیکن گنجائش لکھنے اور لکھ کر خود پیسنے یا دوسروں کو دینے کی بھی ہے۔ واللہ اعلم۔

”من ترك الجمعة ثلاث مرات ...“ کی تحقیق

سوال:-(216) ایک صاحب نے کہا کہ جو آدمی مسلسل تین جمعہ ہوائیں کرے اس کے دل میں ہر لگاوی جاتی ہے، کیا یہ سچ ہے؟ (محمد خربہ، جہاں نما)

جواب:- یہ بات درست ہے، اور صحیح حدیث میں یہ مضمون آیا ہے، حضرت ابو الجعد

نمری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاونا بها طبع

اللہ علی قلبہ (۱)

”جس نے تین دفعہ کابل کی پٹا پر جسد جموز دیا، اللہ تعالیٰ

اس کے دل پر مہر لگا دیتے ہیں“

مہر لگانے کا مطلب یہ ہے کہ ایسے شخص کے بارے میں اندیشہ ہے کہ نیکی کی توفیق سے

محروم ہو جائے، اور اس سے بڑھ کر کوئی عہد نہیں ہو سکتی، اس لئے تمام فرض نمازوں کا اور

خصوصیت سے نماز جسد میں شرکت کا اہتمام کرنا چاہئے۔

آیات و احادیث والے ناقابل استعمال اوراق

سورۃ (۲۱۷۳) - آپ اکثر اخبارات میں یہ مشورہ

دیا کرتے ہیں کہ ”قرآنی آیات، احادیث اور دیگر دینی

مضامین آپ کے علم و عمل میں اضافہ کے لئے شائع کئے جاتے

ہیں، ان کا ادب و احترام آپ کا ذہنی فریضہ ہے“ جب سے

آپ کا یہ اشتہار پڑھا ہے، وہ تمام اخبارات جن میں قرآنی

آیات، احادیث اور دینی مضامین ہوتے ہیں، پڑھنے کے بعد

انہیں تقریباً دو سال سے میں نے احتیاط کے ساتھ جمع کرنا

شروع کر دیا ہے، ان جمع شدہ اخبارات کا اتنا ذخیرہ ہو گیا ہے

کہ ان میں مزید اضافہ ناممکن سا ہو گیا ہے، برائے میرانی ان

اخبارات کے انبار کو تلف کرنے کا طریقہ شائع فرمائیں، تو

نوازش ہوگی۔ (علقت، اعجاز، نارائن گوڑہ)

جواب :- اگر ان کی تخلید کر کے محفوظ کرنا ممکن ہو تو یہ زیادہ بہتر ہے، اس میں ان

(۱) الجامع للقرمذی، حدیث نمبر ۵۰۰، بلب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر۔

اور اراق کا احترام بھی ہے، اور آپ کے لئے اور آنے والی نسلوں کے لئے نفع بھی، لیکن اگر اس میں دشواری ہو، تو ان کا فائدہ ات کو کسی پاک صاف کپڑے میں لپیٹ کر ایسی جگہ دفن کر دیا جائے، جو لوگوں کی عام گزرگاہ نہ ہو۔

”المصحف اذا صار خلفا لا بقرا منه يخاف ان

يضيع يوضع في خرقة طاهرة ويدفن“ (۱)

مسجدوں میں فضائل اعمال پڑھنا

سوال :- (218) ہماری مسجد جس میں ہم لوگ نماز ادا

کرتے ہیں، شانی نگر میں واقع ہے، یہاں عرصہ سے بعض

نمازوں کے بعد ”فضائل اعمال“ (تالیف: شیخ الحدیث مولانا

محمد زکریا صاحب) پڑھی جاتی ہے، بعض حضرات کو اس کتاب

پر اعتراض ہے، ان کا کہنا ہے کہ اس میں ضعیف حدیثیں ہیں،

اس لئے یہ کتاب نہیں پڑھنی چاہئے، اگر اس کے بجائے

بخاری شریف کا اردو ترجمہ پڑھ دیا جائے تو زیادہ بہتر ہے،

اس پس منظر میں آپ سے دریافت طلب بات یہ ہے کہ

(الف) کیا مسجدوں میں ”فضائل اعمال“ کا پڑھنا

درست ہے؟

(ب) کیا عوام کے لئے اس کتاب کے بجائے بخاری

شریف کا ترجمہ سنا دینا زیادہ مناسب ہوگا؟ کیونکہ اس میں صحیح

اور معتبر حدیثیں آئی ہیں۔ (عطاء الرحمن انجم، اے، سی، گارڈ)

جواب :- (الف) نماز کے بعد لوگوں کی اصلاح کے نقطہ نظر سے ان کو نیک اعمال

کے بارے میں ترجیحی مضمین سنانا بہتر اور باعث اجر و ثواب ہے، اس نقطہ نظر سے "فضائل اعمال" نامی کتاب کا سنانا مناسب ہے، فضائل اعمال میں وہی مضمین ذکر کئے گئے ہیں، جو پوری امت کے درمیان متفق علیہ ہیں، نہ ان میں سلف صالحین اور ائمہ مجتہدین کے درمیان اختلاف رہا ہے اور نہ مسلمانوں کے ان مختلف حلقوں کے درمیان ان کی بابت کوئی اختلاف ہے جس میں آج نقطہ نظر کا اختلاف ہے، کیونکہ اس کتاب میں نماز، ذکر، علم، انفاق اور حج وغیرہ کی فضیلت کا ذکر ہے، اور ان امور کے دین میں مطلوب و مرغوب ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں، اس لئے اس پہلو سے بھی یہ ایک مناسب کتاب ہے۔

جہاں تک ضعیف حدیثوں کی بات ہے، تو یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ حدیث ضعیف اور "موضوع" میں فرق ہے، موضوع کے معنی گھڑی ہوئی بات کے ہیں، جس روایت کے بارے میں محدثین کی رائے ہو کہ یہ موضوع روایت ہے، یعنی اس روایت کے نقل کرنے میں کوئی ایسا راوی بھی موجود ہے کہ جو حدیثیں گھڑا کرتا تھا، تو اس کو یہ بتائے بغیر کہ یہ ہے اصل روایت ہے، نقل کرنا بھی نہ ترغیب، نہ شرعی احکام اور فقہی مسائل میں، نہ ترغیب و ترہیب اور فضائل میں، چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

"(تحرم روايته مع العلم به) أي بوضعه (في أي معنى كان) سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها، (إلا مبينا) أي مقرونا ببيان وضعه" (۱)

"کسی روایت کے موضوع ہونے کا علم رکھنے کے باوجود کسی بھی امر کے بارے میں اس کی روایت حرام ہے، چاہے احکام، قصص، واقعات اور ترغیب وغیرہ ہی کیوں نہ ہو،

ہیں، اسی لئے اس فن کے ماہرین نے لکھا ہے کہ ”اگر کسی حدیث کی سند کو غیر معتبر قرار دیا جائے، تو یہ اس مضمون کے بارے میں رائے نہیں سمجھی جائے گی، کیونکہ اگر قرآن وغیرہ سے اس کی تائید تو ثبوت مل جاتی ہو تو اسے معتبر مانا جائے گا، چنانچہ اصول حدیث کے بہت بڑے ماہر علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں:

”وعلى كل حال فالترقييد بالإسناد ليس
صريحا في صحة المتن وضعفه بل هو على
الإحتمال“ (۱)

”بہر حال! اگر حدیث کی سند کو صحیح کہا جائے، تو یہ مضمون
حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کی صراحت نہیں سمجھی جائے
گی، بلکہ اس میں احتمال ہوگا۔“

جو حدیثیں ضعیف ہوں اور قرآن نیز صحابہ کے اقوال وغیرہ سے اس کے مضمون کی تائید نہ
ہوتی ہو، تو طحال و حرام، جائز و ناجائز کے بیان میں، تو ان روایات کا اعتبار نہیں، لیکن حدیثوں پر
اعتبار ہے:

اول:- ایسے احکام میں جن کا تعلق احتیاط سے ہو، یعنی اگر اس روایت میں کسی بات کو
مستحب قرار دیا گیا ہو تو احتیاطاً اس پر عمل کر لیا جائے، اور کسی بات سے منع کیا گیا ہو تو احتیاطاً اس
سے بچا جائے۔ ”ويعمل بالضعيف أيضا في الأحكام إذا كان فيه احتياط“ (۲)
اسی لئے مشہور محدث اور فقیہ علامہ ابن ہائمؒ نے لکھا ہے کہ

”الإستحب بالثبوت بالضعيف غير الموضوع“ (۳)

(۱) فتح المفیت: ۱/۱۷۷۔

(۲) تدریب الراوی: ۱/۲۵۲۔

(۳) فتح القدیر: ۳۶۷/۱، کتاب الجنائز۔

”اگر حدیث صرف ضعیف ہو، موضوع نہ ہو، تو اس سے بھی

کسی بات کا مستحب ہونا ثابت کیا جاسکتا ہے“

دوسرے:- جن کاموں کے کرنے کا حکم یا کرنے کی ممانعت قریٰ ذیلوں سے ثابت

ہو، اگر ایسی ضعیف حدیثیں ان ہی احکام کی ترغیب اور ترہیب سے متعلق ہوں، تو ان کا نقل کرنا بھی درست ہے، اور وہ بھی ایک درجہ میں معتبر ہیں، چنانچہ علامہ حنفی نقل کرتے ہیں:

”الخبیر إذا ورد لم یحرم حلالاً، ولم یحل

حراماً، ولم یوجب حکماً رکان فی ترغیب أو

ترہیب أعض عنه و تسهل فی رواۃ“ (۱)

”جب کوئی ایسی حدیث وارد ہو جو کسی حلال کو حرام یا کسی

حرام کو حلال نہ ٹھہراتی ہو، نہ کسی حکم کو واجب قرار دیتی ہو،

اور ترغیب یا ترہیب سے متعلق ہو تو اس سے چشم پوشی کی

جائے گی، اور اس کے روایت کرنے کی گنجائش ہوگی۔“

اس سے معلوم ہوا کہ فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب میں ایسی حدیثوں کا نقل کرنا

درست ہے، جو موضوع اور زیادہ ضعیف نہ ہوں، نیز کسی روایت کی سند میں ایسا راوی ہو

جو حدیث گمراہ کرنا تھا، لیکن دوسری سند سے بھی وہ مضمون ثابت ہو اور وہ سند ایسی گمراہی نہ ہو،

تو اس روایت کا بھی نقل کرنا جائز ہے، نیز اگر کوئی ضعیف حدیث قرآن مجید اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے تعامل

کے مطابق ہو تو وہ حدیث بھی معتبر ہوگی۔

اس تفصیل کی روشنی میں فضائل اعمال (تالیف: شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا

صاحب) کے پڑھنے اور سننے کو روکنا اسی وقت درست ہوگا جب کہ اس میں نہ صرف ضعیف بلکہ

موضوع حدیثوں ہوں، اور وہ مضمون قرآن اور صحیح حدیثوں سے ثابت نہ ہوں، نیز محدثین اس

کے موضوع ہونے پر متعلق ہوں، لیکن حقیقت حال یہ نہیں ہے، اولاً تو اس کتاب میں اکثر صحیح احادیث ہیں، جو بخاری و مسلم اور دوسری مستند کتابوں سے نقل کی گئی ہیں، جو ضعیف ہیں، وہ فضائل اور ترغیب و ترہیب سے متعلق ہونے کی وجہ سے خود محدثین کے یہاں معتبر مانی گئی ہیں، بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن کو بعض حضرات نے موضوع قرار دیا ہے، لیکن ان کے موضوع ہونے پر محدثین کا اتفاق نہیں، پھر بھی مصنفؒ نے احتیاطاً ایسی حدیثوں کو نقل کرتے ہوئے عربی عبارتوں میں اس حدیث کے بارے میں دونوں طرح کی راہیں نقل کر دی ہیں، یہ مصنفؒ کی احتیاط ہے، اور یہ جو حدیثیں نقل کی گئی ہیں ان سے امت کے ایک بڑے طبقے کی اصلاح ہو رہی ہے، ان میں عبادات اور نہ صرف فرائض و واجبات بلکہ سنن و مستحبات کا بھی ذوق پیدا ہو رہا ہے، اس لئے اس کتاب کے پڑھنے اور سننے میں کچھ حرج نہیں، بلکہ وہی نفع ہے، اور یہ دعوت و تہذیب کی ایسی آسان صورت ہے، جس سے عام سے عام آدمی بھی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

(ب) جہاں تک بخاری شریف کے اردو ترجمہ کی بات ہے تو ظاہر ہے کہ بخاری حدیث کا مستند ترین مجموعہ ہے اور مسلمانوں کو ضرور ایسی چیزوں کا مطالعہ کرنا چاہئے، لیکن ایسی حدیثیں بھی ہیں، جو منسوخ ہیں، یعنی حضور ﷺ نے ایک زمانہ میں کسی بات کا حکم دیا یا اس سے منع فرمایا، یا اس کی اجازت دی، بعد کو آپ ﷺ نے اس کی جگہ دوسری ہدایت ارشاد فرمائی، جیسے کوئی چیز منسوخ تھی، اس کی اجازت مرحمت فرمائی، یا جائز تھی، اور اس کو بعد میں ناجائز قرار دیا گیا، محدثین کا طریقہ یہ ہے کہ چونکہ وہ حضور ﷺ کے تمام اقوال و افعال کو جمع کرتے ہیں، اس لئے دونوں طرح کی حدیثیں نقل کرتے ہیں، اور بعض اوقات پڑھنے والوں کے فہم پر اعتماد کرتے ہوئے اس کی وضاحت نہیں کرتے کہ کون حکم پہلے کا ہے اور کون بعد کا؟ اسی طرح بعض حدیثوں میں وضاحت ضروری ہوتی ہے، جیسے بخاری میں حضرت ابراہیم (رضی اللہ عنہ) کے تین کذب کا ذکر ہے، (۱)

کذب کے معنی عام طور پر جھوٹ کے آتے ہیں، لیکن یہاں جھوٹ کا معنی مراد نہیں، بلکہ ایسی بات کہنا مراد ہے کہ مخاطب کچھ اور سمجھے اور مجھے والہ کچھ اور مراد لے، اس کو عربی زبان میں ”توریہ“ بھی کہا جاتا ہے، (۱) عالم کے ظلم سے بچنے کے لئے ایسی بات کہنا جائز ہے، (۲) اسی طرح بعض دفعہ کتاب میں پوری حدیث اور اس کا پس منظر منقول نہیں ہوتا، بلکہ محض حدیث کا ایک کڑا نقل کیا جاتا ہے، اگر پورا پس منظر سامنے نہ ہو، تو محض اس نکلے سے غلط فہمی بھی ہو سکتی ہے، اس لئے میری ذاتی رائے ہے کہ کسما حدیث کی کتاب کا صرف ترجمہ (جس کے ساتھ وضاحت اور تشریح نہ ہو) کو علاء سنائیں تو اس کی گنجائش ہے، بشرطیکہ وہ ایسے پہلی وضاحت امور کو واضح کرنے کی صلاحیت بھی رکھتے ہوں، عوام اگر اپنے طور پر ایسی کتاب کو سنیں اور سنائیں تو غلط فہمی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے، بلکہ ہو سکتا ہے کہ بچے ذہن کے لوگ خلک و شبہات میں پڑ جائیں، اور ظاہر ہے کہ یہ بہت ہی بد نصیعی، دین و ایمان کے نقصان و خسران کی بات ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی حفاظت فرمائے۔

آخر میں آپ کے واسطے سے آپ کے دوسرے احباب اور سہد کے معطلان سے خراجش ہے کہ یہ ایسا زمانہ ہے جس میں مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ شہد ہو کر اور ایک دوسرے کا اکرام کرتے ہوئے رہنے کی ضرورت ہے، اور جہاں خیر کا حکام جاری ہوں اس کی تقویت یہو نچانا اور امت کو دین کی بنیادی تعلیمات کی طرف لانا اور اس کے لئے ان کو مسجدوں سے جوڑنا وقت کا سب سے اہم فریضہ ہے، آپ حضرات کوئی ایسا کام نہ کریں کہ اس میں تقویت کے بجائے خیر کے کاموں کو کمزور کرنے کا سبب بنے۔ واللہ التوفیق وهو المستعان، وهو اعلم بالصواب۔

(۱) التوریۃ: وہی: أن تطلق لفظاً ظاهراً (قريباً) فی معنی، تردید بہ معنی آخر (بعیداً) یقتضیہ ذلك اللفظ، لکنہ خلاف ظاہرہ - الموسعة الفقهية الكويتية: ۶۸۸/۱۲ مرتب۔

(۲) - الکذب مباح لإحياء حقه و دفع الظلم عن نفسه، و المراد التعريض: لأن عين الکذب حرام - (الدر المختار مع رد المحتار: ۶۸۳/۹) مرتب۔

قضاء عمری سے متعلق ایک بے اصل بات

سوال:۔ (218) ہمارے دوست کہتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی نمازیں قضاء ہوگئی ہوں اور اس کو مظلوم نہ ہو کہ کتنی نمازیں قضاء ہوگئی ہیں، تو وہ شخص شب و شبہ کو پچاس رکعت یعنی پچیس دو گانے نماز یہ نیت قضاء عمری ادا کرے، ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد ایک بار سورہ اخلاص پڑھے تو خداوند تعالیٰ اس کی گزشتہ نمازوں کا کفارہ فرما دیتا ہے، خواہ اس نے ایک سو سال کی نمازیں کیوں نہ قضاء کی ہوں، کیا واقعی یہ حدیث شریف مستند ہے؟ (احمد سعید، مگر یال)

جواب:۔ آپ نے جس روایت کا ذکر کیا ہے وہ میرے علم میں نہیں ہے، اور بظاہر یہ

بے اصل روایت معلوم ہوتی ہے، اسی لئے علماء امت میں کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے، یعنی نمازیں فوت ہوگئی ہوں شرعاً تعداد کی رعایت کے ساتھ ان سب کی قضاء کرنا واجب ہے، امام غزالی فوت شدہ نمازوں کے بارے میں فرماتے ہیں:

”اگر اس نے کوئی نماز چھوڑ دی یا کوئی نماز ناپاک پڑے میں ادا کی... تو آخری نماز سے قضاء کرے گا مگر بدتہ بلوغ کے لحاظ سے فوت شدہ نماز کی تعداد کے بارے میں اسے شک ہو، تو جس کے ادا کر لینے کا یقین ہو، اسے چھوڑ دے اور باقی کو قضاء کر لے، وہ اس میں غلبہ ظن پر عمل کر سکتا ہے اور تحری و اجتہاد کے ذریعہ غلبہ ظن تک پہنچ سکتا ہے“۔ (۱)

رقعوں اور اخبارات میں حدیث

سوال :- {220} شادی بیاہ کے رقعوں اور اردو اخبارات میں حدیث شریف تحریر ہوا کرتی ہے، میں نے کئی بار ایسے کاغذات ازراہ احترام زمین پر سے اٹھائے ہیں، کیا اس طرح احادیث کا لکھنا جائز ہے اور اس بے حرمتی کا ذمہ دار کون ہے؟ (قدیر خان، ہانسواڑہ)

جواب :- دعوت ناموں یا اخبارات، درسائیں میں حدیث لکھنے کا اصل مقصد دعوت و تذکیر کا ہے، اس طرح بہت سے لوگ حدیث اور اس کا ترجمہ پڑھ لیتے ہیں، بعض لوگوں کو اس پر عمل کرنے کی توفیق بھی ہو جاتی ہے، اس لئے یہ گناہ نہیں ہے، بلکہ نیت کے اعتبار سے ثواب ہی کی امید ہے، فقہاء نے بیگوں پر اللہ تعالیٰ کا نام لکھنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ اس کا مقصد اسم باری تعالیٰ کی اہانت نہیں۔

لا بأس بكتابة اسم الله تعالى على الدواهد :
لأن قصد صاحبه العلامة لا التهاون . كذا في
جواهر الاخلاط (۱)

اس سے بھی اس کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔

حدیث سے غلط استدلال

سوال :- {221} ایک قبیلہ کے کچھ لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ آب و ہوا نا موافق ہونے کی بنا پر ہم لوگ بیمار رہنے لگے ہیں، تو نبی

کریم ﷺ نے ان کو کچھ روز عید میں جہاں صدقہ کی اونٹیاں
 تھیں، وہاں رہنے کو کہا اور ان اونٹنیوں کی منگیلیاں اور پیشاب
 پینے کو کہا، اس طرح کرنے سے وہ لوگ صحت مند ہو گئے، تو کیا
 حلال ہے؟ اور ان کی منگیلیاں اور پیشاب روا کے طور پر استعمال کیا
 جاسکتا ہے؟ اگر واقعی ایسا ہے تو پھر حلال جانور کے خضیر وغیرہ
 کھانے میں کیا ممانعت ہے؟

(محمد عید العزیز قریشی، باغ جہاں آراء)

جواب :- مرض اور مجبوری کے احکام الگ ہوتے ہیں، اور صحت و اختیار کے احکام
 الگ، جیسے حالت صحت میں بلا عذر بیٹھ کر فرض نماز پڑھی جائے تو نماز نہیں ہوگی، اور حالت
 بیماری میں نماز درست ہو جائے گی، اسی طرح اگر آدمی کسی بیماری میں مبتلا ہو چکا ہو، کسی حرام یا
 ناپاک چیز سے اس کا علاج ممکن ہو اور کوئی حلال متبادل موجود نہ ہو تو ازراہ علاج شیخ حرام کا
 استعمال بہ قدر ضرورت جائز ہے، جیسا کہ مذکورہ حدیث سے ثابت ہے، آپ نے جو صورت
 دریافت کی ہے وہ ایسی مجبوری کی نہیں ہے، اس لئے وہ جائز نہیں، اس بات کی وضاحت بھی
 مناسب ہوگی کہ مذکورہ حدیث میں پیشاب پینے کا ذکر ہے، منگیلی کھانے کا ذکر نہیں۔ (۱)

جمائی سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق

مولانا :- (222) جمائی آنے پر منہ پر ہاتھ نہ رکھے
 سے شیطان منہ میں تھوک دیتا ہے، کیا یہ واقعی درست ہے؟
 (محمد ریاض، وجہ نگر کالونی)

(۱) "عن أنس رضي الله عنه أن ناساً من عوفية قدموا المدينة فاجتوها فبعتهم رسول
 الله ﷺ في إبل الصدقة وقال: أشربوا من ألبانها وأبولها" (الجمع للترمذي -
 باب ما جاء في شرب أبواب الإبل) ۲۳/۲

جورج:۔ یہ بات کہ منہ پر ہاتھ نہ رکھتے سے شیطان تھوک دیتا ہے، مجھے کسی حدیث میں نہیں ملی، البتہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ جب آدمی جمائی لے کر آوے، آدمی کی آواز نکالتا ہے، تو شیطان پیٹ سے ہنستا ہے، یعنی اسے خوب ہنسی آتی ہے (۱) اسی لئے فقہاء نے نماز کے اندر قصد آجمائی لینے کو مکروہ تحریمی اور نماز سے باہر مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے:

”وكره... التثاؤب ولو خارجها في الرد وإن

تعمده ينبغي أن يكره تحريماً“ (۲)

اس ممانعت کی ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس طرح آدمی کا منہ کھولنا حاضرین مجلس کو ناگوار گزرتا ہے، اور آدمی کا چہرہ بددست ہو جاتا ہے۔

ایک ساتھ دو چیزیں کھانے سے منع کرنے کی مراد

سوال (۱):۔ (223) ایک روایت کے مطابق حضرت محمد

صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چیزیں ایک ساتھ کھانے سے منع فرمایا

ہے، کیا یہ صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو ایک اور روایت کے مطابق

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور پسند تھی، اس لئے آپ ﷺ

کھجور اور تربوز ملا کر کھایا کرتے تھے، دونوں روایات میں کراؤ

محسوس ہو رہا ہے، آپ ہماری رہنمائی فرمائیں۔

(محمد قویص الدین کاشف المہجہ)

جورج:۔ حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ایک ساتھ دو کھجوریں ملا کر لینے کو منع فرمایا ہے، (۳)

(۱) الجامع للترمذی: ۱۰۳/۲۔

(۲) الدر المختار و رد المحتار: ۴۱۲/۲۔

(۳) الجامع للترمذی: ۳/۲، باب ما جله فی کراهیة القرآن بین التمرین۔ محشی۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی چیز محمد و ہوا اور کھانے والے زیادہ ہوں، ایک شخص ایک دفعہ میں دو دو لینا شروع کر دے تو یہ دوسروں کے لئے کدورت کا باعث ہو جاتا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ تو ضرورت سے زیادہ کھالیں، اور کچھ کو ضرورت کے بقدر بھی نہ مل پائے، مگر دو الگ چیزیں ہوں، جیسے بگور اور تر بوڑ، یا دتر خوان پر اتنی زیادہ مقدار میں ہوں کہ ایک شخص کا دوشیں اٹھانا دوسروں کے لئے اور میزبان کے لئے بار خاطر نہ ہو تو اس میں کچھ حرج نہیں۔

”للمرأة عشر عورات“ کی تحقیق

سوال :- (224) احیاء العلوم کے ترجمہ میں ایک جگہ یہ بات آئی ہے کہ عورت کی دس چیزیں پوشیدگی کے لائق ہیں، جب وہ شادی کر لیتی ہے تو اس کی ایک برائگی کو شوہر ڈھانپ لیتا ہے، اور جب وہ مرجاتی ہے، تو قبر اس کی دس برائگیوں کو ڈھانپ لیتی ہے، یہ حدیث کیسی ہے، یعنی سچ ہے یا ضعیف؟ اور اس کے الفاظ کیا ہیں؟ (انجیل احمد، نمبر ۱۷)

جواب :- روایت کے الفاظ اس طرح ہیں:

”للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج
عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر عشر
عورات“ (۱)

احیاء العلوم کے حاشیہ پر علامہ عراقی نے اس روایت کے بارے میں لکھا ہے کہ اسے حافظ ابوبکر نے تاریخ الخلفین میں حضرت علیؓ سے ضعیف سند سے نقل کیا ہے (۲) علامہ بیہقی نے اسے طبرانی کے واسطے سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں خالد بن یزید نامی راوی ہیں

(۱) احیاء العلوم ۲/۶۵۔

(۲) دیکھئے حاشیہ جلد ۱۲ کبر۔

جن کے بارے میں ابو حاتم نامی محدث کی رائے ہے کہ قوی اور معتبر راوی نہیں ہیں، (۱) نیز علامہ ابن جوزیؒ نے اسے اپنی موضوعات میں جھڑکی ہے، اس سے ظاہر ہے کہ یہ روایت بے اصل اور نہایت نامعتبر ہے۔

عورتوں کے ناقصات العقل ہونے کا مطلب

سورۃ (225) عورتوں کو حدیث میں ناقصات

العقل کہا گیا، اس کا کیا مطلب ہے؟ حالانکہ آج کل عورتیں

تعلیم میں مردوں سے آگے بڑھ رہی ہیں، اور کیا عورتوں کو

باقص العقل کہنا ان کی اہمیت نہیں؟ (علامہ الدین آئمہ مرا)

جواب :- ”تعلیم“ معلومات کو جمع کرنے کا نام ہے، اور ”عقل“ قوت فکر سے عبارت ہے، ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کتابوں میں موجود مضامین کو حاصل کر لے، لیکن اس میں فکر و نظر کی صلاحیت کم ہو، اس لئے فی زمانہ لڑکیوں کا تعلیم میں آگے بڑھنا عقل و فہم کے اعتبار سے بھی عورتوں کے ناقص ہونے کی دلیل نہیں، ایسے میرا خیال ہے کہ حدیث میں ناقصان عقل سے قوت فیصلہ میں کمی مراد ہے، گویا مقصد یہ ہے کہ عورتیں زیادہ زود رنج اور جذباتی ہونے کی وجہ سے کم قوت فیصلہ کی مالک ہوتی ہیں، اور اگر آپ حقیقت پسندی کے ساتھ خواتین کے حرائق پر غور کریں تو ضرور اس کی تصدیق کریں گے۔

خواتین کو ناقص العقل کہنے سے آپ ﷺ کا فساد عورتوں کی توہین نہیں بلکہ ان کے ساتھ ہمدردی کا اظہار اور ان کے لئے رحم کی اپیلی کرتا ہے، یہ ایسے ہی ہے کہ کسی کم عمر لڑکے سے غلطی ہو جائے تو کہا جاتا ہے کہ معاف کر دو، یہ بچہ ہے، اسی طرح حضور ﷺ نے مردوں کو متوجہ کیا ہے کہ اگر کبھی عورتیں زود رنجی کا مظاہرہ کریں یا مغلوب الجذبات ہو کر تمہارے ساتھ کوئی زیادتی کر جائیں تو ان کے ساتھ درگزر کا معاملہ کرادو، سمجھو کہ وہ نا سمجھ ہیں، ان سے انتقام کے بدلے نہ ہو۔

انبیاء علیہم السلام سے متعلق سوالات

رسول اللہ ﷺ عرب تھے

سوال :- {226} میں نے ایک صاحب سے سنا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”عرب مجھ سے ہیں، میں عرب سے نہیں ہوں“ کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ (شفیع احمد، بولی چکی)

جواب :- میرے علم کے مطابق ایسی کوئی حدیث متقول نہیں ہے، بلکہ آپ ﷺ نے اپنے عرب ہونے کا صریحاً ذکر فرمایا ہے، حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”تین درجہ سے عربوں سے محبت رکھو، اس لئے کہ میں عربی ہوں، قرآن عربی ہے، ماوراء النہر جنت کی زبان بھی عربی ہوگی“ (۱)

آپ ﷺ نے بغض اور روايتوں میں بھی عرب کی فضیلت پر اہل قرمائی، حضرت سلمان ؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا:

”تم مجھ سے بغض نہ رکھنا کہ دین سے محروم ہو جاؤ، میں نے عرض کیا اللہ کے رسول ﷺ! میں آپ سے کیوں کر بغض رکھ سکتا ہوں؟ حالانکہ اللہ نے آپ ﷺ کے ذریعہ ہدایت فرمائی، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ اس طرح کہ تم عربوں سے بغض رکھو گے، تو یہ مجھ سے بغض رکھنا ہوگا“ قبض العرب قبضضنی“ (۱)

ایک اور حدیث میں ہے:

”جس نے عرب کو دھوکہ دیا وہ میری شفاعت نہ پائے گا، اور میری محبت سے محروم رہے گا“ (۲)

ہر چند کہ ان روایتوں کا صحیح و مستند ہونا محدثین کے یہاں متفق علیہ نہیں ہے، لیکن ان سب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عربوں سے تھے، یہ گویا تو اتر کے درجہ میں ہے اور عربوں ہی کے واسطے سے چوری دنیا کو حبیب اسلام مہمل ہوئی، اس لئے عربوں سے محبت ہونی چاہئے، اور ان سے بغض نہ رکھنا چاہئے۔

احمد بھی آپ ﷺ کا اسم گرامی ہے

مو (۱) :- {227} ایک فرقہ جو ہندوستان کے ایک شخص کو نبی قرار دیتا ہے، اس کا کہنا ہے کہ ”احمد“ تفسیر اسام

(۱) الجامع للترمذی ۳۳۰/۲، مساب ما جاء فی فضل العرب - مشکوٰۃ

(۲) الجامع للترمذی ۳۳۰/۲، عن عثمان بن عفان ؓ، مساب ما جاء فی فضل العرب - مشکوٰۃ

محمد ﷺ کا نام نہیں، اس لیے قرآن میں حضرت مسیح علیہ السلام کی زبان سے جو باتیں گوئی و اراد ہوئی ہے، اس سے آپ ﷺ کی شخصیت مراد نہیں ہے، تو کیا واقعی احمد آپ ﷺ کا نام نہیں ہے؟
(محمد فاروق صاحب، جدو)

ہو (ج: -) یہ بالکل غلط اور گمراہ کن دعویٰ ہے، حقیقت یہ ہے کہ جیسے محمد (صلی اللہ علیہ

وسلم) آپ ﷺ کا اسم گرامی ہے، اسی طرح ”احمد“ بھی آپ ﷺ کا نام نامی ہے، اور آپ ﷺ ہی حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی لاشن گوئی کا مصداق ہیں، خود آپ ﷺ نے اس بات کی صراحت فرمائی ہے کہ میرا نام ”احمد“ بھی ہے، ارشاد ہے: ”أنا محمد و أحمد“ (۱) میں محمد بھی ہوں اور احمد بھی، اس روایت کو مسلم، موطا، امام مالک اور مسند احمد جیسی مستند ترین کتابوں میں نقل کیا گیا ہے، اور محدثین اس حدیث کے صحیح ہونے پر متفق ہیں۔ (۲)

یہاں اس بات کا ذکر مناسب ہو گا کہ ”احمد“ کے معنی خوب حمد بیان کرنے اور تعریف کرنے والے کے ہیں، اس لحاظ سے واقعہ ہے کہ پیشوا یا ان غداہب میں آپ ﷺ سے بڑھ کر کوئی اس نام کا مستحق نہیں، آپ ﷺ نے زندگی کے ہر عمل کو اللہ تعالیٰ کی حمد سے جوڑ دیا ہے، سو کر انھیں تو اللہ کی حمد، کھا کر تاریخ ہوں تو اللہ کی حمد، انتخاب سے تاریخ ہوں تو اللہ کی حمد، سفر پر را کر کے منزل پر پہنچیں تو اس موقع پر بھی اللہ تعالیٰ ہی کی تعریف، چمکیک آئے تو ”و بفسا لك الحمد“ کہیں، نماز کی کوئی رکعت نہیں جو سورۃ فاتحہ سے خالی ہو، جس کا مقصد ہی اللہ تعالیٰ کی حمد و ستائش ہے، اس لئے واقعہ ہے کہ انسانی تاریخ میں آپ ﷺ سے بڑھ کر اس لقب کا کوئی حق دار نہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۱) صحیح مسلم: حدیث نمبر: ۵۱۰۵۔ بھی۔

(۲) الموطاٰ لإمام مالک میں: ۳۶۳۔ بھی۔

پہلا نبی کون؟

مولا :- (228) ہم لوگوں نے ایک کتاب میں پڑھا کہ سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام اور سب سے آخری نبی حضرت محمد علیہ السلام ہیں، حالانکہ ہم لوگوں کو معلوم تھا کہ سب سے پہلے اور سب سے آخری نبی محمد مصطفیٰ علیہ السلام ہیں، اس سلسلہ میں صحیح نقطہ نظر کی نشاندہی کریں؟ (خالد ابراہیم، کاروان)

جواب :- بعض روایات کی بناء پر کچھ اہل علم نے لکھا ہے کہ سب سے پہلے محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے نور کی تخلیق محل میں آل (۱) اس اعتبار سے گویا آپ علیہ السلام کی نبوت کو دوسرے انبیاء علیہم السلام پر ایک گونہ تقدم حاصل ہے، ورنہ انسانیت کی طرف بعثت ظاہر ہے کہ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی ہوئی، اور سب سے آخر میں رسول اللہ علیہ السلام کی، اس طرح حضرت آدم علیہ السلام کو نبوت میں اولیت کا شرف حاصل ہے، اور رسول اللہ علیہ السلام کو ختم نبوت کی فضیلت حاصل ہے، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں سراحت موجود ہے کہ انہوں نے رسول اللہ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ سب سے پہلے نبی کون تھے؟ تو آپ علیہ السلام نے فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام۔

”قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ أَوَّلَ؟ قَالَ :

آدَمَ“ (۲)

لیکن آپ حضرات سے خواہش ہے کہ اپنا وقت ایسی چیزوں کی تحقیق میں لگائے جن سے آپ کی عملی زندگی کا کوئی دینی نفع متعلق ہو، کھل ایسے مسائل میں اپنے آپ کو الجھانا جس سے ایمان و عمل کا کوئی فائدہ متعلق نہ ہو، انسان کو بتدریج غلط سمت میں لے جاتا ہے۔

(۱) جمع الفوائد، حدیث: ۸۲۷، من عمرہ علیہ السلام باب من فضائل النبی علیہ السلام غیر ما تفرق فی الکتاب، ص: ۱۰۷۔

(۲) مستند امام احمد، حدیث نمبر: ۴۵۶۶۔

ختم نبوت اور تکمیل دین کا مطلب

سوال: (229) ختم نبوت کے بعد کسی شخص پر ایمان لانا اور اس کے حکم کو معاشرہ میں رواج دینا کہاں تک درست ہے؟ اور دین کے مکمل ہونے کا کیا مطلب ہے؟
(میر حسین علی، دارالافتاء)

جواب: - انسانیت میں صرف انبیاء و رسل ہی وہ برگزیدہ ہستیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اپنے منصب و مقام کے اعلان پر مامور ہوتی ہیں، اور وہ جانتے ہیں کہ انہیں مقام نبوت پر فائز کیا گیا ہے، اس لئے نبی پر ایمان لانا مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے، نبی کے علاوہ کوئی ایسی شخصیت نہیں جس کی حیثیت کا اقرار کرنا اور اس پر ایمان لانا مسلمان ہونے کے لئے شرط ہو، نبوت کا یہ سلسلہ ابوالبشر سیدنا حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا، اور ختمی مرتبت حضرت محمد ﷺ پر مکمل ہو گیا، اب آپ ﷺ کے بعد کسی پر ایمان لانا ضروری تو کیا جائز بھی نہیں، اور نہ کسی کا حکم طاعت حرام کی بابت اس کی ذاتی حیثیت میں واجب اطاعت ہے، ختم نبوت اور تکمیل دین کا یہی مطلب ہے کہ شریعت النبی خاتم النبیین ﷺ کے ذریعہ اپنی مکمل اور آخری شکل میں آ چکی ہے، اس میں کسی اضافہ اور کمی کی محتاجات نہیں، — البتہ کتاب و سنت میں بعض احکام تو صراحت و وضاحت کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں، اور بعض احکام وہ ہیں کہ قرآن و حدیث میں ان کی صراحت نہیں ملتی، لیکن ان مسائل کے حل کے لئے خود کتاب و سنت میں اصول و قواعد کی رہنمائی کی گئی ہے، اگر کوئی فقیران کی روشنی میں مسئلہ کا حل نکالے، تو یہ ختم نبوت اور تکمیل دین کے متنافی نہیں، اور ان احکام کی اطلاع چونکہ اس ملک پر مبنی ہے کہ یہی اللہ اور رسول کا فضل ہے، اس لئے اس میں کوئی قباحت نہیں، بلکہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں ان کے لئے ایسے لوگوں کی تشریحات پر عمل کرنا واجب ہے، امام ہدایتی نے اس پر گفتگو کی ہے، اور اس پر وضاحت

سے روشنی ڈالی ہے، اسی ذیل میں امام رازئیؒ نے لکھا ہے کہ قیاس سے جو احکام ثابت ہوں وہ بھی دین ہی کا حصہ ہیں، اور ان کا شہد بھی اکمال دین میں ہے:

”ثم إنه تعالى لما أمر بالقياس وتعدد المكلفين به
كان ذلك في الحقيقة بياناً لكل الاحكام ، وإننا
كان كذلك كان ذلك اكماً للدين“ (۱)

ہاں جو احکام کی شریعت میں کوئی اصل نہ ہو وہ قطعاً قاطبہ رد ہیں، حضور ﷺ نے خود ایسی باتوں کو نا قاطبہ قبول فرما دیا ہے۔

”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد“ (۲)

کیا ختم ولایت بھی کوئی منصب ہے؟

مولانا:- (۲۳۰) کیا ختم ولایت، ختم نبوت کی طرح

اسلام میں کوئی مقام ہے؟ (میر حسین علی، دار الشفاء)

جواب:- ”ولایت“ نبوت کی طرح کوئی ایسا منصب نہیں جس پر لوگوں کو سن جانب اللہ مامور کیا جاتا ہو، ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص اللہ کا ولی ہو، اور اسے خود بھی اپنے ولی ہونے کا علم نہ ہو، اللہ کے ولی ہونے کے لئے ضروری چیز شریعت کی مکمل اتباع اور اللہ تعالیٰ کی منع کی ہوئی چیزوں سے پوری طرح اجتناب ہے، جو شخص اپنی سعی و کوشش سے اس کا اہتمام کر لے، وہ ولی ہو سکتا ہے، گو یا یہ ایک ”کسبی“ چیز ہے جو محنت سے حاصل ہو سکتی ہے، یہ خلاف نبوت کے، کہ نبوت ایک وحی منصب ہے، جو کفر، عبادت اور اتباع شریعت سے حاصل نہیں کی جاسکتی، بلکہ اللہ

(۱) تفسیر الکبیر أو مفتیہ الغیب: ۵/۵۶۶۔

(۲) صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۶۹۷، عن عائشة، باب إذا اصطالحوا علی صلح

جور فالصلح مردود، کتاب الصلح، نیز دیکھئے صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۸۱۸۔

تو نبوت کے لئے خود مختصیتوں کا انتخاب کرتے ہیں، (۱) پس چونکہ ولایت ایک ایسی چیز ہے جس کا انحصار احکامِ الہی کی اطاعت و اتباع پر ہے، اور قرآن کے واسطے سے قیامت تک شریعت کی حفاظت کا وعدہ ہے، (۲) اس لئے قیامت تک اولیاء اور صالحین پیدا ہوتے رہیں گے، ایسا نہیں کہ جیسے نبوت رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو گئی، اسی طرح ولایت بھی کسی شخصیت پر ختم ہو جائے گی۔ کہ اس کے بعد کسی کا ولی ہونا ممکن نہ ہو، محدثین، فقہاء، قبیح سنت صوفیاء اور داعیان و مبلغین یہ سب اپنے زمانے کے اولیاء اور اہل اللہ ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی تاریخ ولادت

مورخ :- (۲۳۱) حالی ہی میں سیرت النبی ﷺ کی ایک کتاب ”سیرت احمد نبی ﷺ“ ظہورِ قدسی سے مسجدِ قباء تک حیاتِ طیبہ کا مکی دور پڑھا، سیرت نگار محترم شاہ مصباح الدین تکمیل صاحب ہیں، اس میں حضور اکرم ﷺ کی ولادت با سعادت کے بارے میں کچھ اس طرح سے لکھا ہے کہ ”تاریخ ولادت میں اختلاف ہے، ریاضی کی جدید تحقیق کے مطابق ۹ ربیع الاول بروز دوشنبہ ۲۳ مارچ ۵۷۰ء ہے، براہِ کرم مکی اور مدینہ تاریخ سے مطلع فرمائیں؟“

(قاری ایم، ایس، خان، انکیز باغ)

مورخ :- رسول اللہ ﷺ کی تاریخِ پیدائش کے سلسلہ میں قدیم سیرت نگاروں سے بھی مختلف اقوال منقول ہیں، اور مشہور قول ۱۲ ربیع الاول کا ہے، لیکن علامہ شبلی اور علامہ سید سلیمان

(۱) ﴿اللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (الحج: ۷۵) حاشی۔

(۲) ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ۹) حاشی۔

ندوی جیسے اصحاب تحقیق علم کی رائے بھی ہے کہ تاریخ پیدائش ۹ ربیع الاول ہے۔ (۱) اس لئے کہ اس بات پر تمام سیرت نگار متفق ہیں کہ آپ ﷺ کی پیدائش ہجر کے دن ہوئی تھی، یہ محض کتب سیرت کی روایتوں سے ثابت نہیں، بلکہ صحیح حدیثوں میں بھی منقول ہے، (۲) اور، ہرین تقویم کی رائے میں جس ماں حضور ﷺ کی ولادت ہامعاوت ہوئی اس سال پیر ۹ ربیع الاول کو پڑتا ہے، (۳) نہ کہ ۱۲ ربیع الاول کو، اس لئے راقم الحروف کا بھی رجحان اسی قول کی طرف ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

رسول اللہ ﷺ کے اسماء مبارکہ

سوال (۲۰۲): مجھے ایک ماہ قبل ایک اہی میل ملا تھا

جس میں لکھا تھا کہ حضور اکرم ﷺ کے ۹۹ اسم مبارک ہیں،

کیا یہ صحیح ہے؟ (محمد سرور خان، جدو، ہذریہ کی میل)

جواب:- بعض حضرات نے رسول اللہ ﷺ کے صفاتی نام بھی ۹۹ تک جمع کئے ہیں،

لیکن یہ حضور ﷺ کی صفات ہیں اور آپ ﷺ کی صفات اس سے زیادہ بھی ہو سکتی ہے، قرآن مجید میں کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی یعنی اچھے نام ہیں، (۴) اور حدیث میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں، (۵) نیز ان ناموں سے اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے پر اجر و ثواب کا بھی ذکر آیا ہے، رسول اللہ ﷺ کے اسماء مبارکہ کے بارے میں اس طرح کی مصراحت وارد نہیں ہوئی ہے۔

(۱) سیرت النبی ﷺ، ۵/۱، علامہ شبلی نعمانی۔ رحمہ

(۲) زرقانی، ۱۳۳/۱۔ رحمہ

(۳) حاشیہ سیرت النبی ﷺ، علامہ شبلی نعمانی۔ رحمہ

(۴) الاعراف: ۱۸۰۔ رحمہ

(۵) الجمع للترمذی، ۱۸۸/۲، أبواب الدعوات عن رسول اللہ ﷺ۔ رحمہ

حضور ﷺ کتنے وقت کھایا کرتے تھے؟

سوال:- (233) حضور اکرم ﷺ کتنے وقت کھاتے

تاول فرماتے تھے؟ (محمد فضل اللہ خان اختر، فرسٹ لائبر)

جواب:- رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں عام معمول دو وقت کے کھانے کا تھا، ایک دن

چڑھے، جس کو "عشاء" کہا جاتا ہے، دوسرے مغرب کے بعد جس کو "عشاء" کہا جاتا ہے، البتہ خود ﷺ کا عمری معمول ایک ہی وقت کھانا تاول فرماتے کا تھا (۱)۔

"امی" کے معنی کیا ہیں اور کیا آپ ﷺ امی تھے؟

سوال:- (234) امی کے کہتے ہیں؟ کیا آپ ﷺ

امی تھے؟ اور کیا آپ ﷺ کو امی کہنے میں آپ ﷺ کی ذہین

نہیں ہے؟ (معز الدین احمد، یاقوت، پورو)

جواب:- امی ایسے شخص کو کہتے ہیں جو لکھی ہوئی چیز کو پڑھ نہ سکتا ہو اور نہ لکھ سکتا ہو (۲)۔

رسول اللہ ﷺ امی تھے قرآن مجید نے خود ایک سے زیادہ مواقع پر اس کی صراحت کی ہے:

﴿هُوَ الَّذِي نَعَتْ فِي الْأَيَّتِينَ زَسُو لَا مِنْهُمْ﴾ (۳) آپ ﷺ کا امی ہونا باعث اہانت

نہیں، بلکہ باعث اعزاز ہے، کہ آپ ﷺ علم کے حامل کرنے اور اس کے پہنچانے میں قلم

اور کاغذ کے محتاج نہیں تھے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے کلام نبی کے تحت آپ ﷺ کو سب سے مستند اور بلند

علم "وحی" سے سرفراز فرمایا، اور آپ ﷺ کے ذریعہ سے ایسا علمی فیضان جاری ہوا جو انشاء اللہ

(۱) کان إذا تغدئ لم يتغش ، وإذا تعشئ لم يتغد "أبو نعيم في الحلية ،

(كنز العمال، حدیث نمبر: ۱۸۱۷۷)

(۲) دیکھئے: تفسیر قرطبی: ۱۸/۹۲۔

(۳) الجمعة: ۲۔

قیامت تک جاری و ساری اور زندہ و پاکدہ رہے گا، آپ ﷺ کے امی ہونے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی مصلحت ہے کہ کسی شخص کے لئے آپ ﷺ کی نبوت پر شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی، اگر آپ ﷺ خود تحریر فرماتے، یا تحریر کو پڑھتے، آپ ﷺ نے کسی استاد سے لکھنا اور پڑھنا سیکھا ہوتا تو کج فطرت لوگوں کو یہ کہنے کا موقع ملتا کہ شاید آپ ﷺ نے یہ علوم و معارف پہلی کتابوں سے نقل کر لیا ہے، یا اپنے استاد سے سیکھ لیا ہے، آپ ﷺ کے امی ہونے کی وجہ سے اس شبہ اور اعتراض کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اسم مبارک ﷺ لکھتے یا پڑھتے وقت درود و سلام بھیجنا

سوال:-(235) حضور اکرم ﷺ کا ذکر، یا نام سننے تو درود و شریف پڑھنے کا حکم ہے، ورنہ وہ بخش کھلائے گا، مگر اسم مبارک پر ﷺ لکھنے کا طریقہ کب سے رائج ہے، اور اس کے لکھنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ صلیب نظام کے کتابت میں اسم گرامی کی کتابت پر ”صلی اللہ علیہ وسلم“ درج نہیں ہے، (لیکن علامہ خالد سیف اللہ رحمانی کی تالیف ”قاموس الفقہ“ قطع اول میں ص ۶۶ پر تحریر ہے کہ) ”علامہ حضرت شہاب الدین آلوسی کی روح المعانی ۸۱/۲۲-۸۲ کے حوالہ سے اس شخص پر جس کے سامنے رسول اللہ ﷺ کا ذکر کیا جائے اور سننے والے اور لکھنے والے کے لئے بھی جو رسول اللہ ﷺ کا اسم گرامی بھی لکھے، لیکن یہ بات قواعد سے ثابت نہیں کیا جاتا ہے۔“

(محمد بن، جلد ۱)

ہے۔

جواب:- شریعت میں جو ذکر جہاں مطلوب ہے، وہاں زبانی بیان کرنے کی صورت میں اس کو زبانی اور لکھنے کی صورت میں اس کو تحریری طور پر ذکر کرنا مشروع ہے، مثلاً: ابتداء کلام

میں اللہ کا ذکر مسنون ہے، پھر جب حضور ﷺ نے خطوط لکھے تو اس میں ابتداء میں تحریری طور پر بسم اللہ تحریر کر دیا، (۱) اسی پر صلوٰۃ و سلام کو بھی قیاس کرنا چاہئے، محدثین نے بھی اس کی صراحت فرمائی ہے، بلکہ حافظ ابن صلاحؒ نے ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کی بجائے صرف ”صلعم“ لکھنے کی بھی مذمت کی ہے، (۲) یہ کہنا درست نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے مکاتیب میں درود نہیں لکھا جاتا تھا، صحابہ رضی اللہ عنہم تحریروں میں بھی آپ ﷺ کے ذکر مبارک کے ساتھ درود موجود ہے اور محدثین نے شروع سے اس کا اہتمام فرمایا ہے۔

اگر کسی شخص کا نام ”محمد“ ہو

تو اس کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“؟

سوال (۱):-(236) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ”محمد ﷺ“

لکھا جاتا ہے تو کیا عام لوگ جن کے نام کے ساتھ محمد ہو، اس پر بھی ”ﷺ“ لکھنا درست ہے؟ (محمد حسین، رسالہ جنگ کالونی)

جواب :- اولاً تو رسول اللہ ﷺ کا اسم مبارک جہاں کہیں آئے وہاں پورا درود لکھنا چاہئے،

صرف ”یا“ ”صلعم“ لکھنا مناسب نہیں، محدثین نے اس سے سخت منع فرمایا ہے، یہ درود شریف میں مکمل سے کام لینا ہے، — دوسرے عام لوگوں کے ساتھ محمد اس شخص کے نام کے جزء کے طور پر ہوتا ہے، اور اس میں محمد کا لفظ خود اس کے نام کا حصہ ہے، اس سے رسول اللہ ﷺ کی ذات مراد و مقصود نہیں ہے، اور ﷺ کے الفاظ خود رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں، کسی اور شخص کے لئے اس فقرہ کا استعمال درست نہیں، اس لئے درود کا رمز ”“ دوسرے لوگوں کے ساتھ آنے والا لفظ ”محمد“ میں لکھنا درست نہیں۔ واللہ اعلم۔

(۱) دیکھئے: مشکوٰۃ المصابیح، حدیث نمبر: ۳۹۲۶، اور مرقاة المفاتیح: ۲۰۳/۴۔

(۲) مقدمة ابن صلاح، ص: ۱۲۔

حضور ﷺ کو تیرے اور تجھ سے خطاب

سوال:- (237) شاعر حضرات نعت شریف میں حضور ﷺ کو ”تیرے“ اور ”تجھ“ سے وغیرہ کے الفاظ سے خطاب کرتے ہیں، یہ آپ ﷺ کی شان میں گستاخی تو نہیں؟
(چھانگیر الدین طالب، بی بی کا چشمہ)

جواب:- چونکہ اس میں تو جن مقصود نہیں، بلکہ شعراء اظہار محبت کے لیے، یا ضرورتاً شہری کی وجہ سے اس طرح کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، اس لئے اس میں کچھ حرج نہیں۔

حیات محمدی ﷺ میں والدین کے ساتھ سلوک کا نمونہ

سوال:- (238) رسول اللہ ﷺ کے والدین کا انتقال بچپن ہی میں ہو گیا تھا، پھر آپ ﷺ کی زندگی میں والدین کے ساتھ سلوک کے مسئلے میں ہدایت کیسے مل سکتی ہے؟
(علی عمران، بنگلہ)

جواب:- ہدایت صرف فعل ہی سے نہیں ملتی، قول سے بھی ملتی ہے، والدین کے حقوق اور ان کے ساتھ مطلوبہ رویہ کے بارے میں آپ ﷺ کے واضح ارشادات موجود ہیں، اور یہی اس بارے میں ہماری رہنمائی کرتی ہیں، دوسرے آپ ﷺ کے چچا حضرت حمزہؓ، حضرت عباسؓ اور ابو طالبؓ موجود تھے اور آپ ﷺ نے چچا کو بھی باپ کا ہم درجہ قرار دیا ہے، اس طرح ان حضرات کے ساتھ آپ ﷺ نے جو سلوک فرمایا وہ والدین کے ساتھ سلوک کے لئے اسوہ نمونہ کا درجہ رکھتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ آخری نبی ہیں

سوال: (239) بعض لوگ کہتے ہیں کہ قیامت کے قریب نبی آخر الزمان آنے والے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں اس سلسلہ میں وضاحت کیجئے۔

(جیلانی تہم، قاضی پورہ)

جواب:۔ نبی آخر الزمان، خلیفہ اسلام جناب محمد ﷺ ہیں، آپ ﷺ اللہ کے آخری نبی اور رسول ہیں، اور ہر طرح کی نبوت آپ ﷺ پر ختم ہو چکی ہے، آپ ﷺ کے بعد کسی نبی کی آمد کا امکان باقی نہیں رہا، قرآن میں یہ بات صراحت سے فرمائی گئی ہے، (۱) احادیث اس سلسلہ میں بکثرت وارد ہوئی ہیں، اور یہ امت کا اجماعی عقیدہ ہے، اگر کوئی شخص آپ ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ کرے، یا اس بھوٹے مدعی کی تصدیق کرے، تو وہ کافر ہے، اور اس کے گھر میں کوئی شبہ نہیں، قیامت تک کے لیے آپ ﷺ ہی کی نبوت ہے، کیونکہ آپ ﷺ کے بعد قیامت تک کوئی اور نبی نہیں آ سکتا، رسول اللہ ﷺ نے اپنی دونوں انگلیوں ”بخت شہادت اور حج کی انگلیوں“ کو جمع کر کے اشارہ سے سمجھاتے ہوئے فرمایا کہ میری بعثت اور قیامت ان دونوں انگلیوں کی طرح ہے، ”بعثت انا والساعة کھاتین“ (۲) مقصد یہ ہے کہ میری نبوت اور قیامت کے درمیان کسی اور نبی کا ظہور نہیں ہو سکتا۔

حضور ﷺ کی مغفرت سے مراد؟

سوال:۔ (240) ابن عباس کی ایک تعریف ”خطبة

(۱) الاحزاب: ۴۰، عظمیٰ۔

(۲) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۵۲۰، عن سهل بن سعد الساعدي، باب اللعان، کتاب الطلاق، نیز دیکھئے: مجمع مسلمہ، حدیث نمبر: ۲۹۵، ص ۲۹۵، قرب الساعة، کتاب الفتن، مجلس

الحریمین المعظمین“ ہے جس کا ترجمہ مولانا ضمیر الدین صاحب سابق خطیب مکہ مسجد نے کیا ہے، اس کتاب کے صفحہ ۸۰ پر ہے ”وقد غفر لنبینا“ (ترجمہ) حضور ﷺ کے جملہ گناہوں کو اللہ تعالیٰ نے دوسری معصوم کو بخش دیا، تو کیا ہمارے حضور ﷺ گناہ ہیں؟ حالانکہ نبی تو معصوم ہوتے ہیں، اس کتاب سے خطیبہ کیا گیا ہے؟

(عبدالرحیم خان قادری، مدظلہ العالی)

جواب:- حضور ﷺ کے لئے مغفرت کا لفظ قرآن مجید میں بھی آیا ہے، اس لئے ”غفر لنبینا“ کے الفاظ کہے جاسکتے ہیں، نبی گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں، لیکن بھول چوک اور خلاف ادنیٰ باتیں اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ انبیاء سے بھی صادر ہوتی ہیں، مغفرت سے ان ہی الغرضوں کا معاف کرنا مراد ہے۔ (۱) انبیاء سے بھی جو کبھی کوئی بھول ہوتی ہے، تو اس میں اللہ تعالیٰ کی یہ مصلحت ہوتی ہے کہ امت اپنی بھول چوک میں انبیاء کے توبہ اور رجوع الی اللہ کے طریقہ کو اسوۂ و نمونہ بنائیں۔ البتہ انبیاء کے لئے گناہ کا لفظ استعمال کرنا مناسب نہیں، اگر یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے، تو آئندہ اس کی اصلاح کر لینی چاہئے۔

انبیاء کی امامت کا واقعہ معراج سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟

سوال:- (241) مسجد اقصیٰ میں نبی کریم ﷺ نے تمام

انبیاء کو نماز پڑھائی تھی، یہ واقعہ معراج سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟

اگر پہلے کا ہو تو پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے تمام انبیاء سے

حضور کا تعارف کیوں کر لیا؟

(سید یاسر حسین، محبوبہ کارڈن کالونی)

جو (۱) :- رسول اللہ ﷺ نے انبیاء کی امامت آسمان پر تشریف لے جانے سے پہلے کی یہ آسمان سے اترنے کے بعد؟ اس میں سیرت نگاروں کا اختلاف ہے، اور دونوں طرح کے اقوال موجود ہیں، مشہور مؤرخ، محدث اور مفسر علامہ ابن کثیر کا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے یہ امامت آسمان سے اترنے کے بعد فرمائی تھی، اور اس کے لئے انہوں نے دو دلیلیں دی ہیں،، اول تو یہی کہ اگر آپ ﷺ نے پہلے امامت کی ہوئی تو آسمان پر تعارف کی حاجت نہ ہوتی، دوسرے یہ کہ بعض روایتوں میں یہ بات آئی ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا تو آپ ﷺ نے امامت فرمائی، بظاہر ہر ذکے وقت سے نماز فجر ہی مراد ہو سکتی ہے، اور زیادہ امکان یہی ہے کہ فجر کا وقت آپ کی واپسی پر ہوا ہوگا۔ (۱) ویسے سیرت کی اکثر کتابوں میں پہلے امامت کا ذکر ہے، ایسی صورت میں آسمان پر آپ ﷺ کے تعارف کو تکریم و احترام پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ بعض دفعہ کسی شخص کی تعظیم کے طور پر بھی اس کا تعارف کرایا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

ناقص طریقہ پر درود شریف پڑھنا

سوال :- (242) بعض لوگ حضور ﷺ کا نام لیتے یا سننے وقت صحیح طریقہ پر درود شریف نہیں پڑھتے ہیں، اور ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کی جگہ ”سالم“ پڑھ لیتے ہیں، کیا اس طرح درود پڑھنا درست ہے؟ (ایم، اے، لٹنق احمد، اہل حزیلی)

جو (۱) :- درود شریف مکمل پڑھنا چاہئے، ناقص درود شریف پڑھنا درست نہیں، یہ تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حق تلخی ہے اور اس سے درود بے معنی ہو کر بھی رہ جاتا ہے، لفظ ہی نہیں تحریر میں بھی ناقص درود لکھنے کو فقہاء اور محدثین نے منع فرمایا ہے اور علامہ ابن ملاح نے اصول

حدیث پر اپنی مشہور کتاب "مقدمہ" میں اس پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ (۱)

حضرت آدم اور حوا علیہما السلام کہاں اتارے گئے؟

سورۃ: - (243) سری نکا یا ہندوستان ان دونوں

عکوں میں سے حضرت آدم علیہ السلام کہاں اتارے گئے؟ کیا آدم

اور حوا دونوں ایک ہی مقام پر اتارے گئے یا الگ الگ مقام

پر؟ (سیدہ نکت فاربیہ، مسند احمد پیٹ)

جواب: - قرآن مجید میں حضرت آدم علیہ السلام حوا کے اتارے جانے کا تو ذکر ہے (۲)

لیکن کہاں اتارے گئے؟ اس کی صراحت نہیں، کسی صحیح حدیث میں بھی میرے علم کے مطابق اس کا ذکر نہیں، البتہ تفسیر اور تاریخ کی کتابوں میں تذکرہ آیا ہے، چنانچہ کہہ جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں جزیرہ سرندپ میں ایک پہاڑ پر اتارے گئے، اور حضرت حوا بعد میں اتاری گئیں:

"فأهبط آدم بسرندپ فی الہند بجبل یقال لہ

بورذ و اہبطت حوا بجدة" (۳)

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اسی وجہ سے تھاکا یہ ساحل شہر جدہ سے موسوم ہوا کہ جدہ کے معنی ہی: ادی کے ہیں، گویا یہ ادی حوا کی جائے نزول ہے۔

یہ تو آپ کے سوال کا جواب ہے، لیکن آپ کو خیر خواہانہ مشورہ یہ ہے کہ ہمیشہ ایسے سوالات کرنے کی کوشش کریں جن سے عملی زندگی میں آپ کو فائدہ پہنچ سکتا ہو، محض خیالی سوالات سے کوئی فائدہ نہیں۔ وباللہ التوفیق۔

(۱) "ینبغي له أن يحافظ على كنية الصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ عند

ذكره ولا يسلم من تكرير ذلك عند تكرره" (مقدمة ابن صلاح - ص ۱۲) مثنیٰ۔

(۲) البقرة: ۳۶۔

(۳) تفسیر قرطبی: ۳۱۹/۱۔

حضرت آدم علیہ السلام کا نکاح

سوال:- (244) نکاح حضرت آدم علیہ السلام کی سنت

ہے تو سوال یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کا نکاح کس نے پڑھایا؟

(خان خیار، جتیل)

جواب:- سوالات ایسے کرنے چاہئیں جن سے آدمی کا کوئی عمل اور دینی فہم متعلق ہو۔ سوال کا مقصد عمل اور اصلاح ہے نہ کہ محض علمی تفریح، جب اللہ تعالیٰ نے حضرت حواء کو حضرت آدم کی سبقت حیات کی پشت پی سے پیدا کیا، تو پھر اگر سے نکاح کی ضرورت نہیں تھی، کیونکہ اصل تو میر خداوندی ہے، عام لوگ جو احباب قبول کے ذریعہ نکاح کرتے ہیں، اس کا مقصد بھی حکم خداوندی ہی کی تعمیل ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کے اترنے کی جگہ

سوال:- (245) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو

جب دنیا میں بھیجا تو کس مقام پر بھیجا؟ (امجد علی خان، بمبئی)

جواب:- قرآن مجید میں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے زمین پر اتار دیا تھا، لیکن کس مقام پر اتارا؟ اس کا قرآن مجید میں ذکر ہے اور صحیح حدیث میں، قرآن وحدیث کا حراج یہ ہے کہ جس بات سے انسان کا فہم متعلق ہو، اسی کا ذکر کیا جاتا ہے، چوں کہ اس بات سے کہ حضرت آدم علیہ السلام کہاں اترے تھے؟ انسان کا کوئی دینی یا دنیوی فہم متعلق نہیں، اس لئے کتاب وسنت میں اس کی کوئی صراحت ہے اور نہ ہی اس کے قائل ہونے والوں کے پیچھے پڑنا چاہئے، ویسے بعض مفسرین نے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں ۷۲ ہزار سال تک رہے، یہ بھی پھاڑی پھارے گئے:

”فما بهط آدم ﷺ بسر سديب في الهند بجبل
يقال له : ”بوند“ (۱)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو خدا ترس رفقاء کے نام

مور:۔ (240) سورہ مائدہ آیت نمبر ۲۳ میں حضرت

موسیٰ علیہ السلام کے دو خدا ترس رفقاء کا ذکر آتا ہے، جنہوں نے

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہم چہلو پر قوم کو مت دہانے کی کوشش

کی، ان کے نام کیا ہیں؟ (ایم، اے، بشیر، پالوچی)

مور:۔۔۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے کعبہ اللہ کو بتوں کی آلائش سے محفوظ فرمایا اور اللہ کی

عبادت کے لئے پاک و صاف کیا، اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک مشرک قوم کو حق سے بیت

القدس کو پاک کرنا چاہتے تھے، اس کے لئے انہوں نے اپنی قوم کو جہاد کی دعوت دی، قوم نے نہ

صرف کم ہمتی اور بزدلی کا ثبوت دیا، بلکہ ان کے ساتھ شہسوار میز معاملہ کیا، اور کہا کہ ہم یہاں بیٹھے

ہیں، آپ اور آپ کا رب جا کر دشمنوں سے مقابلہ کریں، قوم میں صرف دو حوصلہ مند مسلمان

کھڑے ہوئے، انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس دعوت پر خود بھی لبیک کہا، اور لوگوں کو بھی

اس کی ترغیب دی، (۳) لیکن یہ مغضوب قوم جس سے کس نہ ہوئی، یہاں تک کہ ان پر یہ عذاب

نازل ہوا کہ چالیس سال تک میدان حیر میں صحرا ہو دوری کرتے رہے، اور ان کی پوری ایک نسل

اسی میدان میں بھج بھج خاک ہوئی، حضرت عبداللہ بن عباس علیہ السلام نے ان دونوں کا نام ”ہیش“ اور

”کالب بن قانیلہ“ کہا ہے، یہ دونوں ان بارہ حضرات میں تھے، جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں پر منتخب مقرر کیا تھا۔ (۳)

(۱) تفسیر قرطبی ۳۴/۱۔

(۲) الملائکۃ ۳۳۔

(۳) دیکھئے: تفسیر قرطبی ۸۲/۲۔

کیا حضرت مسیح علیہ السلام نامکمل ہادی تھے؟

سوال:- (247) جب حضرت مسیح علیہ السلام کی زندگی جامع نہیں تھی تو آخر وہ اپنے عہد میں کیسے انسانیت کے ہادی ہو سکتے تھے؟ حالانکہ معلوم ہے کہ ہر پیغمبر اپنے زمانے کا ہادی ہوتا ہے۔
(محمد منصور، بنگلور)

جواب:- حضرت مسیح علیہ السلام کی بعثت کا اصل مقصد یہودیوں کی اصلاح اور ان میں در آنے والی اخلاقی برائیوں کا سد باب اور محمد ﷺ کی تشریف آوری کا مژدہ سناہ تھا، اور ان مقاصد کو حضرت مسیح علیہ السلام نے پوری طرح مکمل فرمایا، اس لئے جو ہدایت آپ سے مقصود تھی اس کی حلا حیت و الہیت آپ علیہ السلام کے اندر بدرجہ اتم موجود تھی، چاہی تکہ زندگی کے مختلف مسائل میں رہنمائی کی بات ہے اس کے لئے توہرات موجود تھی؛ کیونکہ توہرات کی شریعت آپ علیہ السلام کے ذریعہ منسوخ نہیں کی گئی، اور آپ علیہ السلام صاحب شریعت نبی نہیں تھے، (۱) اس لئے شریعت موسوی کے ساتھ آپ علیہ السلام کی نبوت میں تمام مسائل کا حل موجود تھا۔

کیا پہلے انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات ناقص تھیں؟

سوال:- (248) آپ نے ایک موقع پر پیغمبر اسلام ﷺ کی تعلیمات کا دوسرے مذاہب سے تقابلی مطالعہ پیش کیا ہے، اور ثابت کیا ہے کہ آپ کی تعلیمات مکمل تھیں، اس سے یہ

(۱) ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِيْ اِسْرَآئِيْلَ! اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا نَبِیُّنَیْذِیْ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُوْلِیْ یَٰ اٰحِبُّیْنَ مِنْ بَعْدِیْ اَسْمِعُوْا اَصْنَافَ الْاِنْسَانِ فَلَمَّا جَاۤءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوْۤا هٰذَا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ﴾ (الصف: ۶) تفصیل کے لئے دیکھئے تفسیر قوطبی ۵۵/۱۸، نیز دیکھئے سورۃ اعراف ۳۳۵/۸، مثنوی۔

ناشر ہے کہ دوسرے پیغمبروں کی تعلیم ناقص تھیں،
حالانکہ ہر پیغمبر اپنے زمانے کے لئے مکمل ہادی ہوتا ہے۔

(بصیر احمد، صحت پور)

جو طرح :- اس سلسلہ میں دو باتیں ذہن میں رکھنی چاہئیں: اول یہ کہ جب ہم محمد ﷺ کی سیرت کا دوسرے انبیاء کرام سے تقابل کرتے ہیں، تو اس میں پیغمبر اسلام ﷺ کی حقیقی سیرت کا دوسرے رسولوں اور نبیوں کی ”غیر محفوظ سیرت“ سے تقابل ہوتا ہے، ہم پچھلے مذاہب کے ان صحائف کی روشنی میں یہ بات کہتے ہیں جو انسانی لادلوں اور آمیزشوں کی وجہ سے ان قدسی صفت انسانوں اور عالم بالا کے عظیم المرتبت پیغمبروں کی زندگی کی صحیح تصویر پیش نہیں کرتے، اس لئے یہ (نعوذ باللہ) خود ان کی حیات والا صفات پر تنقید نہیں بلکہ ان لوگوں پر تنقید ہے، جو اپنے آپ کو ان کی طرف منسوب کرتے ہیں، اور جو ان کی سیرت مبارکہ کی حفاظت میں خیانت کے مرتکب ہوئے ہیں، اور نہ تو اس میں شبہ نہیں کہ ہر پیغمبر کی حیات اپنے عہد کے لئے مکمل رہنما ہوتی ہے، اور تمام پیغمبروں پر ایمان اور ان کی تعظیم و احترام واجب ہے، اور اس کے بغیر کوئی شخص صاحب ایمان نہیں ہو سکتا۔

دوسرے حضور ﷺ سے پہلے کا عہد انسانی تہذیب و تمدن کی ناچنگی کا عہد تھا، اور آپ ﷺ کی نبوت کا عہد تہذیب انسانی کے اوج کمال پر پہنچنے اور تمدن آدمیت کے پختہ ہو جانے کا عہد ہے، ایک ایسا عہد جو پوری عالم انسانیت کو ایک محلہ اور ایک شہر کی طرح ایک دوسرے سے قریب کر دے گا، چنانچہ اس ڈیڑھ ہزار سال کے عرصہ میں انسان نے علم و عقل، ایجادات و اختراعات اور اسرار کائنات کی تلاش و جستجو میں اتنا بڑا سفر طے کیا ہے کہ وجود عالم سے ولادت محمدی تک اس میدان میں انسان اس کا دسواں حصہ بھی سفر نہ کر سکا تھا: اس لئے یوں تو گزشتہ انبیاء کرام علیہم السلام کی حیات باہرکات بھی اپنے زمانے کی ضرورتوں کے لحاظ سے مکمل تھیں، لیکن موجودہ عہد کے لئے وہ نا کافی ہے اور عالم کی فضاء ہے اس آیت باری کا:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَارْتَمَعْتُ عَلَيْكُمْ بِمِثْقَلِ الذَّائِقَةِ وَ
رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (۱)

بعض انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھنا

سورۃ (249) عام مسلمانوں کے یہاں تمام انبیاء
علیہم السلام کے نام رکھے جاتے ہیں، سوائے ان پیغمبروں
کے، حضرت حمزہ ؓ، لوط ؓ، نوح ؓ، شیت
ؓ کے نام کیوں نہیں رکھے جاتے ہیں؟

(محمد غوث الدین قدیر، سلاخ پوری)

جواب:- تمام انبیاء کے نام رکھے جانے کے لائق ہیں، حمزہ ؓ، نوح ؓ،
لوط ؓ اور شیت ؓ نام تو رکھے جاتے ہیں، گو یہ نام کم مروج ہیں، قوم لوط جس شہنشاہ
میں جلا تھی، اس کی وجہ سے اس مذہب قوم کی بد اعمالی کی طرف ذہن متکل ہوتا ہے، اس لئے یہ
نام مروج نہیں، لیکن پیغمبر کی نسبت سے یہ نام رکھنا بھی درست ہے۔



جنت اور اہل جنت سے متعلق سوالات

ایمان کے بغیر جنت

سوال :- {250} ایک صاحب کہتے ہیں کہ ہندو مسلمان، سکھ و عیسائی گناہوں کی سزا کائے کے بعد سب جنت میں جا رہے ہیں۔ کیا یہ سچ ہے؟ (محمد ماجد علی)

جواب :- یہ خیال قطعاً گمراہی پر مبنی ہے۔ مثلاً اسلام جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی تحریف آدمی کے بعد جب تک کوئی شخص آپ ﷺ پر ایمان نہ لائے اور آپ ﷺ کی نافرمانی ہوئی شرعیہ کو قبول نہ کرے جنت میں داخل نہیں ہو سکتا، خواہ وہ بظاہر کتنا بھی نیک کام کرے، ہاں اگر ایمان مائی کے برابر بھی دل میں موجود ہو تو انجام کار انشاء اللہ وہ جنت میں داخل کیا جائے گا۔ (۱)

(۱) دیکھئے مسلم : عن ابی سعید الخدری، حدیث نمبر ۳۰۳۔ "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَدْخُلُ اللَّهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، يَدْخُلُ مِنْ بَيْتِهِ بِرَحْمَةٍ، وَ يَدْخُلُ أَهْلَ النَّارِ النَّارَ، ثُمَّ يَقُولُ: انظُرُوا مَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ شِقَاقَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَأُخْرِجُوهُ." عن ابی سعید الخدری، (صحیح مسلم، حدیث نمبر ۳۰۴، باب اثبات الشفاعة و اخراج الموحدين من النار، کتاب "ایمان") علی۔

اس لئے اسلام لائے بغیر کوئی غیر مسلم جنت میں داخل نہیں ہو سکتا، یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے ایک شخص سکتا بھی شریف اور نیک ہو جب تک کسی ملک کی شہریت حاصل نہ کرے اس کو وہ شہری حقوق حاصل نہیں ہو سکتے، جو اس ملک میں اس سے کم تر لوگوں کو شہری ہونے کی حیثیت سے حاصل ہیں، وہی طرح گویا جنت کی شہریت ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جو جنت بنانے والے کو ماننا اور اس کو انجاء دے اور اس کی بھیجی ہوئی شریعت کو اپنے لئے کامیابی کا واحد راستہ تسلیم کرتا ہو۔

کیا ہر مومن جنت میں داخل ہوگا؟

سوال (۱) :- (254) اگر مسلمان مرنے کے بعد گناہوں

کی وجہ سے جہنم میں ڈالا گیا، تو کیا وہ دوبارہ جنت میں داخل کیا جائے گا؟ میرے ایک دوست کا کہنا ہے کہ ہر مسلمان بہر حال جنت میں داخل ہوگا۔ (مید سنج، میدک)

جواب :- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اور اس کے دل میں غر کے برابر بھی نیکی ہو، وہ دوزخ سے نکالا جائے گا، جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اور اس کے دل میں گیموں کے برابر بھی نیکی ہو وہ دوزخ سے نکالا جائے گا، جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اور اس کے دل میں دہلی کے دانے برابر بھی نیکی ہو وہ دوزخ سے نکالا جائے گا“ (۱)

(۱) عن النبی ﷺ قال : يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وفي قلبه وزن شعيرة من خير ، يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وفي قلبه وزن ذرة من خير ، ويخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وفي قلبه وزن ذرة من خير ، عن أنس رضی اللہ عنہ ، (صحیح البخاری، حدیث نمبر ۴۳، باب زیادة الإيمان و نقصانه) غرض۔

اس لئے اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام مسلمان جن پر ایمان کی حالت میں موت آئی ہو، انجام کار انشاء اللہ ضرور جنت میں داخل ہوں گے۔ جو لوگ ایمان کے ساتھ ساتھ عمل صالح کا بھی اہتمام کریں گے، اور اپنے آپ کو گناہوں سے بچائیں گے، وہ شروع ہی سے جنت میں جائیں گے اور جو لوگ ایمان کے ساتھ ساتھ گناہ کے بھی مرتکب ہوئے، اگر اللہ چاہے تو اپنے کرم سے انہیں معاف کر دے، ورنہ وہ دوزخ میں داخل کئے جائیں گے اور اپنے گناہوں کی سزا پانے کے بعد پھر انشاء اللہ دوزخ سے نکال کر جنت میں لائے جائیں گے، اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انسان گناہ پر جری ہو جائے کہ آخر تو چند روزہ سزا کے بعد جنت میں جانا ہی ہے، کیونکہ یہ چند دنوں کی سزا بھی ایسی شدید اور ناقابل برداشت ہوگی کہ انسان اس دنیا سے فانی میں ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا، اللہ تعالیٰ ہم سب کی دوزخ سے حفاظت فرمائے!

ایمان کی بدولت جنت میں

سوال:- (252) کیا ایک مسلمان دنیا میں بغیر نماز

پڑھے جنت میں داخل ہو سکتا ہے؟ ہم نے ایک حدیث سنی

ہے کہ کسی شخص کے اندر ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا، تو اس کی

مغفرت ہو جائے گی، کیا یہ صحیح ہے؟ (سید تمیز بخشی، نمبر پینت)

جواب:- رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

”جس شخص نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پڑھا، وہ جنت میں داخل

ہوگا، چاہے اس سے زمانہ اور چوری کا جرم بھی سرزد ہوا ہو“ (۱)

(۱) ”قال رسول الله ﷺ: أتانسي آت من ربي، فأخبرني أو قال: بشرني، أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق؟“ (صحيح البخاري، حدیث نمبر: ۱۲۳۷، باب فی الجنائز، کتاب الجنائز، نیز دیکھئے: صحيح مسلم، حدیث نمبر: ۹۳، باب من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة، ومن مات مشركا بالله دخل النار، (کتاب الإيمان) صفحہ ۱۰۰)

نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 "جہنم میں جو مسلمان بہ طور سزا کے داخل کیے جائیں گے،
 اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ان میں سے جس کے دل میں ایک
 نیکہ، ایک گیسپ یا ایک رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو،
 انہیں جہنم میں سے نکالو" (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور صاحب ایمان انسان اللہ تعالیٰ کا ضرور جنت میں داخل
 ہوں گے، لیکن جو لوگ نماز کا اہتمام نہیں کریں گے، یا کسی اور گناہ کا ارتکاب کریں گے، انہیں
 پہلے جہنم میں ان کے گناہ کی سزا دی جائے گی اس کے بعد جنت میں داخل کیا جائے گا: اس لئے
 حضور ﷺ کی اس بشارت کی وجہ سے اپنے گناہوں سے بے پرواہ نہ ہو جانا چاہئے، اور ہمیشہ اللہ
 سے ڈرتے رہنا چاہئے۔

قطع رحمی کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا

مس (۱) :- (253) آج کا سلیمنٹ مینارہ نور میں، میں
 نے اقوال ذریں پڑھا، جس میں لکھا گیا ہے: "جو آدمی خونی
 رشتوں سے قطع تعلق کرے وہ جنت میں داخل نہ ہوگا" میری
 ایک چھوٹی سی کچھ کے مطابق دو بھائی، دو بہن یا بھائی بہن کا
 رشتہ ہی خونی رشتہ ہے یا خالہ، چچا، ماسوں، پھوپھا کا بھی خونی
 رشتہ ہے؟ (م من ہش، گھبر کر)

(۱) الجامع للترمذی ۸۶/۲، عن النبی ﷺ قال: يخرج من النار من قال لا إله إلا الله • وفي قلبه وزن شعيرة من خير • يخرج من النار من قال لا إله إلا الله • وفي قلبه وزن شعيرة من خير • يخرج من النار من قال لا إله إلا الله • وفي قلبه وزن شعيرة من خير • عن أنس رضي الله عنه (صحيح البخاري) حديث نمبر ۳۴۳۳ سبب زیادة الإيمان و نقصانہ (کتاب الإيمان) مثنیٰ۔

جوڑیں :- مکتبہ حضرت جبر بن مسلم ؓ کی حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ جس کو مشکوٰۃ شریف میں بخاری اور مسلم کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا یدخل الجنة قاطع" (۱) "قطع رحمی کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا" قطع رحمی سے مراد رشتہ داروں کے ساتھ بے تعلقی برتنے اور حسن سلوک نہ کرنے کے ہیں، خواہ بالکل قریبی رشتہ دار ہو، جیسے: بھائی، بہن، یا نسبتاً کچھ دور کے رشتہ دار، جیسے ماں باپ کے بھائی و بہن، یا اس سے بھی زیادہ دور کے رشتہ دار۔ رشتہ دار جو بھی ہو ان کے ساتھ حسن سلوک کرنا چاہئے، اور بے تعلقی سے بچنا چاہئے، البتہ جو جتنا قریبی رشتہ دار ہوگا، اسی نسبت سے اس کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید ہوگی، اور بے تعلقی برتنے کا گناہ ہوگا، صرف بھائی بہن ہی سے قطع رحمی اس حدیث میں مراد نہیں۔

جنت کے دروازے

سورج :- (254) جنت میں کتنے دروازے ہیں؟

(الکتاب احمد صوفی، کاشفی پیٹ)

جوڑیں :- رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ جب مسلمان کے تین بچوں کی بلوغ تک پہنچنے سے پہلے ہی فوت ہو جائے تو وہ جنت کے آٹھ دروازوں میں سے جس سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ (۲) اس سے معلوم ہوا کہ جنت کے مرکزی دروازے آٹھ ہیں، دوسری حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دروازے مختلف نیک اعمال سے موسوم ہوں گے، جیسے:

(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر ۵۹۸۳، عن جبر بن مسلم ؓ، باب إثم القاطع، کتاب التتاری، نیز دیکھئے صحیح مسلم، حدیث نمبر ۲۵۵۶، بخش۔

(۲) "ساعت رسول" ۱۸۱، بقول: ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد، لم يبلغوا الحنث إلا تلقوا من أبواب الجنة الثمانية، من أيها شاء دخل، عن عقبه بن عبد السلام، (سنن أبی ماجہ، حدیث نمبر ۱۶۰۳، باب ما جاء في ثواب من أصيب بولد، کتاب الجنائز، بخش۔

باب الصلوٰۃ، باب الزکوٰۃ، باب الحج، جو دروازہ روزہ سے موسوم ہوگا اس کا نام ہوگا ”باب الریان“ ریان کے معنی سیراب کرنے والے کے آتے ہیں، (۱) روزہ دار چوں کہ روزہ کی حالت میں اللہ کے لئے پیاس کی شدت کو برداشت کرتا ہے، اس لئے اسی مناسبت سے اس کو ”باب الریان“ کہا گیا، غرض کہ یوں تو ہر شخص کو تمام فرائض انجام دینے ہیں، لیکن جس پر جس تکلی کا غلبہ ہوگا اس کو اسی دروازہ سے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ ”اللہم ادخلنا الجنة و اخرجنا من النار“۔

آخرت میں رشتہ داروں کی پہچان اور اہل جنت کی عمر

سوال :- (255) کیا ہم آخرت میں اپنے والدین

اور عزیز و اقارب کو پہچان سکتے ہیں؟ اور ان سے ملاقات

کرنے کا موقع ملے گا؟ کیا والدین اپنی اولاد کو پہچانیں گے؟

والدین اور اولاد کی عمر میں کیا فرق رہے گا؟

(معز اللہ بن جبرکہ شریف)

جواب :- حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل جنت ایک دوسرے کو پہچانیں گے، اور

حساب و کتاب سے پہلے بھی لوگ ایک دوسرے کو پہچان سکیں گے، لیکن اس روز ایسا نفسی قسبی کا

عالم ہوگا کہ لوگ اپنے قریب ترین رشتہ داروں سے بیچھا چٹرائیں گے، اور ہر شخص کو اپنی نگرہا میں

گیر ہوگی، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

(۱) ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَادَىٰ مِنْ أَبْوَابِ

الْجَنَّةِ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ مِنْ كِلَانٍ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دَعَىٰ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمِنْ

كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دَعَىٰ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ، وَمِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دَعَىٰ مِنْ

بَابِ الرِّيَافِ، وَمِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دَعَىٰ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ الْخ“ (صحیح

البخاری، حدیث نمبر: ۱۸۹۷، باب: الریان للصائمین) (مفسر)

”جنت میں تمام لوگ ایسی ہیئت میں داخل ہوں گے کہ ان

کی عمر میں یا تھیں سال کی ہوگی“ (۱)

اس نئی زندگی میں چونکہ سارے لوگ ایک ساتھ زندہ کئے جائیں گے، اس لئے ان میں

ممر کا تفاوت نہیں ہوگا، اس دنیا میں چونکہ انسان کی پیدائش یکے بعد دیگرے ہوتی ہے، اس لئے

عمر میں تفاوت پایا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

جنت میں حوریں اور بیویاں

سورۃ: (256) نیک مردوں کو جنت میں حوریں ملیں

گئے، تو نیک عورتوں کو جنت میں کون ملیں گے، کیا جنت میں

حوروں کی الگ مخلوق ہوگی یا دنیا کی نیک عورتیں ہی مرنے پر

حوروں کی صورت اختیار کر لیں گے؟ (نوشیہ سلطنت ٹولی چوکی)

جواب: مردوں کے لئے نیک سے زیادہ عورتوں کا ہونا، غیرت و شرافت کے خلاف

نہیں، لیکن عورتوں کے لئے ایک سے زیادہ شوہروں کا ہونا غیرت و حیا کے خلاف ہے، اس لئے

جنت میں مردوں کو تو کئی بیویاں اور حوریں ہوں گی، لیکن عورتوں کے لئے ایک ہی شوہر ہوں گے،

اور اس میں کسی مردوں کی استعداد پیدا کر دی جائے گی، — جہاں تک حوروں کی بات ہے، تو

حدیثوں سے جو بات واضح ہوتی ہے وہ یہی ہے کہ یہ حوریں بیویوں کے علاوہ ہوگی، البتہ جو شخص

مرد و عورت جنت میں داخل ہوں گے، اللہ تعالیٰ جہاں ان کو بہتر کھانے، عمدہ لباس اور خوبصورت

رہائش کا ہیں محتاجات فرمائیں گے وہیں ان کی پسندیدہ شکل و صورت سے بھی انہیں سرفراز کیا جائے

گا، اس لئے وہ حوروں سے کم تر نہ ہوں گی، بلکہ ان کا امتزاج و اکرام حوروں سے بڑھ کر ہوگا۔

(۱) إن النبی ﷺ قال: یدخل أهل الجنة الجنة جرءاً مردداً مکملین أبداً

ثلاثین أو ثلاث و ثلاثین سنة عن معاذ بن جبل ؓ، (الجامع للترمذی، حدیث

نمبر: ۲۵۳۵، باب ما جاء فی سن أهل الجنة، کتاب صفة الجنة۔ ٹی۔

جنت میں غسل جنابت ہے؟

سوال (۱): - (257) (الف) جنت میں مردوں کو حوریں
ملیں گی تو عورتوں کو کیا ملے گا؟

(ب) دنیا میں بول و براز کی حاجت رہتی ہے، جنت
میں اس کی حاجت نہیں ہوگی، لیکن جنت میں بھی جنتی حضرات
جنسی خواہش پوری کریں گے، تو کیا وہاں بھی غسل فرض ہوگا؟
(م، ان، بش، گلبرگہ)

جواب (ب) :- جنت کے جن احوال کا قرآن وحدیث میں ذکر نہیں، ان کی کھوج میں پڑنا
بے فائدہ عمل ہے، اس کے بجائے ان اعمال کی طرف توجہ ہونا چاہئے جو انسان کو جنت میں
لے جانے والے ہیں، آپ کے سوال کا مختصر جواب اس طرح ہے:

(الف) مردوں کے لئے ایک سے زیادہ عورتوں کا ہونا یا عورتیں، اس لئے ان
کے لئے حوریں ہوں گی، عورتوں کے لئے ایک سے زیادہ شوہر کا ہونا باعث تک و عار ہیں، اس
لئے ان کے لئے ایک ہی شوہر ہوگا، البتہ جنت میں مردوں کی جنسی قوت میں بھی غیر معمولی
اضافہ ہو جائے گا۔ (۱)

(ب) شریعت کے جو احکام ہیں، یعنی کسی بات کا فرض واجب یا حرام و مکروہ ہونا
وغیرہ، یہ دنیا سے متعلق ہے، کیونکہ دنیا میں خواہش نفس کے مطابق چلنے کی اجازت نہیں، بلکہ
نفس کی خواہش پر اللہ کے حکم کو غالب رکھ کر امتحان میں کامیابی کا ثبوت فراہم کرنا ہے، بخلاف

(۱) "عن النبی ﷺ قال: يعطى المؤمن فى الجنة قوة كذا وكذا من الجماع، قيل:
يا رسول الله ﷺ! أو يطبق ذلك؟ قال: يعطى قوة مائة عن أنس ؓ، (الجامع
للترمذی، حدیث نمبر: ۲۵۳۶، باب ما جاء فى صفة جنات أهل الجنة، أبواب صفة
الجنة) مختصراً۔

جنت کے کہ وہاں نہ کوئی چیز فرض ہوگی، نہ حرام، اور انسان اپنی خواہشات نفس میں آزاد ہوگا، ﴿هَذَا تَشْتَهُيْ اَنْفُسُكُمْ﴾ (۱)، کیونکہ جنت اتنی وسیع ہے کہ وہاں ہر شخص کے لئے اپنے خواہش نفس کو پورا کرنا ممکن ہوگا، اور اس سے کوئی ٹکرا پیدا نہ ہوگا۔

جنت میں مردوں کی قوت

مولیٰ:- (258) حدیث شریف میں ہے کہ ایک جنتی

کو ستر حوریں عطا کی جائیں گی، کیا جنتی کی قوت باہ میں اضافہ

کر دیا جائے گا؟ (محمد عبدالعزیز، باقوت پورہ)

جواب:- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

”اہل جنت کو ستر مردوں کی طاقت عطا فرمائی جائے گی“ ”يُعْطَى قُوَّةُ مِائَةِ (۲) اِس سے معلوم ہوا کہ جنت میں بیویوں اور حوروں کی تعداد کی نسبت سے ان کی قوت میں بھی اضافہ کر دیا جائے گا۔

قیامت میں سب سے پہلے کسے کپڑا پہنایا جائے گا؟

مولیٰ:- (259) میدان حشر میں تمام لوگ برہنہ

رہیں گے، تو سب سے پہلے کس کو کپڑا پہنایا جائے گا؟

(رشید احمد خان، مبینہ)

جواب:- حضرت عبداللہ عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

”تم لوگ قیامت کے دن ننگے پاؤں، بے لباس اور غیر

مختوں جمع کئے جاؤ گے، تو سب سے پہلے قیامت کے دن

جن کو لباس پہنا یا جائے گا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہوں گے۔

”أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم“ (۱)

اس سے مفہوم ہوا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے امتیازات میں سے ہے کہ قیامت کے

دن سب سے پہلے آپ علیہ السلام کو لباس پہنا یا جائے گا۔



(۱) صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۳۳۳۹، مسلم، حدیث نمبر: ۷۰۲۱۔

”عن النبی ﷺ قال: إنکم محضورون حفاة عراة غرلا، ثم قرأ: ﴿کما بدأنا

أول خلق نعیده وعدا علینا اننا کنا فاعلین﴾ وأول من یکسی يوم القيامة ابراهیم

عن عبد اللہ بن عباس ؓ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۳۳۳۹، بیاب قال اللہ

تعالیٰ: ﴿واتخذ اللہ ابراهیم خلیلاً﴾، کتاب احادیث الانبیاء، مجلد یکم، صحیح

مسلم، حدیث نمبر: ۲۸۶۲۔ محض۔

دُرُوسُ الْقُرْآنِ

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

جَیْزَتِ مَوْلَانَا مُفْتِی عَتِیقُ السَّخَرِیْنِ شَهِیدِ الرَّحْمَہِ

تقریظ

مفسر قرآن حضرت مولانا محمد اسام بخاری دہلی

ترتیب و تحقیق

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ اصْبَحْرُکْنَابُوئِی

فاضل جامعہ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن لاہور
ناظم اعلیٰ، معہد الارشاد اسلامی (مہاراجہ سنگھ) صدر کراچی

زمزم پبلشرز

قَامُوسُ الْفَقَرِ

اُردو زبان میں مترتب ہونے والی فقہ اسلامی کی پہلی انسائیکلو پیڈیا، جس میں فقہی اصطلاحات، حروف فقہی کی ترتیب سے فقہی احکام، فقہی ضرورت، احکام شریعت کی مصلحت اور معاہدین اسلام کے شبہات کے زبردستی زالی گئی ہے، اور غائب اور بعد کو ان کے عمل کا عقد سے نقل کیا گیا ہے۔ نیز جدید مسائل اور معمولی مسائل پر خصوصاً توجہ دی گئی ہے۔ ہر بات مستند حوالہ کے ساتھ ذکر آویزاں ہے۔

تالیف

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اقصیٰ اور کلاں

مدیرانِ علمی و ادبی
مجلسِ اسلامیہ پاکستان

مکتبہ اہل سنت، لاہور، پاکستان

جَلَدِ فَقْہِ مَسَائِلِ

عبادات، معاشرت، معاشیات اور سیاسی و اجتماعی زندگی سے متعلق پیدا ہونے والے جدید فقہی مسائل کا حل!

بڑا قابلِ تدرک ہے

مولانا ابوالحسن علی Nadwi رحمۃ اللہ علیہ

مولانا خاں الدسیف رحمۃ اللہ علیہ وجماعی

مکتبہ مہذبہ اسلامیہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور
(مکتبہ دارالعلوم لاہور)

نظر ثانی شدہ

مفتی عبدالمنان صاحب

(استاذ الدینیات دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور)

امت مبینہ

آئیے ہم ایک دوسرے کے مددگار بنیں.....

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید ہے کہ مزاج بخیر دعائیت ہوں گے..... گرامی قدر محترم جناب آپ اور آپ کی آراء ہمارے لئے بہت اہم ہیں۔ بہت خوشی ہوگی کہ آپ ہمیں اس کتاب سے متعلق اپنی کوئی قیمتی رائے..... اصلاحی تجویز..... اور مفید بات بتائیں۔ یقیناً آپ اس سلسلے میں ہمارے ساتھ تعاون فرما کر ان شاء اللہ تعالیٰ ادارہ کی کتب کے معیار کو بہتر سے بہتر بنانے میں مددگار بنیں گے۔

امید ہے جس جذبہ سے یہ گزارش کی گئی ہے اسی جذبہ کی تحت اس کا عملی استقبال بھی کیا جائے گا اور آپ ضرور ہمیں جواب لکھیں گے۔

■ کتاب کا تعارف کیسے ہوا؟.....

■ کیا آپ نے اپنے محلہ کی مسجد..... لائبریری..... یا مدرسہ اسکول..... میں اس کتاب کو وقف کر کے یا کسی رشتہ دار وغیرہ کو تحفہ میں دے کر علم پھیلانے میں حصہ لیا؟..... اگر نہیں تو آج ہی یہ نیک کام شروع فرمائیں۔

■ کتاب پڑھ کر آپ نے کیا فائدہ محسوس کیا؟.....

